

البحر المحييط

تصنيف

أثير الدين أبي حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان

الغزنائي الأندلسي

٦٥٤هـ / ٧٤٥هـ

حقق هذا الجزء

محمد أنس الجني محمد رضوان عرقسوسي

الجزء العشرون

دار الرسالة العالمية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



دار الرسالة العالمية

جميع الحقوق محفوظة

يمنع طبع هذا الكتاب أو أي جزء منه بجميع طرق الطبع والتطويع والنقل والترجمة والتسجيل المرئي والمسموع والمكتوب وغيرها إلا بإذن خطي من:

شركة الرسالة العالمية م.م.

Al-Risalah Al-Globalia Co.
Publishers

جميع الحقوق محفوظة للناسِرة الطبعة الأولى

٢٠١٥ م / ١٤٣٦ هـ

الإدارة العامة

Head Office

دمشق - الحجاز

شارع مسلم البارودي

بناية خولي وصلاحي

2625

(963)11-2212773

(963)11-2234305

الجمهورية العربية السورية

Syrian Arab Republic



info@resalahonline.com

http://www.resalahonline.com

فرع بيروت

BEIRUT/LEBANON

TELEFAX: 815112- 319039- 818615

P.O. BOX: 117460



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مفردات سورة الطور*

الرَّق - بالفتح والكسر -: جلدٌ رقيقٌ يُكْتَبُ فيه، وَجَمْعُهُ رُقُوق. والرَّقُّ - بالكسر -: المملوك^(١).

مار الشيء: ذهب وجاء^(٢). وقال الأخفش وأبو عبيدة: تكفأ. وأنشد للأعشى:

كَأَنَّ مِشْيَتَهَا مِنْ بَيْتِ جَارَتِهَا مَوْزُ^(٣) السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلُ
وَيُرَوَى: مَرُّ السَّحَابَةِ^(٤).

الدَّعْ: الدفع في العنق بشدَّة وإهانة^(٥).

السَّمُوم: الريح الحارَّة التي تدخل المَسَامَ، ويقال: سُمَّ يَوْمُنَا فهو مسموم، والجمع سَمَائِم. وقال ثعلب: السَّمُوم: شدَّة الحر، أو شدَّة البرد في النهار. وقال أبو عبيدة: السَّمُوم بالنهار، وقد يكون بالليل، والخَرُور بالليل، وقد يكون

* تفسير السُّور من «الطُّور» إلى «التغابن» من تحقيق محمد أنس الحنَّ، ومن سورة «الملك» إلى سورة «المرسلات» من تحقيق محمد رضوان عرقسوسي.

(١) الصحاح (رقق).

(٢) الصحاح (مور).

(٣) في النسخ والمطبوع: مَرَّ، والتصويب من مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/ ٢٣١، وغريب الحديث لابن قتيبة ٥٨/ ٢، والصحاح (مور) وفيه قول الأخفش؛ وينظر النكت والعيون ٥/ ٣٨٠، والمححر الوجيز ٥/ ١٨٧، وتفسير القرطبي ١٩/ ٥١٩، وروح المعاني ٧٠/ ٢٦.

(٤) وهي رواية الديوان ص ١٠٥.

(٥) المححر الوجيز ٥/ ١٨٧، ونسبه لابن عباس رضي الله عنه.

بالنهار^(١). وقد يُستعمل السَّمُومُ في لَفْحِ البرد، وهو في لفح الحرِّ والشمسِ أكثر^(٢).

الْمَنُونُ: الدهر، وَرَيْبُهُ: حوادثه^(٣). وقيل: اسم للموت^(٤).
الْمُسَيِّطِرُ: المتسلِّط^(٥).

وحكى أبو عبيدة: تَسَطَّرْتُ عَلَيَّ: إذا اتخذتني حَوْلًا^(٦).

ولم يأتِ في كلام العرب اسمٌ على مُفْعِلٍ إِلَّا خمسة: مُهَيِّمٌ، وَمُجَيِّمٌ، وَمُسَيِّطِرٌ، وَمُسَيِّقِرٌ، فَاَلْمُجَيِّمُ اسم جبل^(٧)، والبواقي أسماء فاعلين، والله تعالى أعلم.

* * *

سورة الطور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالطُّورِ ① وَكَتَبَ مُتَشَوِّرٍ ② فِي رَقٍ مَّنْشُورٍ ③ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ④ وَالسَّافِرِ ⑤ الْمَرْفُوعِ ⑥ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ⑦ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ⑧ مَا لَكُم مِّن دَافِعٍ ⑨ يَوْمَ تَمُورُ ⑩ أَسْمَاءُ مَوْرًا ⑪ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ⑫ فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ ⑬ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ⑭ يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارٍ جَهَنَّمَ دَعَاً ⑮ هَٰذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ⑯﴾

(١) الصحاح (سمم) دون قول ثعلب.

(٢) النكت والعيون ٣٨٣/٥.

(٣) قاله مجاهد فيما أخرجه الطبري ٥٩٢/٢١.

(٤) قاله ابن عباس رضي الله عنهما فيما أخرجه الطبري ٥٩٢/٢١-٥٩٣.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢٦٠-٢٦١/٤.

(٦) مجاز القرآن ٢٣٣/٢، ونقله عنه الثعلبي في تفسيره ٥٨٥/٥، وابن عطية في المحرر الوجيز

١٩٣/٥. والخَوْلُ: اسم يقع على العبد والأمة. الصحاح (خول).

(٧) ينظر معجم البلدان ٥٩/٥.

أَفِصْحْ هَذَا أَمْ أَنْتَ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٥﴾ أَصَلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴿٧﴾ فَكِهِينَ بِمَا ءَاتَاهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَّهَتْ رُسُلَهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٨﴾ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩﴾ مُتَكِبِينَ عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿١٠﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ الْغَفَاءِ بِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ وَمَا ءَاتَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴿١١﴾ وَأَمَدَدْنَاهُمْ فِيكَهَمَةٍ وَخَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿١٢﴾ يَنْتَرُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْنِيَةٌ ﴿١٣﴾ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكُونٌ ﴿١٤﴾ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿١٥﴾ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي أَهْلِنَا مُتَشَفِّينَ ﴿١٦﴾ فَمَرَءٌ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّعْنَا عَذَابَ السَّمُورِ ﴿١٧﴾ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴿١٨﴾

هذه السورة مكية، ومناسبتها لآخر ما قبلها ظاهرة؛ إذ في آخرها ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَهْلِيهِمْ﴾ وقال هنا: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾^(١).

الطور: الجبل، والظاهر أنه اسم جنس لا جبل معين، وفي الشام جبل يُسمى الطور، وهو طور سيناء. فقال نَوْفُ الْبِكَالِي: إِنَّهُ الَّذِي أَقْسَمَ اللَّهُ بِهِ لِفَضْلِهِ عَلَى الْجِبَالِ^(٢). قيل: وهو الذي كَلَّمَ الله عليه موسى عليه الصلاة والسلام^(٣).

والكتاب الْمَسْطُور: القرآن^(٤). أو الْمُتَنَسَّخ من اللوح المحفوظ^(٥). أو التوراة^(٦). أو هي الإنجيل والزبور^(٧). أو الكتاب الذي فيه أعمال الخلق^(٨).

(١) تفسير الرازي ٢٨/٢٣٩.

(٢) المحرر الوجيز ٥/١٨٥. وقول نوفي أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائده على السنة (٩٧٠)، وفي زوائده على الزهد (٣٤٩)، وأبو الشيخ في العظمة (١١٩٣)، وأبو نعيم في الحلية ٦/٤٩.

(٣) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٢٤، ومعاني القرآن للزجاج ٥/٦١، وتفسير الثعلبي ٥/٥٧٣، والكشاف ٤/٢٢.

(٤) النكت والعيون ٥/٣٧٧، والكشاف ٤/٢٢.

(٥) المحرر الوجيز ٥/١٨٥.

(٦) نسبة الثعلبي في تفسيره ٥/٥٧٣ للكلبي، ونسبه الماوردي في النكت والعيون ٥/٣٧٧ لابن بحر.

(٧) المحرر الوجيز ٥/١٨٥.

(٨) معاني القرآن للزجاج ٥/٦١، والمحرر الوجيز ٥/١٨٥.

أو الصحف التي تُعطى يوم القيامة بالآيمان والشمائل. أقوالٌ آخرها للفرّاء^(١).
ولا ينبغي أن يُحمَلَ شيءٌ منها على التعيين، إنّما تُورَدُ على الاحتمال.
وقرأ أبو السّمّال: «في رِقِّ» بكسر الراء^(٢).

﴿مَنْشُورٌ﴾ أي: مبسوط^(٣). وقيل: مفتوح لا خَتَمَ عليه. وقيل: ﴿مَنْشُورٌ﴾:
لائح. وعن ابن عباس: ﴿مَنْشُورٌ﴾ ما بين المشرق والمغرب^(٤).

﴿وَأَلَيْتِ الْمَعْمُورُ﴾ قال عليّ وابن عباس وعكرمة: هو بيتٌ في السماء مُساوٍ
الكعبة يُقال له: الضُّراح^(٥)، والضُّريح أيضاً، وهو الذي ذُكِرَ في حديث الإسراء:
«قال جبريل: هذا البيتُ المعمورُ يدخله كلّ يومٍ سبعون ألفَ ملكٍ ثم لا يعودون
إليه آخر ما عليهم»^(٦).

وقال مجاهد وقتادة وابن زيد: في كلّ سماءٍ بيتٌ معمور، وفي كلّ أرضٍ
كذلك^(٧).

(١) في معاني القرآن له ٩١/٣، ونقله عنه الماوردي في النكت والعيون ٣٧٧/٥.

(٢) المحرر الوجيز ١٨٦/٥.

(٣) الوسيط للواحدي ١٨٣/٤، وزاد المسير ٤٨/٨.

(٤) النكت والعيون ٣٧٨/٥.

(٥) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٨٨٧٥)، وإسحاق بن راهويه كما في المطالب العالية

(٤١٢٢)، والحاثر بن أبي أسامة كما في بغية الباحث (٣٨٥)، والطبري ٥٦٣/٢١-٥٦٤،

والبيهقي في الشعب (٣٩٩١) عن علي عليه السلام.

وأخرجه عبد الرزاق (٨٨٧٤)، والأزرقي في أخبار مكة (٣٤) و(٧٢٢)، والطبري ٥٦٤/٢١،

والبيهقي في الشعب (٣٩٩٧) عن ابن عباس عليه السلام.

وأخرجه الطبري ٥٦٤/٢١ عن عكرمة.

والكلام من المحرر الوجيز ١٨٦/٥.

(٦) أخرجه البخاري (٣٢٠٧)، ومسلم (١٦٤)، وأحمد (١٧٨٣٣) من حديث مالك بن

صعصة عليه السلام، وقوله ﷺ: «آخر ما عليهم» برفع الراء على تقدير: ذلك آخر ما عليهم من

دخوله، وينصبها على الظرف.

(٧) المحرر الوجيز ١٨٦/٥. وأخرجه عنهم بنحو الطبري ٥٦٤/٢١-٥٦٥.

وسأل ابن الكوّاء عليّاً عليه السلام، فقال: بيتٌ فوق سبع سماواتٍ تحت العرش يُقال له: الضُّراح^(١).

وقال الحسن: البيت المعمور: الكعبة، يعمره الله كلَّ سنة بسِتِّ مئة ألف، فإن عجز من الناس أتمّه الله بالملائكة^(٢).

﴿وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ﴾: السماء. قال ابن عباس: هو العرش، وهو سقف الجنة^(٣).

﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ قال مجاهد وشُمَر بن عطية والضَّحَّاك ومحمد بن كعب والأخفش: هو البحرُ الموقدُ ناراً^(٤). ورُوي أنَّ البحر هو جهنم. وقال قتادة: البحر المسجور: المملوء^(٥). وهذا معروف من اللغة. رجَّحه الطبري بوجود ماء البحر كذلك، ولا ينافي ما قاله مجاهد؛ لأنَّ سَجَرَتِ التَّنُّور، معناه: ملأته بما يحترق. وقال ابن عباس: المسجور: الذي ذهب ماؤه^(٦).

وروي ذو الرُّمّة الشاعر عن ابن عباس قال: خرجت أمةً لتستقي فقالت: إنَّ الحوضَ مسجوراً، أي: فارغ^(٧). وليس لذي الرُّمّة حديثٌ إلَّا هذا، فيكون من الأضداد.

ويُروى أنَّ البحارَ يذهب ماؤها يوم القيامة. وقال ابن عباس أيضاً: المسجور:

-
- (١) ذكره القرطبي ٥١٤/١٩ وعزاه لأبي بكر الأنباري. وينظر تفسير الطبري ٥٦٣/٢١.
 - (٢) تفسير القرطبي ٥١٥/١٩. وأخرجه عنه بنحوه الثعلبي في تفسيره ٥٧٤/٥.
 - (٣) تفسير القرطبي ٥١٦/١٩. وقول ابن عباس أخرجه الأزرق في أخبار مكة (٧٢١).
 - (٤) تفسير الثعلبي ٥٧٤/٥ دون قول مجاهد، والمححر الوجيز ١٨٦/٥ عن مجاهد وشمر، والكلام منه. وأخرجه الطبري ٥٦٨/٢١ عنهما.
 - (٥) أخرجه الطبري ٥٦٨/٢١. وهو في تفسير الثعلبي ٥٧٥/٥، والنكت والعيون ٣٧٩/٥.
 - (٦) أخرجه الطبري ٥٦٩/٢١.
 - (٧) أخرجه الثعلبي في تفسيره ٥٧٥/٥، وهو في تفسير القرطبي ٥١٧/١٩، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ١١٨/٦ للشيرازي في الألقاب.

المحبوس؛ ومنه ساجور الكلب: وهي القلادة من عود أو حديد تمسكه، ولولا أنَّ البحرَ يُمسكُ لفاض على الأرض^(١).

وقال الربيع: المسجور: المختلط العذب بالمالح^(٢). وقيل: المفجور، ويدلُّ عليه: ﴿وَإِذَا الْبَحَارُ فُجِرَتْ﴾^(٣) [الانفطار: ٣].

والجمهور على أنَّ البحر المُقسَمَ به هو بحر الدنيا، ويؤيده: ﴿وَإِذَا الْبَحَارُ سُجِّرَتْ﴾^(٤) [التكوير: ٦]. وعن عليٍّ وابن عمر أنَّه في السماء تحت العرش، فيه ماءٌ غليظٌ يقال له: بحر الحياة، يُمطرُ العبادُ منه بعد النفخة الأولى أربعين صباحاً، فينبتون في قبورهم^(٥). وقال منذر^(٦) بن سعيد: هو جهنم، وسماها بحراً، لسعتها وتموُّجها كما جاء في الفرس: «وإن وجدناه لبحراً»^(٧).

قيل: ويحتمل أن تكون الحكمة^(٨) في القَسَمِ بالطور والبيت والبحر؛ لكونها أماكن خلوة مع الله تعالى، خاطبَ منها ربُّهم رسَلَه، فالطور قال فيه موسى: ﴿أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، والبيت المعمور لمحمد ﷺ، والبحر المسجور ليونس، قال: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ﴾ [الأنبياء: ٨٧] فشُرِّفَتْ هذه الأماكن بهذه الأسباب، والقَسَمَ بكتاب مسطور؛ لأنَّ الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كان لهم مع الله في هذه الأماكن كلام، واقترائه بالطور دلٌّ على ذلك، والقَسَمَ بالسقف المرفوع؛ لبيان رفعة البيت المعمور. انتهى.

(١) المحرر الوجيز ١٨٦/٥. وقول ابن عباس أخرجه الطبري ٥٦٩/٢١. وهو في تفسير الثعلبي ٥٧٥/٥، والنكت والعيون ٣٧٩/٥.

(٢) تفسير الثعلبي ٥٧٥/٥، وزاد المسير ٤٨/٨.

(٣) تفسير القرطبي ٥١٧/١٩.

(٤) المحرر الوجيز ١٨٦/٥.

(٥) أخرجه الثعلبي ٥٧٥/٥ عن علي ﷺ، وفيه: نهر الحيوان، بدل: بحر الحياة.

(٦) تحرف في (أ) والمطبوع إلى: قتيبة. وقوله في المحرر الوجيز ١٨٧/٥.

(٧) أخرجه البخاري (٢٦٢٧)، ومسلم (٢٣٠٧)، وأحمد (١٢٧٤٤) من حديث أنس بن مالك ﷺ.

(٨) المثبت من (به)، وتحرفت في باقي النسخ والمطبوع إلى: الجملة.

ونَكَرَ «وكتابٍ»؛ لأنه شاملٌ لكلِّ كتابٍ أنزله الله شُمولَ البذل. ويحتمل أن يكون شُمولُ العموم، كقوله: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾ [التكوير: ١٤] أي: كلُّ نفسٍ. وكونه في رَقٍّ يدلُّ على ثبوته، وأنه لا يتخَطَّى إليه الرؤوس، ووَضْفُهُ بمنشور يدلُّ على وضوحه، فليس كالكتابِ المطوي الذي لا يُعَلَم ما انطوى عليه، والمنشور يعلم ما فيه، ولا يمنع من مطالعة ما تَضَمَّنَه^(١).

والواو الأولى واو القسم، وما بعدها للعطف، والجملة المُقَسَّم عليها هي قوله: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾.

وفي إضافة العذاب لقوله: «رَبِّكَ» لطيفة؛ إذ هو المالك والناظر في مصلحة العبد، فبالإضافة إلى الربِّ وإضافته لكاف الخطاب أمانٌ له ﷺ، وأنَّ العذاب الواقع هو بمن كذَّبه، و«لَوَاقِعٌ» يدلُّ على الشدة، وهو أدلُّ عليها من «لكائن»^(٢)، ألا ترى إلى قوله: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ [الواقعة: ١] وقوله: ﴿وَهُوَ رَاقِعٌ بِهِمْ﴾ [الشورى: ٢٢] كأنَّه مُهِمًّا في مكانٍ مرتفعٍ فيقع على مَنْ حَلَّ به.

وعن جُبَيْر بن مُطْعِم: قدمت المدينة لأسألَ رسولَ الله ﷺ في أسارى بدرٍ، فوافيته يقرأ في صلاة المغرب ﴿وَالطُّورِ﴾ إلى ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ ٧ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ فكأنَّما صُدِّعَ قلبي، فأسلمتُ خوفاً من نزول العذاب، وما كنتُ أظنُّ أن أقوم من مقامي حتى يقع بي العذاب^(٣).

وقرأ زيد بن علي: «واقع» بغير لام.

قال قتادة: ويريد عذاب الآخرة للكفار، أي: لَوَاقِعٌ بالكفار.

ومن غريب ما يُحكى أنَّ شخصاً رأى في النوم في كفه مكتوباً خمسَ واوات،

(١) تفسير الرازي ٢٨/٢٣٩-٢٤٠.

(٢) ينظر تفسير الرازي ٢٨/٢٤٢.

(٣) تفسير الشعلي ٥/٥٧٦، والنكت والعيون ٥/٣٧٩، والكشاف ٤/٢٣. وأخرجه أحمد (١٦٧٦٢). وأخرج البخاري (٧٦٥)، ومسلم (٤٦٣) عنه ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ قرأ في المغرب بالطور.

فُعْبِرَ له بخير، فسأل ابن سيرين، فقال: تهيأ لما لا يسرُّ. فقال له: من أين أخذت هذا؟ فقال: قوله تعالى: ﴿وَالطُّورِ ۝﴾ إلى ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۝﴾ ﴿٧﴾ فما مضى يومان أو ثلاثة حتى أحيط بذلك الشخص.

وانتصب «يوم» بـ «دافع» قاله الحوفي. وقال مكي^(١): لا يعمل فيه «واقع». ولم يذكر دليل المنع^(٢). وقيل: هو منصوب بقوله: «لواقع» وينبغي أن يكون قوله: «ما له من دافع» على هذا جملة اعتراض بين العامل والمعمول.

قال ابن عباس: ﴿تَمُورُ﴾: تضطرب^(٣). وقال أيضاً: تشقق^(٤). وقال الضحّاك: يموج بعضها في بعض^(٥). وقال مجاهد: تدور^(٦).

﴿رَبِّهِمْ أَلِجَالُ سَبَإٍ﴾ هذا في أول الأمر، ثم تنسف حتى تصير آخراً كالعهن المنفوش^(٧).

«فويل» عطف جملة على جملة تتضمن ربط المعنى وتأكيده.

والخوض: التخبط في الباطل. وغلب استعماله في الاندفاع في الباطل^(٨).

﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ﴾ وذلك أن خزنة جهنم يغفلون أيدي الكفار إلى أعناقهم،

(١) في مشكل إعراب القرآن ٢/٦٩٠.

(٢) بل ذكر دليل المنع فقال: لأن المنفي لا يعمل فيما قبل النافي، لا تقول: طعامك ما زيد آكلًا... إلخ.

(٣) تفسير القرطبي ١٩/٥١٩. وكذا فسره قطرب كما في تفسير الثعلبي ٥/٥٧٦.

(٤) أخرجه الطبري ٢١/٥٧٤. وهو في إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٥٤، والنكت والعيون ٥/٣٧٩، والمحرم الوجيز ٥/١٨٧.

(٥) أخرجه الطبري ٢١/٥٧٣، وابن أبي الدنيا في الأحوال (٣٦). وهو في النكت والعيون ٥/٣٧٩، والمحرم الوجيز ٥/١٨٧.

(٦) أخرجه ابن قتيبة في تأويل مشكل الحديث ص ٧٧، والطبري ٢١/٥٧٢، وابن أبي الدنيا في الأحوال (٣٥). وهو في النكت والعيون ٥/٣٧٩.

(٧) المحرم الوجيز ٥/١٨٧، وما بعده منه أيضاً.

(٨) الكشف ٤/٢٣، وما بعده منه أيضاً.

ويجمعون نواصيهم إلى أقدامهم، ويدفعونهم إلى النار دفعاً على وجوههم، وزَجًّا في أفقيتهم.

وقرأ علي، والسلمي، وأبو رجاء، وزيد بن علي: «يَدْعُونَ» بسكون الدال وفتح العين من الدعاء^(١)، أي: يُقال لهم: هلمُّوا إلى النار وادخلوها ﴿دَعَا﴾ مدعوين، يُقال لهم: هذه النار.

لَمَّا قِيلَ لَهُمْ ذَلِكَ وَقَفُوا بِعَدِّ ذَلِكَ عَلَى الْجَهْتَيْنِ اللَّتَيْنِ يُمْكِنُ دُخُولُ الشَّكِّ فِي أَنَّهَا النَّارُ، وَهِيَ إِمَّا أَنْ يَكُونَ ثَمَّ سَحَرٌ يَلْبَسُ ذَاتَ الْمَرْتِي، وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ فِي نَظَرِ النَّازِلِ اخْتِلَالٌ، فَأَمَرَهُمْ بِصَلِّيْهَا عَلَى جِهَةِ التَّقْرِيعِ، ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ عَلَى قَطْعِ رَجَائِهِمْ ﴿فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ﴾ عَذَابُكُمْ حَتْمٌ، فَسَوَاءٌ صَبْرُكُمْ وَجَزَعُكُمْ، لَا بُدَّ مِنْ جَزَاءِ أَعْمَالِكُمْ. قاله ابن عطية^(٢).

وقال الزمخشري^(٣): ﴿أَفْسَحْرٌ هَذَا﴾ يعني: كنتم تقولون للوحي: هذا سحر، أفسحْر هذا؟ يريد: أهذا المصداق أيضاً سحر؟ ودخلتِ الفاء لهذا المعنى ﴿أَمْ أَنْتَ لَا تُبْصِرُونَ﴾ كما كنتم لا تبصرون في الدنيا، يعني: أم أنتم عُميٌّ عن المُخْبِرِ عنه كما كنتم عُميّاً عن الخبر؟ وهذا تقريعٌ وتهكُّمٌ. فإن قلت: لِمَ علَّلَ استواء الصبر وعدمه بقوله: ﴿إِنَّمَا تُجْرَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ قلت: لَأَنَّ الصَّبْرَ إِنَّمَا يَكُونُ لَهُ مَزِيَّةٌ عَلَى الْجَزَعِ؛ لِنَفْعِهِ فِي الْعَاقِبَةِ بِأَنْ يُجَازَى عَلَيْهِ الصَّابِرُ جَزَاءَ الْخَيْرِ، فَأَمَّا الصَّبْرُ عَلَى الْعَذَابِ الَّذِي هُوَ الْجَزَاءُ وَلَا عَاقِبَةَ لَهُ وَلَا مَنَفْعَةَ فَلَا مَزِيَّةَ لَهُ عَلَى الْجَزَعِ. انتهى.

و«سَحْرٌ» خبر مُقَدَّم، و«هذا» مبتدأ، و«سواء» مبتدأ، والخبر محذوف، أي: والصبر والجزع^(٤). وقال أبو البقاء^(٥): خبرٌ مبتدأ محذوف، أي: صبرُكم وتركه سواء.

(١) تفسير الشعبي ٥/٥٧٧، والمححر الوجيز ٥/١٨٧ عن أبي رجاء، والكشاف ٤/٢٣ عن زيد بن علي والكلام منه.

(٢) في المححر الوجيز ٥/١٨٧.

(٣) في الكشاف ٤/٢٣.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٥٥. وبمثله قال الزمخشري في الكشاف ٤/٢٣، إلا أنه قال في تقديره: أي: سواء عليكم الأمران الصبر وعدمه.

(٥) في الإملاء ٢/٢٤٥، وحسنه السمين الحلبي في الدر المصون ١٠/٦٨.

ولمَّا ذَكَرَ حَالُ الْكَفَّارِ ذَكَرَ حَالُ الْمُؤْمِنِينَ لِيَقَعَ التَّرْهيبُ وَالتَّرْغِيبُ، وَهُوَ إِخْبَارٌ عَمَّا يُوَوَّلُ إِلَيْهِ حَالُ الْمُؤْمِنِينَ، أَخْبَرُوا بِذَلِكَ^(١). وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ جُمْلَةِ الْقَوْلِ لِلْكَفَّارِ؛ إِذْ ذَلِكَ زِيَادَةٌ فِي غَمِّهِمْ وَتَنْكِيدٌ لَهُمْ^(٢). وَالْأَوَّلُ أَظْهَرَ.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «فَاكْهِينِ» نَصْبًا عَلَى الْحَالِ، وَالْخَبَرُ «فِي جَنَاتٍ وَنَعِيمٍ».

وَقَرَأَ خَالِدٌ بِالرَّفْعِ^(٣) عَلَى أَنَّهُ خَبَرُ «إِنَّ» وَ«فِي جَنَاتٍ» مُتَعَلِّقٌ بِهِ، وَمَنْ أَجَازَ تَعْدَادَ الْخَبَرِ أَجَازَ أَنْ يَكُونَ خَبَرَيْنِ «وَوَقَاهُمْ» مَعْطُوفٌ عَلَى «فِي جَنَاتٍ»؛ إِذْ الْمَعْنَى: اسْتَغْفِرُوا فِي جَنَاتٍ، أَوْ عَلَى «آثَاهُمْ» وَ«مَا» مُصَدِّرَةٌ، أَيِ: فَاكْهِينِ بِآيَاتِهِمْ رَبُّهُمْ النَّعِيمِ وَوَقَايَتِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ. وَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْوَاوُ فِي «وَوَقَاهُمْ» وَآوَ الْحَالِ، وَمَنْ شَرَطَ «قَدْ» فِي الْمَاضِي قَالَ: هِيَ هُنَا مُضْمَرَةٌ، أَيِ: وَقَدْ وَقَاهُمْ^(٤).
وَقَرَأَ أَبُو حَيٍّ: «وَوَقَاهُمْ» بِتَشْدِيدِ الْقَافِ^(٥).

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ عَلَى إِضْمَارِ الْقَوْلِ، أَيِ: يُقَالُ لَهُمْ: هَنِيئًا. قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٦): أَكَلًا وَشَرَبًا هَنِيئًا، أَوْ طَعَامًا وَشَرَابًا هَنِيئًا، وَهُوَ الَّذِي لَا تَنْغِيصُ فِيهِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِثْلُهُ فِي قَوْلِهِ:

هَنِيئًا مَرِيئًا غَيْرَ دَاءٍ مُخَامِرٍ لِعَمْرَةٍ مِنْ أَعْرَاضِنَا مَا اسْتَحَلَّتْ^(٧)

أَعْنِي صِفَةَ اسْتُعْمِلَتْ اسْتِعْمَالَ الْمَصْدَرِ الْقَائِمِ مَقَامَ الْفِعْلِ^(٨)، مُرْتَفِعًا بِهِ «مَا اسْتَحَلَّتْ» كَمَا يَرْتَفِعُ بِالْفِعْلِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: هَنَاءَ عَمْرَةٍ الْمُسْتَحَلُّ مِنْ أَعْرَاضِنَا، وَكَذَلِكَ مَعْنَى «هَنِيئًا» هَاهُنَا: هَنَآكُمُ الْأَكْلُ وَالشَّرْبُ، أَوْ هَنَآكُمُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ،

(١) تفسير الرازي ٢٤٨/٢٨ بنحوه.

(٢) المحرر الوجيز ١٨٧/٥.

(٣) أي: «فاكهين»، وقراءته في المحرر الوجيز ١٨٨/٥.

(٤) ينظر الكشف ٢٣/٤.

(٥) المحرر الوجيز ١٨٨/٥.

(٦) في الكشف ٢٣/٤-٢٤.

(٧) البيت لكثير عزة، وهو في ديوانه ص ٧٨، وسلف عند تفسير الآية (٤) من سورة النساء.

(٨) تحرفت في (يه) و(٣د) إلى: الفاعل.

أي: جزاء ما كنتم تعملون، والباء مَزِيْدَةٌ كما في ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ﴾ [النساء: ٤٥]، والباء متعلِّقَةٌ بـ «كلوا واشربوا» إذا جعلت الفاعل الأكلَ والشربَ. انتهى.

وتقدّم لنا الكلامُ مُشَبَّعاً على «هنيئاً» في سورة النساء^(١).

وأما تجويزه زيادةَ الباء فليست زيادتها مَقِيْسَةً في الفاعل إلّا في فاعل كفى على خلافٍ فيها، فتجويز زيادتها في الفاعل هنا لا يسوغ. وأما قوله: إنّ الباء تتعلّق بـ «كلوا واشربوا» فلا يصحّ إلّا على الإعمال، فهي تتعلّق بأحدهما.

وانتصب «مُتَكَيِّنٌ» على الحال^(٢). قال أبو البقاء: من الضمير في «كلوا»، أو من الضمير في «ووقاهم»، أو من الضمير في «آتاهم»، أو من الضمير في «فاكهي»، أو من الضمير في الظرف^(٣). انتهى. والظاهر أنّه حالٌ من الظرف، وهو قوله: «في جنّاتٍ».

وقرأ أبو السّمّال: «على سُرَرٍ» بفتح الرّاء^(٤)، وهي لغةٌ لكلبٍ في المُضَعَّف؛ فراراً من توالي ضمّتين مع التضعيف.

وقرأ عكرمة: «بحورٍ عينٍ» على الإضافة^(٥).

والظاهر أنّ قوله: «والذين آمنوا» مبتدأ، وخبره: «ألحقنا». وأجاز أبو البقاء^(٦) أن يكون «والذين» في موضع نصب على تقدير: وأكرمنا الذين آمنوا.

ومعنى الآية قال الجمهور وابن عباس وابن جُبَيْر وغيرهما: المعنى: إنّ المؤمنين الذين اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ في الإيمان يكونون في مراتب آبائهم وإن لم يكونوا في التقوى والأعمال مثلهم؛ كرامةً لآبائهم^(٧). فـ «بإيمان» متعلّق بقوله: «واتَّبَعَتْهُمْ».

(١) عند تفسير الآية (٤) منها.

(٢) المحرر الوجيز ١٨٨/٥.

(٣) إملاء ما منّ به الرحمن ٢٤٦/٢.

(٤) المحرر الوجيز ١٨٨/٥.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٤٦. وهي عنه في المحرر الوجيز ١٨٨/٥: «بِعِيسٍ عَيْن».

(٦) في الإملاء ٢٤٦/٢.

(٧) المحرر الوجيز ١٨٩/٥.

وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ لَيَرْفَعُ ذُرِّيَّةَ الْمُؤْمِنِ مَعَهُ فِي دَرَجَتِهِ وَإِنْ كَانَ لَمْ يَبْلُغْهَا بِعَمَلِهِ؛ لَتَقَرَّ بِهَا عَيْنُهُ» ثم قرأ الآية^(١).

وقال ابن عباس أيضاً والضحاك: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُلْحِقُ الْأَبْنَاءَ الصَّغَارَ وَإِنْ لَمْ يَبْلُغُوا الْإِيمَانَ بِأَحْكَامِ الْآبَاءِ الْمُؤْمِنِينَ^(٢). انتهى. فيكون «بإيمان» متعلقاً بـ «أَلْحَقْنَا» أي: أَلْحَقْنَا بِسَبَبِ إِيْمَانِ الْآبَاءِ ﴿بِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ وهم الصغار الذين ماتوا ولم يبلغوا التكليف، فهم في الجنة مع آبائهم، وإذا كان أبناء الكفار الذين لم يبلغوا حدَّ التكليف في الجنة كما ثبت في «صحيح البخاري»^(٣) فأحرى أولاد المؤمنين.

وقال الحسن: الآية في الكبار من الذرِّيَّة. وقال منذر بن سعيد: هي في الصغار لا في الكبار^(٤). وعن ابن عباس أيضاً: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾: المهاجرون والأنصار، والذرِّيَّة: التابعون. وعنه أيضاً: إِنْ كَانَ الْآبَاءُ أَرْفَعُ دَرَجَةً رَفَعَ اللَّهُ

(١) أخرجه الطحاوي في شرح مشكل الآثار (١٠٧٥)، والنحاس في الناسخ والمنسوخ (٨٤٩)، والثعلبي في تفسيره ٥/٥٧٨، والواحدي في الوسيط ٤/١٨٦-١٨٧.

وروي - أيضاً - من طريق سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس موقوفاً فيما أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٢٤٧، وهناد في الزهد (١٧٩)، والطحاوي ٣/١٠٥ و ١٠٧، والنحاس (٨٤٨)، والطبري ٢١/٥٧٩-٥٨٠، والحاكم ٢/٤٦٨. قلت: وهذا الموقوف في حكم المرفوع؛ قال النحاس: لأن ابن عباس لا يقول هذا إلا عن رسول الله ﷺ؛ لأنه إخبار عن الله تعالى بما فعله، وبمعنى آية أنزلها الله.

(٢) المحرر الوجيز ٥/١٨٩. وأخرجهما الطبري ٢١/٥٨٠-٥٨١.

(٣) أخرج البخاري (٧٠٤٧) من حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه ضمن حديث طويل فيه: «وَأَمَّا الرَّجُلُ الطَّوِيلُ الَّذِي فِي الرُّوْضَةِ فَإِنَّهُ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَأَمَّا الْوَلَدَانُ حَوْلَهُ فَكُلُّهُمَا مَوْلِدُ مَاتَ عَلَى الْفِطْرَةِ» فقال بعض المسلمين: يا رسول الله، وأولاد المشركين؟ فقال رسول الله ﷺ: «وَأَوْلَادُ الْمُشْرِكِينَ».

(٤) المحرر الوجيز ٥/١٨٩.

الأبناء إليهم، وإن كان الأبناء أرفع درجة رفع الله الآباء إليهم، فالآباء داخلون في اسم الذرية^(١). وقال النخعي: المعنى: أعطيتهم أجورهم من غير نقص، وجعلنا ذريتهم كذلك^(٢).

وقال الزمخشري: «والذين آمنوا» معطوف على «حور عين» أي: قرناهم بالحور العين وبالذين آمنوا، أي: بالرفقاء والجلساء منهم، كقوله تعالى: ﴿إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُّقْنَصِينَ﴾ [الحجر: ٤٧] فيتمتعون تارة بملاعبة الحور، وتارة بمؤانسة الإخوان المؤمنين، وأتبعناهم ذرياتهم^(٣). ثم ذكر حديث ابن عباس، ثم قال: فيجمع الله لهم أنواع السُرور؛ بسعادتهم في أنفسهم، وبمزاوجة الحور العين، وبمؤانسة الإخوان المؤمنين، وباجتماع أولادهم ونسلهم بهم. ثم قال: «بإيمان الحَقنا بهم ذرياتهم» أي: بسبب إيمان عظيم رفيع المحل وهو إيمان الآباء، ألحقنا بدرجاتهم ذريتهم وإن كانوا لا يستأهلونها؛ تفضلاً عليهم وعلى آبائهم، لِيَتِمَّ سرورهم ونُكْمِلَ نعيمهم. فإن قلت: ما معنى تنكير الإيمان؟ قلت: معناه: الدلالة على أنه إيمان خاص عظيم المنزلة، ويجوز أن يُراد إيمان الذرية الداني المحل، كأنه قال: بشيء من الإيمان لا يؤهلهم لدرجة الآباء ألحقناهم بهم. انتهى.

ولا يتخيل أحد أن «والذين آمنوا» معطوف على «بحور عين» غير هذا الرجل، وهو تخيل أعجمي مخالف لفهم العربي الفصح ابن عباس وغيره.

والأحسن من هذه الأقوال قول ابن عباس، ويعضده الحديث الذي رواه؛ لأن الآيات كلها في صفة إحسان الله تعالى إلى أهل الجنة، وذكر من جملة إحسانه أنه يرعى المحسن في المسيء، ولفظة «ألحقنا» تقتضي أن للملحق بعض التقصير في الأعمال^(٤).

(١) تفسير القرطبي ٥٢٥/١٩.

(٢) الهداية في بلوغ النهاية ٧١٢٦/١١.

(٣) هي قراءة أبي عمرو من السبعة، و«أَتَبَعْنَاهُمْ» - حسب هذا القول للزمخشري ٢٤/٤ - معطوف على «وَرَوَّجْنَاهُمْ».

(٤) المحرر الوجيز ١٨٩/٥ بنحوه.

وقرأ أبو عمرو: «وَاتَّبَعْنَاهُمْ». وياقي السبعة: «وَاتَّبَعْتَهُمْ»^(١).

وأبو عمرو: «دُرِّيَاتِهِمْ» جمعاً نصباً. وابن عامر: جمعاً رفعاً. وياقي السبعة مفرداً.

وابن جبير: «وَاتَّبَعْنَاهُمْ دُرِّيَّتَهُمْ» بالمد والهمز.

وقرأ الجمهور: «الَّتْنَاهُمْ» بفتح اللام، من ألآت. والحسن وابن كثير بكسرها^(٢).

وابن هُرْمُز: «الَّتْنَاهُمْ» بالمد^(٣)، من آلت على وزن أفعل.

وابن مسعود وأبي: «لِئْنَاهُمْ» من لات، وهي قراءة طلحة والأعمش، ورويت عن شبيل وابن كثير^(٤).

وعن طلحة والأعمش أيضاً: «لَتْنَاهُمْ» بفتح اللام^(٥). قال سهل: لا يجوز فتح اللام من غير ألف بحال، وأنكر أيضاً «الَّتْنَاهُمْ» بالمد، وقال: لا يروى عن أحد، ولا يدلُّ عليها تفسير ولا عربية. وليس كما ذكر، بل قد نقل أهل اللغة: «آلت» بالمد كما قرأ ابن هُرْمُز.

وقُري: «وما وَلَّتْنَاهُمْ» ذكره هارون. قال ابن خالويه^(٦): فيكون هنا الحرف من لات يَلِيتُ، وولَّت يَلِيتُ، وألَّت يألِتُ، وآلت يألِتُ، وألات يَلِيتُ، وكلُّها بمعنى نقص. ويُقال: آلت بمعنى: غلظ. وقام رجلٌ إلى عمر رضي الله عنه فوعظه، فقال رجل: لا تألّت أمير المؤمنين. أي: لا تُغلظ عليه.

(١) السبعة ص ٦١٢، والتيسير ص ٢٠٣.

(٢) قراءة ابن كثير في السبعة ص ٦١٢، والتيسير ص ٢٠٣.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٤٦، والمحتسب ٢/ ٢٩٠، والمحور الوجيز ٥/ ١٨٩.

(٤) المحور الوجيز ٥/ ١٨٩ دون ذكر الأعمش وشبيل، والمحتسب ٢/ ٢٩٠ عن ابن مسعود وأبي، والقراءات الشاذة ص ١٤٦ عن ابن كثير، والمشهور عنه: «لِئْنَاهُمْ» كما تقدّم.

(٥) المحور الوجيز ٥/ ١٩٠ عن الأعمش.

(٦) في القراءات الشاذة ص ١٤٦.

والظاهر أنَّ الضمير في «أَلْتَنَاهُمْ» عائِدٌ على المؤمنين، والمعنى: أنه تعالى يُلْحِقُ الْمُقَصِّرَ بِالْمُحْسِنِ، ولا ينقص المُحْسِنَ من أجره شيئاً. وهذا تأويل ابن عباس وابن جبير والجمهور. وقال ابن زيد: الضمير عائِدٌ على الأبناء.

﴿مِنْ عَلَيْهِمْ﴾ أي: الحسن والقبيح. وَيُحَسِّنُ هذا الاحتمال قوله: ﴿كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ أي: مُرْتَهَنٌ فيه^(١).

﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ﴾ أي: سَرَبْنَا لَهُمْ شيئاً فشيئاً حتى يكثر ولا ينقطع.

﴿يَنْتَرِعُونَ فِيهَا﴾ أي: يتعاطون؛ قال الأخطل:

نَارِغَتْهُ طَبِيبُ الرَّاحِ الشَّمُولِ وَقَدْ صَاحَ الدَّجَاجُ وَحَانَتْ وَقْعَةُ السَّارِي^(٢)
أو ﴿يَنْتَرِعُونَ﴾: يتجاذبون تجاذبَ مَلَاعِبَةٍ؛ إِذْ أَهْلُ الدُّنْيَا لَهُمْ فِي ذَلِكَ لَذَّةٌ،
فكَذَلِكَ فِي الْجَنَّةِ^(٣).

وقرأ الجمهور: «لا لغو فيها ولا تأثيم» برفعهما. وابن كثير وأبو عمرو بفتحهما^(٤).

وَاللَّغْوُ: السَّقَطُ مِنَ الْكَلَامِ كما يجري بين شُرَّابِ الْخَمْرِ فِي الدُّنْيَا. وَالتَّائِيمُ: الْإِثْمُ الَّذِي يُلْحَقُ شَارِبَ الْخَمْرِ فِي الدُّنْيَا^(٥).

﴿غِلْمَانٌ لَّهُمْ﴾ أي: مَمَالِيكٌ ﴿مَكُونُونَ﴾ أي: فِي: الصَّدَفِ لَمْ تَتَلَّهْ الْأَيْدِي. قاله ابن جبير. وهو إِذْ ذَاكَ رَطْبٌ، فهو أَحْسَنُ وَأَصْفَى. ويجوز أن يُرَادَ بـ «مَكُونُونَ» مَخْزُونٌ؛ لِأَنَّهُ لَا يُخْزَنُ إِلَّا الْغَالِي الثَّمَنُ^(٦).

(١) المحرر الوجيز ١٨٩/٥ - ١٩٠.

(٢) ديوان الأخطل ص ١١٦. والكلام من تفسير الطبري ٥٨٧/٢١، والنكت والعيون ٣٨٢/٥، والمحرر الوجيز ١٩٠/٥.

(٣) تفسير الرازي ٢٨/٢٥٣.

(٤) التيسير ص ٦١٢، والتيسير ص ٨٢.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٦٣/٥، والكشاف ٢٤/٤، والمحرر الوجيز ١٩٠/٥ بنحوه.

(٦) الكلام من الكشاف ٢٤/٤، والمحرر الوجيز ١٩٠/٥.

والظاهر أنَّ التساؤل هو في الجنة، إذ هذه كلها معاطيفُ بعضها على بعض، أي: يتساءلون عن أحوالهم وما نالَ كلَّ واحدٍ منهم، ويدلُّ عليه ﴿فَمَرَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ أي: بهذا النعيم الذي نحن فيه^(١). وقال ابن عباس: تساءلهم إذا بُعثوا في النفخة الثانية. حكاه الطبري عنه^(٢).

﴿مُتَفِيقِينَ﴾: رقيقى القلوب، خاشعين لله^(٣).

وقرأ أبو حنيفة: «وَوَقَّانَا» بتشديد القاف^(٤).

و﴿السَّمُورِ﴾ هنا النار. وقال الحسن: اسمٌ من أسماء جهنم^(٥).

﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي: من قبل لقاء الله والمصير إليه ﴿نَدْعُوهُ﴾ نعبده ونسأله الوقاية من عذابه ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ﴾: المحسن ﴿الرَّحِيمُ﴾: الكثير الرحمة؛ إذا عُبِدَ أُناب، وإذا سُئِلَ أجاب^(٦). أو ﴿نَدْعُوهُ﴾ من الدعاء^(٧).

وقرأ الحسن، وأبو جعفر، ونافع، والكسائي: «أَنَّهُ» بفتح الهمزة، أي: لأنَّه. وباقي السبعة: «إِنَّهُ» بكسر الهمزة، وهي قراءة الأعرج وجماعة^(٨)، وفيها معنى التعليل.



(١) ينظر معاني القرآن للزجاج ٦٤/٥، والمححر الوجيز ١٩٠/٥، وتفسير الرازي ٢٨/٢٥٥.

(٢) تفسير الطبري ٢١/٥٩٠، ونقله عنه ابن عطية في المححر الوجيز ١٩٠/٥.

(٣) الكشف ٢٥/٤، والمححر الوجيز ٢١/٥٩٠.

(٤) المححر الوجيز ١٩٠/٥.

(٥) تفسير الثعلبي ٥/٥٨١، والوسيط للواحدي ٤/١٨٨، والمححر الوجيز ٥/١٩٠، وزاد المسير ٨/٥٣.

(٦) الكشف ٢٥/٤.

(٧) المححر الوجيز ١٩٠/٥.

(٨) السبعة ص ٦١٣، والتيسير ص ٢٠٣. وقراءة أبي جعفر من العشرة في النشر ٢/٣٧٧. وينظر المححر الوجيز ١٩٠/٥.

﴿فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾ (٢٩) أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّبَرَّصُ بِهِ رَبِّبِ الْمَنُونِ (٣٠) قُلْ تَرِصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُرْصِصِينَ (٣١) أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَعُهُمْ هَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ (٣٢) أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ (٣٣) فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ (٣٤) أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ (٣٥) أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُؤْفِقُونَ (٣٦) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُضْطَبُّونَ (٣٧) أَمْ لَمْ سَلِّمْ يُسْمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِشَاطِنٍ مُبِينٍ (٣٨) أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ (٣٩) أَمْ نَتْلُوهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرِمٍ مُنْقَلَبُونَ (٤٠) أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ (٤١) أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ (٤٢) أَمْ لَمْ يَلِدْ غَيْرَ اللَّهِ سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٤٣) وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ (٤٤) فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ (٤٥) يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (٤٦) وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٤٧) وَأَصْرَ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ (٤٨) وَمِنْ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ (٤٩).

لَمَّا تَقَدَّمَ إِقْسَامُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى وَقُوعِ الْعَذَابِ وَذَكَرَ أَشْيَاءَ مِنْ أَحْوَالِ الْمُعَذَّبِينَ وَالتَّاجِينَ، أَمَرَهُ بِالتَّذْكِيرِ؛ إِذْ بَالِغًا لِلْكَافِرِ، وَتَبْشِيرًا لِلْمُؤْمِنِ، وَدَعَاءً إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِنَشْرِ رِسَالَتِهِ. ثُمَّ نَفَى عَنْهُ مَا كَانَ الْكَافِرُ يَنْسِبُونَهُ إِلَيْهِ مِنَ الْكُهَانَةِ وَالْجَنُونِ إِذْ كَانَ طَرِيقَيْنِ إِلَى الْإِخْبَارِ بِبَعْضِ الْمُغَيَّبَاتِ، وَكَانَ لِلْجَنِّ بِهِمَا مَلَابَسَةٌ لِلْإِنْسِ، وَمَمَّنْ كَانَ يَنْسِبُهُ إِلَى الْكُهَانَةِ شَيْبَةً بَنِ رِبْعَةٍ، وَمَمَّنْ كَانَ يَنْسِبُهُ إِلَى الْجَنُونِ عُقْبَةً بَنِ أَبِي مُعَيْطٍ^(١).

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: ﴿فَذَكِّرْ﴾ فَابْتُثَّ عَلَى تَذْكِيرِ النَّاسِ وَمَوْعِظَتِهِمْ، وَلَا يُبْطَلَنَّكَ قَوْلُهُمْ: كَاهِنٌ أَوْ مَجْنُونٌ، وَلَا تُبَالِ بِهِ، فَإِنَّهُ قَوْلٌ بَاطِلٌ مُتَنَاقِضٌ، فَإِنَّ الْكَاهِنَ يَحْتَاجُ فِي كِهَانَتِهِ إِلَى فُطْنَةٍ وَدَقَّةٍ نَظَرٍ، وَالْمَجْنُونُ مُعْطَى عَلَى عَقْلِهِ ﴿فَمَا أَنْتَ﴾ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِنْعَامِهِ عَلَيْكَ بِصَدَقِ النُّبُوَّةِ وَرَجَاحَةِ^(٢) الْعَقْلِ أَحَدَ هَذَيْنِ. انْتَهَى.

وَقَالَ الْحَوْفِيُّ: «بِنِعْمَةِ رَبِّكَ» مُتَعَلِّقٌ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ، وَهُوَ اعْتِرَاضٌ بَيْنَ اسْمِ «مَا» وَخَبَرِهَا، وَالتَّقْدِيرُ: مَا أَنْتَ فِي حَالِ إِذْكَارِكَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ.

(١) الْكَلَامُ بِنَحْوِهِ فِي تَفْسِيرِ الثَّعْلَبِيِّ ٥/٥٨٢، وَالْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٥/١٩١.

(٢) فِي (أ) وَ(ع) وَالْمَطْبُوعِ: رَصَافَةٌ، وَالْمُثَبَّتُ مِنْ (يَه) وَ(د) وَالْكَشَافِ ٤/٢٥.

وقال أبو البقاء: الباء في موضع الحال، والعامل فيه «بكاهن» أو «مجنون» والتقدير: ما أنت كاهناً ولا مجنوناً ملتبساً بنعمة ربك^(١). انتهى. وتكون حالاً لازمة لا منتقلة؛ لأنه عليه الصلاة والسلام مازال ملتبساً بنعمة ربّه.

وقيل: «بنعمة ربك» مُقَسَّمٌ بها، كأنّه قيل: ونعمة ربك ما أنت كاهن ولا مجنون، فتوسّط المُقَسَّمُ به بين الاسم والخبر، كما تقول: ما زيد والله بقاتم.

ولمّا نفى عنه الكهانة والجنون اللّذين كان بعض الكفار ينسبونهما إليه ذكر نوعاً آخر ممّا كانوا يقولونه^(٢).

رُوي أن قريشاً اجتمعت في دار الندوة، وكثرت آراؤهم فيه ﷺ، حتى قال قائلٌ منهم - وهم بنو عبد الدار قاله الضحاك -: تربّصوا به رب المنون، فإنّه شاعرٌ سيهلك كما هلك زهيرٌ والنابعة والأعشى. فافترقوا على هذه المقالة، فنزلت الآية في ذلك^(٣). وقول مَنْ قال ذلك هو من نَقَصِ الفطرة بحيث لا يدرك الشعر وهو الكلام الموزون على طريقة معروفة من النثر الذي ليس هو على ذلك المِضمار، ولا شك أن بعضهم كان يدرك ذلك؛ إذ كان فيهم شعراء، ولكنهم تمالّوا مع أولئك الناقصي الفطرة على قولهم: هو شاعر؛ جحداً لآيات الله بعد استيقانها.

وقرأ زيد بن علي: «يُتَرَبَّصُ» بالياء مبنياً للمفعول «به رب» مرفوع^(٤).

﴿رَبِّ الْمُنُون﴾: حوادث الدهر^(٥)؛ فإنه لا يدوم على حال؛ قال الشاعر:

(١) إملاء ما من به الرحمن ٢/٢٤٦.

(٢) وعلى هذا المعنى تكون الباء سببية كما قال السمين الحلبي في الدر المصون ١٠/٧٥.

(٣) المحرر الوجيز ٥/١٩١، وما بين معترضتين من تفسير الثعلبي ٥/٥٨٣، والنكت والعيون ٥/٣٨٤.

(٤) الكشف ٤/٢٥ دون نسبة.

(٥) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٢٥، ومعاني القرآن للزجاج ٥/٦٤، وأخرجه الطبري ٢١/٥٩٢ عن مجاهد.

تَرْبِصْ بِهَا رَبِّ الْمَنُونِ لَعَلَّهَا تُظَلَّقَ يَوْمًا أَوْ يَمُوتَ حَلِيلُهَا^(١)
وقال آخر^(٢):

أَمِنَ الْمَنُونُ وَرَبِّهِ تَنَوَّجَعُ وَالذَّهْرُ لَيْسَ بِمُعْتَبٍ مَنْ يَجْرَعُ^(٣)
﴿قُلْ تَرَبَّصُوا﴾ هو أمر تهديد ﴿مَنْ أَلْمَزْتُمْ﴾ هلاككم كما تتربصون هلاكي.
﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ﴾ عقولهم ﴿بِذَلِكَ﴾ أي: بقولهم: كاهن وشاعر ومجنون، وهو قول متناقض. وكانت قريش تدعى أهل الأحلام والنهي^(٤).

وقيل لعمر بن العاص: ما بال قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله تعالى بالعقل؟ فقال: تلك عقول كادها الله، أي: لم يصحبها التوفيق^(٥).

﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ﴾ قيل: «أم» بمعنى الهمة، أي: أأمرهم، وقدرها مجاهد بـ «بل»
والصحيح أنها تتقدّر بـ «بل» والهمة^(٦).

﴿أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ أي: مجاوزون الحد في العناد مع ظهور الحق لهم^(٧).
وقرأ مجاهد: «بل هم»^(٨) مكان «أم هم»، وكون الأحلام امرأة مجازاً، لما أدت
إلى ذلك جُعِلَتْ امرأة كقوله: ﴿أَصْلَوْنَاكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ [هود: ٨٧].

وحكى الثعلبي^(٩) عن الخليل أنه قال: كل ما في سورة «الطور» من «أم»

(١) البيت لفراء بن عتبة الأزدي، أو لحمدان البرتي، وقد سلف عند تفسير الآية (٢٢٦) من سورة البقرة.

(٢) المثبت من (به)، وفي (د٣): الآخر، وفي (أ) و(ع) والمطبوع: الهندي!

(٣) البيت لأبي ذؤيب الهذلي كما في ديوان الهذليين ١/١، وتفسير الثعلبي ٥/٥٨٣، والنكت والعيون ٥/٣٨٤.

(٤) الكشاف ٤/٢٥.

(٥) تفسير الثعلبي ٥/٥٨٤، وزاد المسير ٨/٥٤-٥٥.

(٦) المحرر الوجيز ٥/١٩٢.

(٧) الكشاف ٤/٢٥.

(٨) القراءات الشاذة ص ١٤٦، والكلام من الكشاف ٤/٢٥، والمحرر الوجيز ٥/١٩٢.

(٩) في تفسيره ٥/٥٨٦، ونقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز/١٩٢.

فاستفهام وليس بعطف .

﴿نَقُولُ﴾ : اختلقه من قِبَلِ نَفْسِهِ^(١) ، كما قال : ﴿وَلَوْ نَقُولَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ﴾
[الحاقة : ٤٤] .

وقال ابن عطية^(٢) : ﴿نَقُولُ﴾ معناه : قال عن الغير أنه قاله ، فهو عبارة عن كذب مخصوص . انتهى .

﴿بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي لكفرهم وعنادهم^(٣) . ثُمَّ عَجَّزَهُمْ بقوله تعالى : ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾ أي : مماثل للقرآن في نظمه ورصفه من البلاغة وصحة المعاني والإخبار بقصص الأمم السالفة والمُغَيَّبَاتِ^(٤) .

والحكم إن كانوا صادقين في أنه تقوَّله فليتقوَّلوْا هم مثله ؛ إذ هو واحدٌ منهم ، فإن كانوا صادقين فليكونوا مثله في التقوُّل .

وقرأ الجَحْدَرِي وأبو السَّمَال : «بحديث مثله» على الإضافة^(٥) ، أي : بحديث رجلٍ مثل الرسول ﷺ في كونه أُمِّيًّا لم يصحِّبْ أهلَ العلم ، ولا رَحَلَ عن بلده ، أو مثله في كونه واحداً منهم ، فلا يُعوْزُ أن يكون في العرب مثله فصاحةً فليأتِ بمثل ما أتى به ، ولن يَقْدِرَ على ذلك أبداً .

﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ أي : من غير شيء حيٍّ كالجماد ، فهم لا يُؤْمَرُونَ ولا يُنْهَوْنَ كما هي الجمادات عليه . قاله الطبري : وقيل : ﴿مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ أي : من غير عِلَّةٍ ولا لغايةٍ عقابٍ وثوابٍ ، فهم لذلك لا يسمعون ولا يتشرَّعون ، وهذا كما تقول : فعلتُ كذا وكذا من غير عِلَّةٍ . أي : لغير عِلَّةٍ^(٦) . فـ «مَنْ» للسبب ، وفي القول الأول لا ابتداء الغاية .

(١) الكشاف ٢٥/٤ .

(٢) في المحرر الوجيز ١٩٢/٥ .

(٣) الكشاف ٢٥/٤ .

(٤) المحرر الوجيز ١٩٢/٥ ببعضه .

(٥) المحتسب ٢٩٢/٢ ، والمحرر الوجيز ١٩٢/٥ عن الجحدري .

(٦) المحرر الوجيز ١٩٢/٥ ، وقول الطبري في تفسيره ٥٩٦/٢١ .

وقال الزمخشري^(١): ﴿أَمْ خُلِقُوا﴾: أم أخذوا وقَدَّروا التقدير الذي عليه فطرتهُم ﴿مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾: من غير مُقدَّر، أم هم الذين خلقوا أنفسهم حيث لا يعبدون الخالق ﴿بَلْ لَا يُوقِنُونَ﴾ أي: إذا سُئِلوا: مَنْ خَلَقَكُمْ وخلق السماوات والأرض؟ قالوا: الله، وهم شاكُّون فيما يقولون «لا يوقنون».

﴿أَمْ خُلِقُوا﴾ من غير ربِّ ولا خالق، أي: أم أخذوا وبرزوا للوجود من غير إله يُبْرِزُهُمْ وَيُنْشِئُهُمْ، ﴿أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ لأنفسهم، فلا يعبدون الله، ولا ياتَمِرُونَ بأوامره، ولا يَنْتَهُونَ عن مناهيه. والقسمان باطلان، وهم يعترفون بذلك، فدلَّ على بطلانهم.

وقال ابن عطية^(٢): ثُمَّ وقفهم على جهة التوبيخ على أنفسهم: أهم الذين خلقوا الأشياء فهم لذلك يتكبرون؟ ثُمَّ خَصَّصَ من تلك الأشياء السماوات والأرض؛ لِعَظَمِهَا وشرفها في المخلوقات، ثُمَّ حكم عليهم بأنهم لا يوقنون ولا ينظرون نظراً يؤدِّيهم إلى اليقين.

﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ﴾ قال الزمخشري^(٣): خزائن الرزق حتى يَرْزُقُوا النبوَّةَ من شاؤوا، أو: أعِنْدَهُمْ خَزَائِنُ عِلْمِهِ حتى يختاروا لها مَنْ اختيارُهُ حكمةٌ ومصلحةٌ؟ ﴿أَمْ هُمُ الْمُضَيِّطُونَ﴾ الأرباب الغالبون حتى يدبُّروا أمرَ الرُّبُوبِيةِ وَيَبْنُوا الأمورَ على إرادتهم؟

وقال ابن عطية: أم عندهم الاستغناء عن الله تعالى في جميع الأمور؛ لأنَّ المالَ والصَّحَّةَ والقوَّةَ وغيرَ ذلك من الأشياء كُلِّها من خَزَائِنِ الله تعالى. وقال الزَّهْرَاوِيُّ: وقيل: يريد بالخزائن العلم. وهذا قولٌ حسنٌ إذا تَوَمَّلَ وَبُسِطَ. وقال الرُّمَّانِيُّ: خزائنه تعالى: مقدوراته^(٤). انتهى.

(١) في الكشف ٢٥-٢٦.

(٢) في المحرر الوجيز ١٩٢/٥.

(٣) في الكشف ٢٦/٤.

(٤) المحرر الوجيز ١٩٢/٥، وما بعده منه.

و«المُسيطر» قال ابن عباس: المسلط القاهر.

وقرأ الجمهور: «المصيطرون» بالصاد. وهشام وقُنبُل، وحفص بخلاف عنه: بالسين، وهو الأصل، ومن أبدلها صاداً فلأجل حرف الاستعلاء وهو الطاء. وأشم خلف عن حمزة، وخلاّد عنه - بخلاف عنه - الزاي^(١).

«أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ» منصوب إلى السماء يستمعون فيه، أي: عليه أو منه؛ إذ حروف الجر قد يسُد بعضها مسدّ بعض، وقدّره الزمخشري: صاعدين فيه، ومفعول «يستمعون» محذوف تقديره: الخبر بصحة ما يدّعون. وقدّره الزمخشري: ما يُوحى إلى الملائكة من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن مِنْ تقدّم هلاكه على هلاكهم، وظفرهم في العاقبة دونَه كما يزعمون^(٢).

﴿بِسُلْطَنِ مُيِّنٍ﴾ أي: بحجّة واضحة بصدق استماع مُستمعهم^(٣).

﴿أَمْ تَنْتَهِرُ آجِرًا﴾ على الإيمان بالله وتوحيده وأتباع شرعه، فهم من ذلك المَغْرَم الثقل اللازم مُثْقَلون، فاقضى زهدهم في أتباعك^(٤).

﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ أي: اللوح المحفوظ ﴿فَعَمْ يَكْتُوبُونَ﴾ ما فيه حتى يقولوا: لا نُبْعَث، وإن بُعِثنا لا نُعَذَّب. قاله الزمخشري. وقال ابن عطية: ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ﴾ علم الغيب ﴿فَعَمْ يَكْتُوبُونَ﴾ أي: يُبْتَن ذلك للناس شرعاً، وذلك عبادة الأوثان وتسييب السوائب وغير ذلك من سيرهم. وقيل: المعنى: فهم يعلمون متى يموت محمد ﷺ الذي يتربصون به، ويكتبون بمعنى: يحكمون. وقال ابن عباس: يعني: أم عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون^(٥).

(١) ينظر السبعة ص ١٠٥-١٠٦ و ٣٦٣، والتيسير ص ١٨ و ٢٠٤.

(٢) الكلام من الكشف ٢٦/٤، والمحرر الوجيز ١٩٣/٥.

(٣) الكشف ٢٦/٤.

(٤) هذا الكلام وما بعده بنحوه من الكشف ٢٦/٤، والمحرر الوجيز ١٩٣/٥.

(٥) ذكره الثعلبي - أيضاً - في تفسيره ٥٨٦/٥.

﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا﴾ أي: بك وبشرعك وهو كيدهم به في دار الندوة ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: فهُمْ، وأبرز الظاهر تنبيهاً على العلة، أو «الذين كفروا» عامّ فيندرجون فيه ﴿هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾ أي الذين يعود عليهم وبأل كيدهم ويحقيق بهم مكرهم، وذلك أنهم قتلوا يوم بدر، وسمي غلبتهم كيدا؛ إذ كانت عقوبة الكيد^(١).

﴿أَمْ لَمْ إِلَهَ غَيْرَ اللَّهِ﴾ يعصمهم ويدفع عنهم في صدر إهلاكهم، ثم نزهة تعالى نفسه عما يشركون به من الأصنام والأوثان.

﴿وَأَن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ كانت قریش قد اقترحت على رسول الله ﷺ فيما اقترحت من قولهم: ﴿أَوْ تَنْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا﴾ [الإسراء: ٩٢] فأخبر تعالى أنهم لو رأوا ذلك عياناً حسب اقتراحهم لبلغ بهم عتوهم وجهلهم أن يُغَالِطُوا أَنْفُسَهُمْ فيما عاينوه وقالوا: هو سحاب مركوم^(٢)، تراكم بعضه على بعض يطرنا وليس بكشف ساقط للعذاب^(٣).

﴿فَذَرَهُمْ﴾ أمر موادة منسوخ بآية السيف^(٤).

وقرأ الجمهور: «حتى يُلَاقُوا». وأبو حنيفة: «حتى يَلْقُوا» مضارع لَقِيَ^(٥).

﴿يَوْمَهُمْ﴾ أي: يوم موتهم واحداً واحداً. و«الصعق»: العذاب، أو يوم بدر؛ لأنهم عذبوا فيه، أو يوم القيامة. أقوالٌ ثالثها قول الجمهور؛ لأنَّ صَعَقَتَهُ تعمُّ جميع الخلائق^(٦).

وقرأ الجمهور: «يَضَعِقُونَ» بفتح الياء. وقرأ عاصم، وابن عامر، وزيد بن

(١) الكلام بنحوه من تفسير الثعلبي ٥/٥٨٦، والكشاف ٤/٢٦، والمحرر الوجيز ٥/١٩٣.

(٢) المحرر الوجيز ٥/١٩٣، وما قبله منه.

(٣) الكشاف ٤/٢٦.

(٤) المحرر الوجيز ٥/١٩٣.

(٥) وهي قراءة أبي جعفر من العشرة كما في النشر ٢/٣٧٠.

(٦) المحرر الوجيز ٥/١٩٤.

عليّ، وأهل مكة في قول شبل بن عباد: «يُضْعَقُونَ» بضم الياء. وقال أبو حاتم: وفتحها أهل مكة كالجمهور في قول إسماعيل^(١).

وقرأ السلمي بضم الياء وكسر العين^(٢) من أصعق رباعياً.

﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: لهؤلاء الظلمة ﴿عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾ أي: دون يوم القيامة^(٣). وقبله وهو يوم بدر والفتح. قاله ابن عباس وغيره^(٤). وقال البراء بن عازب وابن عباس أيضاً: هو عذاب القبر^(٥). وقال الحسن وابن زيد: مصائبهم في الدنيا. وقال مجاهد: هو الجوع والقحط سبع سنين^(٦).

﴿فَأَنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ عبارة عن الحفظ والكلاءة، وجميع لأنه أضيف إلى ضمير الجماعة وحين كان الضمير مفرداً أفرد العين، قال تعالى: ﴿وَلْيَضْحَكُوا عَلَىٰ عَيْتِهِ﴾^(٧) [طه: ٣٩].

وقرأ أبو السمال: «بأعينا» بنون واحدة مشددة^(٨).

﴿وَسَيَحِبِّحِدَ رَبِّكَ﴾ قال أبو الأحوص عوف بن مالك: هو التسييح المعروف، وهو قول: سبحان الله، عند كل قيام^(٩). وقال عطاء: حين تقوم من كل مجلس.

(١) الكلام في المحرر الوجيز ١٩٤/٥، وما بين حاصرتين منه. وينظر السبعة ص ٦١٣، والتيسير ص ٢٠٤.

(٢) أي: «يُضْعَقُونَ»، والذي نقله عنه الفراء في معاني القرآن ٩٤/٣، وابن عطية في المحرر الوجيز ١٩٤/٥ أنه قرأها: «يُضْعِقُونَ» بفتح الياء وكسر العين.

(٣) الكشف ٢٦/٤.

(٤) المحرر الوجيز ١٩٤/٥، وما بعده منه.

(٥) أخرجه الطبري ٦٠٣/٢١ عن البراء رضي الله عنه. وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٤٨/٢، والطبري ٦٠٣/٢١ عن ابن عباس رضي الله عنه.

(٦) أخرجهما الطبري ٦٠٤/٢١ بنحوهما.

(٧) الكشف ٢٦/٤.

(٨) المحرر الوجيز ١٩٤/٥.

(٩) المحرر الوجيز ١٩٤/٥، وذكره بنحوه الماوردي في النكت والعيون ٣٨٧/٥. وأخرجه الطبري ٦٠٥-٦٠٦/٢١.

وهو قول ابن جبير ومجاهد^(١). وقال ابن عباس: حين تقوم من منامك^(٢). وقيل: هو صلاة التطوع^(٣). وقيل: الفريضة^(٤). وقال الضحاك: حين تقوم إلى الصلاة تقول: سبحانك اللهم وبحمدك، تبارك اسمك، وتعالى جدك، ولا إله غيرك^(٥). وقال زيد بن أسلم: حين تقوم من نوم القائلة والتسبيح إذ ذاك هو صلاة الظهر^(٦). وقال ابن السائب: اذكر الله بلسانك حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل في الصلاة^(٧).

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ قيل: صلاة المغرب والعشاء ﴿وَإِذْ بَرَ النُّجُومِ﴾ صلاة الصبح. وعن عمر وعليّ وأبي هريرة والحسن: أنها النوافل، وإدبار النجوم: ركعتا الفجر^(٨).

وقرأ سالم بن أبي الجعد، والمنهال بن عمرو، ويعقوب: «وأدبار» بفتح الهمزة^(٩)، بمعنى: وأعقاب النجوم.

(١) تفسير الثعلبي ٥/٥٨٧-٥٨٨، وزاد المسير ٨/٦٠، وهو في المحرر الوجيز ٥/١٩٤ عن عطاء وحده.

(٢) الوسيط للواحد ٤/١٩١، وزاد المسير ٨/٦٠.

(٣) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/١٩٤ ونسبه لابن زيد.

(٤) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/١٩٤ ونسبه للضحاك وابن زيد. وأخرجه الطبري ٦٠٦/٢١ عن الضحاك.

(٥) النكت والعيون ٥/٣٨٧، وزاد المسير ٨/٦٠. وأخرجه ابن أبي شيبه (٢٤١٧)، والطبري ٦٠٦/٢١، والنحاس في الناسخ والمنسوخ (٨٣٨).

(٦) النكت والعيون ٥/٣٨٧، وزاد المسير ٨/٦٠.

(٧) تفسير الثعلبي ٥/٥٨٨، وزاد المسير ٨/٦٠.

(٨) المحرر الوجيز ٥/١٩٤.

(٩) المحتسب ٢/٢٩٢ عن سالم، والمحرر الوجيز ٥/١٩٤ عن سالم ويعقوب. والمشهور عن يعقوب بكسر الهمزة كقراءة الجمهور.

مفردات سورة النجم

المِرَّة: القوَّة، من أمررت الحبلَ إذا أحكمتَ فتَلَه. وقال قطرب: تقول العرب لكل جَزَلٍ الرأي حَصِيفُ العقل: إِنَّهُ لَذُو مِرَّة^(١). قال:

وإِنِّي لَذُو مِرَّةٍ مُرَّةٍ إِذَا رَكِبْتُ حَالَةً حَالَهَا^(٢)

تَدَلَّى الْعِنْقُ تَدَلِّيًّا: امتدَّ من عُلُوٍّ إِلَى جِهَةِ السُّفْلِ. فَيُسْتَعْمَلُ فِي الْقَرَبِ مِنَ الْعُلُوِّ. قَالَ الْفَرَّاءُ وَابْنُ الْأَعْرَابِيِّ^(٣). قَالَ أَسَامَةُ الْهَذَلِيُّ:

تَدَلَّى عَلَيْنَا وَهُوَ رَزَقٌ حَمَامَةٌ لَهُ^(٤) طَحْلِبُ فِي مَنْتَهَى الْقَيْظِ هَامِدُ الْقَابُ وَالْقَيْبُ وَالْقَادُ وَالْقَيْدُ: الْمَقْدَارُ^(٥).

القوس: معروف، وهو آلةٌ لرمي السهام، وتختلف أشكاله.

السُّدْرَةُ: شَجَرَةُ النَّبَقِ^(٦).

الضُّيْزَى: الْجَائِرَةُ، مِنْ ضَاوَاهُ يَضِيئُهُ: إِذَا ضَامَهُ^(٧)؛ قَالَ الشَّاعِرُ:

(١) تفسير الثعلبي ٦/٥-٦.

(٢) البيت لعبيد بن ماوية الطائي كما في شرح الحماسة للمرزوقي ٢/٦٠٥، وللتبريزي ٢/٧٨.

(٣) ذكره النووي في شرح صحيح مسلم ١١/٣ بواسطة الواحدي.

(٤) في (أ) و(ع) والمطبوع: إِذَا، والمثبت موافق لما في تهذيب اللغة ٤/١٧٣.

(٥) الفائق ٣/٢٣١.

(٦) الصحاح (سدر).

(٧) الكشف ٤/٣١.

ضَارَتْ بنو أسدٍ بِحُكْمِهِمْ إِذْ يَجْعَلُونَ الرَّاسَ كَالذَّنْبِ^(١)
وأصلها «ضَوْزَى» على وزن فُعْلَى، نحو حُبْلَى وَأُنْثَى وَرُبَى، ففُعِلَ بها ما فُعِلَ
بِبَيْضَ لتسلم الياء، ولا يوجد فُعْلَى بكسر الفاء في الصفات. كذا قال
سيبويه^(٢).

وحكى ثعلب: مَشِيَّةٌ حَيْكَى^(٣)، ورجل كَيْصَى^(٤). وحكى غيره: امرأةٌ
عِزْهَى^(٥)، وامرأةٌ سِغْلَى^(٦)، والمعروف عِزْهَاءٌ وَسِغْلَاءٌ^(٧).

وقال الكسائي: يقال: ضَارَ يَضِيرُ ضَيْرًا، وضَارَ يَضُورُ ضَوْرًا، وضَارَ يَضَارُ
ضَارًا^(٨).

«اللَّمَمَ»: ما قَلَّ وصَغُرَ، ومنه: اللَّمَمُ: المَسُّ من الجنون. وأَلَمَ بالمكان: قَلَّ
لُبُّهُ فيه. وأَلَمَ بالطعام: قَلَّ أَكْلُهُ منه^(٩).

وقال المبرِّد: أصل اللَّمَمِ: أن يُلَمَّ بالشيء من غير أن يركبه، يُقال: أَلَمَ بكذا:
إذا قاربه ولم يُخَالِطْهُ.

وقال الأزهري: العرب تستعمل الإلمامَ في المُقَارَبَةِ والدُّنُو، يقال: أَلَمَ يَفْعَلُ
كذا، بمعنى: كاد يَفْعَلُ^(١٠). قال جرير:

(١) البيت لامرئ القيس كما في الدر المنثور ١٢٧/٦، والإتقان ٤١٠/١، وفيهما: يعدلون،
بدل: يجعلون.

(٢) الكتاب ٣٦٤/٤ و٣٨٩.

(٣) مشية حَيْكَى: إذا كان فيها تبخترٌ. ينظر اللسان (حيك).

(٤) رجل كَيْصَى: يأكل وحده وينزل وحده ولا يهيمه غير نفسه. ينظر اللسان والقاموس (كيص).

(٥) امرأة عِزْهَى: هي التي أسنَّت ونفسُها تُنازعها إلى الصُّبَا. القاموس (عزه).

(٦) سِغْلَى - بالمد والقصر -: الغُول، وقيل: ساحرة الجن، الصَّحَّابَةُ البَذِيَّة. اللسان (سعل).

(٧) الكلام في إملاء ما من به الرحمن ٢٤٧/٢.

(٨) تفسير الثعلبي ١٧/٦.

(٩) الكشف ٣٢/٤.

(١٠) تهذيب اللغة ٣٤٨/١٥.

بِنَفْسِي مَنْ تَجَنَّبُهُ عَزِيزٌ عَلَيَّ وَمَنْ زَارَتْهُ لِمَامٌ^(١)

وقال آخر:

لِقَاءِ أَخْلَاءِ الصَّفَاءِ لِمَامٌ^(٢)

«الأجنّة» جمع جنين: وهو الولد في البطن، سُمّي بذلك؛ لاستتاره، والاجتنان: الاستتار^(٣).

«أكدى»: أصله من الكُدْيَة، يُقال لمن حفرَ بئراً ثم وصل إلى حجر لا يتهيأ له فيها حفرٌ: قد أكدى، ثم استعملته العربُ لمن أعطى ولم يُتمِّمْ، ولمن طلب شيئاً فلم يبلغ آخره. وقال الحطيطي:

فأعطى قليلاً ثم أكدى عطاءه ومن يَبْذُلُ المعروف في الناس يُحْمَدُ^(٤)

وقال الكسائي وغيره: أكدى الحافرُ وأَجْبَلَ: إذا بلغ كُدْيَةً أو جبلاً ولا يُمكنه أن يحفرَ. وحفرَ فأكدى: بلغَ إلى الصُّلب. ويقال: كَدَيْتُ أصابعه: إذا كَلَّتُ من الحفر. وكَدَى النَّبْتُ: قَلَّ رَيُّعُهُ^(٥). وقال أبو زيد: أكدى الرجلُ: قَلَّ خيرُهُ^(٦).

«أقنى» قال الجوهري^(٧): قَنِيَّ يَقْنِي قَنًى، كَقَنِيَّ يَغْنِي غَنًى.

ويتعدى بتغيير الحركة فتقول: قَنَيْتُ المَالَ، أي: كَسَبْتُهُ، نحو شَتَرْتُ عَيْنُ الرجل، وشَتَرَهَا الله، ثم تَعَدَّى بعد ذلك بالهمزة أو التضعيف، فتقول: أَقْنَاهُ الله مالاً، وَقْنَاهُ الله مالاً. وقال الشاعر:

(١) ديوان جرير بشرح محمد بن حبيب ٢٧٩/١.

(٢) لم أقف على قائله، وهو في الكشف ٣٢/٤، وعجزه كما في شواهد الكشف ٥٤٠/٤: وكلُّ وصالي الغايات ذمامٌ.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٠/٦.

(٤) لم أقف عليه في ديوانه.

(٥) الكلام بتمامه في تفسير القرطبي ٢٠/٥١-٥٢. وهو بنحوه في تفسير الثعلبي ٢٢/٦.

(٦) الصحاح (كدى).

(٧) في الصحاح (قني).

كَمْ مِنْ غَنِيٍّ أَصَابَ الدَّهْرُ ثَرْوَتَهُ وَمِنْ فَقِيرٍ تَقَنَّى بَعْدَ إِقْلَالٍ^(١)
أي: تَقَنَّى المَالَ.

ويقال: أَقْنَاهُ الله: أَرْضَاهُ، مِنَ الْقُنْيَةِ. قال أبو زيد: تقول العرب لمن أعطى مئةً من المَعْزِر: أعطى القُنْي. وَمَنْ أعطى مئةً من الضَّان: أعطى الغِنَى. وَمَنْ أعطى مئةً من الإِبِل أعطى المَنَى^(٢).

«الشُّعْرَى»: هو الكوكب المضيء الذي يطلع بعد الجَوَزاء، وطلوعه في شدة الحر، ويُقال له: مِرْزَمُ الجوزاء، وهما الشُّعْرَيَان؛ العبور التي في الجوزاء، والشُّعْرَى الغُمَيْصَاء التي في الذُّرَاع، وتزعم العرب أنَّهما أختا سُهَيْل^(٣). قال الزمخشري: وتُسَمَّى كَلَبُ الجَبَّار، وهما شُعْرَيَان؛ الغُمَيْصَاء والعبور^(٤)، ومن كَذِبِ العرب أَنَّ سُهَيْلًا والشُّعْرَى كانا زوجين، فانحدر سهيلٌ وصار يمانيًا، فاتَّبَعَتْهُ الشُّعْرَى العبورَ فعبرتِ المَجْرَةَ فَسُمِّيَتْ العبور، وأقامت الغُمَيْصَاء فبَكَتْ لِفَقْدِ سُهَيْلٍ حتى غُمِصَتْ عيناها فَسُمِّيَتْ الغُمَيْصَاء؛ لَأَنَّهَا أَخْفَى مِنَ الْآخَرَى^(٥).

«أَزَفَ»: قَرُبَ. قال كعب بن زهير:

بَانَ الشَّبَابُ وَهَذَا الشَّيْبُ قَدْ أَزَفَا وَلَا أَرَى لَشَبَابٍ بَائِنٍ خَلَفَا^(٦)
وقال النابغة الذُّبْيَانِي:

أَزَفَ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنْ رِكَابَنَا لَمَّا تَزَلْ بِرَحَالِنَا وَكَأَنَّ قَدْ^(٧)

(١) لم أقف على قائله، وهو في المحرر الوجيز ٢٠٧/٥ والكلام منه.

(٢) الصحاح (قني).

(٣) الصحاح (شعر)، وتفسير الثعلبي ٢٨/٦.

(٤) الكشاف ٣٤/٤. والجَبَّار: اسم للجوزاء. ينظر مجمع الأمثال ١٤٨/١.

(٥) تفسير الثعلبي ٢٨/٦.

(٦) ديوان كعب بن زهير ص ٥٢، وفيه: أمسى، بدل: وهذا. و: ذاهب، بدل: بائن. وهو كذلك في المحرر الوجيز ٢١٠/٥ والكلام منه.

(٧) البيت في الصحاح (أزف)، والبيان والتبيين ٢٨٠/٢.

وَيُرَوَّى: أَفَدَ التَّرْحُلُ^(١).

سَمَد: لَهْي وَلَعِب^(٢). قال الشاعر:

أَلَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ سَامِدٌ كَأَنَّكَ لَا تَفْنَى وَلَا أَنْتَ هَالِكٌ^(٣)
وقال آخر:

قِيلَ قُمْ فَنَنْظُرْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ دَخَّ عَنْكَ الشُّمُودُ^(٤)

وقال أبو عبيدة: الشُّمُود: الْغِنَاءُ بِلُغَةِ حِمِيرٍ، يَقُولُونَ: يَا جَارِيَةَ اسْمُدِي لَنَا،
أَي: غَنِّي لَنَا^(٥).

* * *

سورة النجم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝١ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝٢ وَمَا يَبْطِئُ عَنِ الْمَوْتِ ۝٣ إِن هُوَ إِلَّا
وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝٤ عَلَّمَ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ۝٥ ذُرِّيَّتَهُ فَأَسْتَوَىٰ ۝٦ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ۝٧ ثُمَّ دَنَا
فَقَدَلًا ۝٨ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۝٩ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ۝١٠ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا
رَأَىٰ ۝١١ أَفَتَمْنُونَهُ عَلَىٰ مَا رَأَىٰ ۝١٢ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۝١٣ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ۝١٤ عِنْدَهَا جَنَّةُ
الْمَأْوَىٰ ۝١٥ إِذْ يَخْشَى الْيُسْدَرَ مَا يَقْشَىٰ ۝١٦ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ۝١٧ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ

(١) وهي رواية الديوان ص ٣٨. و«أَزَفَ» و«أَفَدَ» كلاهما بمعنى.

(٢) الصحاح (سمد).

(٣) لم أَفَقْ عَلَى قَائِلِهِ.

(٤) البيت لهذيلة بنت بكر كما في معجم الطبراني الكبير (١٠٥٩٧)، والمحرر الوجيز ٢١٠/٥.

(٥) هكذا في النسخ، والذي في تفسير الثعلبي ٢٩/٦ الكلام الأول عن عكرمة، والثاني عن

أبي عبيدة. والكلام بتمامه في تهذيب اللغة ٣٧٨/١٢ عن عكرمة عن ابن عباس. وكذا

أخرجه الطبري ٩٧/٢٢-٩٨.

الْكَبَرَى ۚ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّكْتَ وَالْعُزَّى ۚ (١٨) وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَى ۚ (١٩) أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَى (٢٠)
تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى (٢١) إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ
إِنْ يَنْتَهِونَ إِلَّا الظَّنُّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى (٢٢) أَمْ لِلْإِنسَانِ مَا تَمَنَّى (٢٣)
فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى (٢٤) .

هذه السورة مكية^(١).

التفسير

ومناسبتها لآخر ما قبلها ظاهرة؛ لأنه قال: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُ﴾ أي: اختلق القرآن، ونسبوه إلى الشعر، وقالوا: هو كاهن، هو مجنون، فأقسم تعالى أنه ﷺ ما ضلَّ، وأنَّ ما يأتي به هو وحي من الله^(٢).

وهي أول سورة أعلن رسول الله ﷺ بقراءتها في الحرم والمشركون يستمعون، وفيها سجدة وسجدة معه المؤمنون والمشركون والجِنُّ والإنسُ غير أبي لهب؛ فإنه رفع حَفَنَةً من تراب إلى جبهته وقال: يكفي هذا.

وسبب نزولها قولُ المشركين: إِنَّ مُحَمَّدًا ﷺ يَخْتَلِقُ الْقُرْآنَ.

وأقسم تعالى بالنجم، فقال ابن عباس ومجاهد والفراء^(٣) والقاضي منذر بن سعيد: هو الجملة من القرآن إذا نزلت، وقد نزل منجماً في عشرين سنة. وقال الحسن ومعمر بن المثنى^(٤): هو هنا اسمُ جنس، والمراد: النجوم إذا هوت، أي: غربت. قال الشاعر:

فَبَاتَتْ تَعْدُ النَّجْمَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ سَرِيعَ بَأْيَدِي الْأَكْلِينَ جُمُودَهَا^(٥)

(١) تفسير الثعلبي ٣/٦، والمحزر الوجيز ١٩٥/٥.

(٢) المحزر الوجيز ١٩٥/٥، والكلام الآتي منه.

(٣) في معاني القرآن له ٩٤/٣.

(٤) هو أبو عبيدة، وقوله في مجاز القرآن ٢٣٥/٢.

(٥) البيت للراعي النميري، وهو في ديوانه ص ٩٢. قال الزجاج في معاني القرآن ٦٩/٥ بعد أن أورد البيت: يصف قدراً كثيرة الدسم، ومعنى: تعدُّ النجم، أي: من صفاء دسمها ترى النجوم فيه، والمستحيرة: القدر، فقال: يجمد على الأيدي الدسم من كثرة.

أي: تُعَدُّ النجوم. وقال الحسن وأبو حمزة الثُمالي: النجوم إذا انتشرت في القيامة. وقال ابن عباس أيضاً: ﴿هَوَيْ﴾: انقضَّ في أثر الشياطين. وهذا تساعده اللغة^(١).

وقال الأخفش: ﴿وَالنَّجْمِ﴾: النبات إذا طلع، وهُوَيْه: سقوطه على الأرض. وقال جعفر الصادق: هو النبي ﷺ، وهُوَيْه: نزوله ليلة المعراج^(٢).

وقيل: النجم مُعَيَّن؛ فقال مجاهد وسفيان: هو الثريا، وهُوَيْها: سقوطها مع الفجر^(٣). وهو عَلَمٌ عليها بالعلبة، ولا تقول العربُ النَّجْمَ مُطْلَقاً إلا للثريا، ومنه قول العرب:

طَلَعَ النَّجْمُ عِشَاءً فابتنفى الراعي كِسَاءً
طَلَعَ النَّجْمُ غُدْيَةً فابتنفى الراعي كُسَيْةً^(٤)

وقيل: الشُّعْرَى، وإليها الإشارة بقوله: ﴿وَأَنْتَ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَى﴾ [النجم: ٤٩] والكُهَّان والمنجِّمون يتكلمون على المُغَيَّات عند طلوعها. وقيل: الزُّهْرَة، وكانت تُعَبَّد^(٥). وقيل: ﴿وَالنَّجْمِ﴾: هم الصحابة. وقيل: العلماء، مفرداً أريد به الجمع.

و«هوى» في اللغة: خَرَقَ الهواءَ ومقصده السُّفْل؛ إذ مصيره إليه وإن لم يقصِدْ إليه. وقال الشاعر:

هُوَيِّ الدَّلْوِ أَسْلَمَهَا الرِّشَاءُ^(٦)

(١) إلى هنا من المحرر الوجيز ١٩٤/٥، وقول أبي حمزة الثُمالي أخرجه الثعلبي في تفسيره ٤/٦.

(٢) ذكرهما الثعلبي في تفسيره ٤/٦.

(٣) أخرجه عنهما الطبري ٥/٢٢.

(٤) هكذا في النسخ وأدب الكتاب للصولي ص ٧٨. وفي تهذيب اللغة ٢٩٩/١٠، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١٤٧٩/٣، والمفردات للراغب (نجم)، والمحرر الوجيز ١٩٦/٥ والكلام منه: شُكِيَّة. والشُّكِيَّة تصغير الشُّكوة.

(٥) ذكره الماوردي في النكت والعيون ٣٨٩/٥، وابن الجوزي في زاد المسير ٦٣/٨ عن السدي.

(٦) قائله زهير، وهو في شرح ديوانه ص ٦٧، وصدده: فَشَّجَّ بها الأماعِزَ وهي تهوي.

ومنه: هوى العقاب^(١).

﴿صَاحِبُكُمْ﴾ هو محمد رسول الله ﷺ، والخطاب لقريش، أي: هو مهتدٍ راشدٌ، وليس كما تزعمون من نسبتكم إيَّاه إلى الضلال والغيّ ﴿وَمَا يَنْطِقُ﴾ أي: الرسول عليه الصلاة والسلام ﴿عَنِ الْمَوْتَى﴾ أي: عن هوى نفسه ورأيه ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ﴾ من عند الله يُوحى إليه^(٢). وقيل: ﴿وَمَا يَنْطِقُ﴾ أي: القرآن عن هوى وشهوة، كقوله: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ [الجاثية: ٢٩] ﴿إِنْ هُوَ﴾ أي: الذي ينطق به، أو ﴿إِنْ هُوَ﴾ أي القرآن^(٣).

﴿عَلَّمَهُ﴾ الضمير عائذٌ على الرسول ﷺ، فالمفعول الثاني محذوف، أي: علَّمه الوحي، أو على القرآن، فالمفعول الأول محذوف، أي: علَّمه الرسول ﷺ ﴿شَدِيدُ الْقُوَى﴾ هو جبريل، وهو مناسبٌ للأوصاف التي بعده. وقاله ابن عباس وقتادة والربيع^(٤). وقال الحسن: ﴿شَدِيدُ الْقُوَى﴾: هو الله تعالى. وهو بعيد.

﴿ذُو مِرَّةٍ﴾: ذو قوَّة، ومنه: ﴿لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيِّ، وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سِوَى﴾^(٥). وقيل: ذو هيئة حسنة. وقيل: هو جسمٌ طويلٌ حسنٌ.

ولا يُناسِبُ هذان القولان إلَّا إذا كان شديدُ القوى هو جبريل عليه السلام، فاستوى الضمير لله في قول الحسن، وكذا ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾ لله تعالى؛ على معنى

(١) الكلام من المحرر الوجيز ١٩٦/٥.

(٢) الكشف ٢٨/٤.

(٣) المحرر الوجيز ١٩٦/٥.

(٤) أخرجه الطبري ٩/٢٢ عن قتادة والربيع. والكلام بنحوه من المحرر الوجيز ١٩٦/٥ مع تقديم وتأخير، وما بعده منه.

(٥) أخرجه أحمد (٦٥٣٠)، وأبو داود (١٦٣٤)، والترمذي (٦٥٢) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه.

وأخرجه أحمد (٨٩٠٨)، وابن ماجه (١٨٣٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وأخرجه أحمد (١٦٥٩٤) من حديث رجل من بني هلال رضي الله عنه.

وأخرجه الترمذي (٦٥٣) من حديث حبشي بن جنادة رضي الله عنه.

العظمة والقدرة والسلطان. وعلى قول الجمهور ﴿فَاسْتَوَى﴾ أي جبريل في الجو ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾ إذ رآه الرسول عليه الصلاة والسلام بجراً قد سدَّ الأفق له ستُّ مئة جناح^(١)، وحينئذٍ دنا من محمد حتى كان قاب قوسين، وكذلك هو المرئي في النزلة الأخرى بستُّ مئة جناح عند السُدرة. قاله الربيع والزجاج^(٢).

وقال الطبري^(٣) والفراء^(٤): المعنى: فاستوى جبريل، وقوله: ﴿وَهُوَ﴾ يعني محمداً ﷺ.

وفي هذا التأويل العطف على الضمير المرفوع من غير فصل، وهو مذهب الكوفيين، وقد يقال: الضمير في «استوى» للرسول وهو لجبريل. و«الأعلى»: لِقَمَّة الرأس وما جرى معه. وقال الحسن وقتادة: هو أفقُ مشرق الشمس^(٥).

وقال الزمخشري^(٦): ﴿فَاسْتَوَى﴾: فاستقام على صورة نفسه الحقيقية دون الصورة التي كان يتمثل بها كُلُّما هبط بالوحي، وكان ينزل في صورة دحية^(٧)، وذلك أنَّ الرسول ﷺ أَحَبَّ أن يراه في صورته التي جُبلَ عليها، فاستوى له بالأفق الأعلى وهو أفق الشمس، فملاً الأفق. وقيل: ما رآه أحدٌ من الأنبياء في صورته الحقيقية غير محمد ﷺ مرَّةً في الأرض ومرَّةً في السماء. ﴿ثُمَّ دَنَا﴾ من رسول الله ﷺ ﴿فَدَلَّ﴾: فتعلَّق عليه في الهواء، وكان مقدارُ مسافة قُرْبِهِ مثلَ قاب قوسين، فُحِذِفَتْ هذه المضافات، كما قال أبو علي في قوله:

(١) أخرجه أحمد (٣٧٤٨) من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ. وأخرجه البخاري (٣٢٣٢)،

ومسلم (١٧٤) من حديثه - أيضاً - بلفظ أنه ﷺ رأى جبريل له ستُّ مئة جناح.

(٢) في معاني القرآن له ٥/ ٧٠ بنحوه.

(٣) في تفسيره ١٢/ ٢٢.

(٤) في معاني القرآن له ٣/ ٩٥.

(٥) أخرجه عنهما الطبري ١٣/ ٢٢، والكلام بتمامه وبنحوه من المحرر الوجيز ٥/ ١٩٦-١٩٧

مع تقديم وتأخير.

(٦) في الكشف ٤/ ٢٨-٢٩.

(٧) هو دحية بن خليفة بن فروة الكلبي، صحابي مشهور، يُضْرَبُ به المثلُ في حسن الصورة،

وقد نزل دمشق، وسكن الميَّزة، وعاش إلى خلافة معاوية. الإصابة ٣/ ١٩١-١٩٢.

وقد جعلتني من حزيمة إصبعا^(١)

أي: ذا مقدار مسافة إصبغ أو أدنى على تقديركم، كقوله: ﴿أَوْ يَزِيدُكَ﴾ [الصفات: ١٤٧].

﴿إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ﴾ أي: إلى عبد الله، وإن لم يَجْرِ لاسمِه عز وجل ذكراً؛ لأنه لا يُلِيس، كقوله: ﴿مَا تَرَكْ عَلَى ظَهْرِهَا﴾ [فاطر: ٤٥] ﴿مَا أَوْحَى﴾ تفخيمٌ للوحي الذي أوحى إليه قبلُ. انتهى.

وقال ابن عطية^(٢): ﴿ثُمَّ دَنَا﴾ قال الجمهور: أي: جبريلُ إلى محمدٍ عليهما الصلاة والسلام عند حراء.

وقال ابن عباس وأنس في حديث الإسراء ما يقتضي أَنَّ الدُّنُوَّ يستند إلى الله تعالى^(٣). وقيل: كان الدُّنُوُّ إلى جبريل. وقيل: إلى الرسول ﷺ، أي: دنا وحيه وسلطانه وقدرته.

والصحيح أَنَّ جميع ما في هذه الآيات هو مع جبريل، بدليل قوله: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ فإنه يقتضي نزلةً متقدمةً، وما رُوِيَ أَنَّ رسولَ الله ﷺ رأى ربَّه قبل ليلة

(١) هو عجز بيت صدره:

فأدرك إبقاء العرادة ظُلُعُهَا

ونُسب في المفضنيات ص ٣٢، واللسان (حرم)، وخزانة الأدب ٣٨٨/١ للكلبة هبيرة بن عبد منان العُرنِي. ونسبه ابن يعيش في شرح المفصل ٣١/٣ للأسود بن يعفر.

قوله: إبقاء، هو ما تبقىهِ الفرس من العَدُو، إذ من عتاق الخيل ما لا تعطي ما عندها من العَدُو، بل تبقى منه شيئاً إلى وقت الحاجة، يقال: فرس مبقية: إذا كانت تأتي بجري عند انقطاع جريها وقت الحاجة. والعرادة: اسم فرس كلحبة. وقوله: ظلمها، الظُّلوع في الإبل بمنزلة الغمز، أي: العرج اليسير. وحزيمة: هو ابن طارق، كان رئيساً لبني تغلب. يقول: فاتني حزيمة وما بيني وبينه إلا قدر إصبغ. ينظر الخزانة.

(٢) في المحرر الوجيز ١٩٧/٥-١٩٨.

(٣) حديث الإسراء أخرجه البخاري (٧٥١٧)، ومسلم (١٦٢) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. وأخرجه الطبري ١٤/٢٢، والطبراني في الكبير (١١٣٢٨) من حديث ابن عباس رضي الله عنه.

الإسراء. و«دنا» أعمُّ من «تدلى»، فبيَّن هيئة الدنو كيف كانت. ﴿قَابَ﴾: قَدَّر. قال قتادة وغيره: معناه: من طَرَفَ العُودِ إلى طرفه الآخر. وقال الحسن ومجاهد: من الوتر إلى العود في وسط القوس عند المقبض. وقال أبو رزين^(١): ليست بهذه القوس، ولكن قَدَّرَ الذراعين. وعن ابن عباس أنَّ القوس هنا ذراعٌ تقاس به الأطوال. وذكر الثعلبي^(٢) أنَّه من لغة الحجاز. ﴿فَأَوْحَى﴾ أي: الله ﴿إِلَى عَبْدِهِ﴾ أي: الرسول ﷺ. قاله ابن عباس. وقيل: ﴿إِلَى عَبْدِهِ﴾ جبريل ﴿مَا أَوْحَى﴾ إيهام على جهة التعظيم والتفخيم، والذي عُرفَ من ذلك فرضُ الصلوات. وقال الحسن: ﴿فَأَوْحَى﴾ جبريل إلى عبد الله محمد ﷺ ﴿مَا أَوْحَى﴾ كالأول في الإيهام. وقال ابن زيد: ﴿فَأَوْحَى﴾ جبريل إلى عبد الله محمد ﷺ ما أوحاه الله تعالى إلى جبريل عليه السلام.

وقال الزمخشري^(٣): ﴿مَا أَوْحَى﴾ أوحى إليه أنَّ الجنةَ مُحَرَّمَةٌ على الأنبياء حتى تدخلها، وعلى الأمم حتى تدخلها أمثلك ﴿مَا كَذَّبَ﴾ فؤاد محمد ﷺ ما رآه ببصره من صورة جبريل، أي: ما قال فؤاده لما رآه: لم أعرفك. يعني أنه رآه بعينه، وعرفه بقلبه، ولم يشك في أنَّ ما رآه حق. انتهى.

وقرأ الجمهور: «ما كَذَّبَ» مخففاً^(٤)، على معنى: لم يكذب قلبُ محمد ﷺ الشيء الذي رآه، بل صدَّقه وتحقَّقه نظراً. و«كذب» يتعدى. وقال ابن عباس وأبو صالح: رأى محمد ﷺ الله تعالى بفؤاده^(٥). وقيل: ما رأى بعينه لم يكذب

(١) تحرف في المحرر الوجيز ١٩٨/٥ إلى: أبو زيد. وقوله أخرجه الطبري ١٦/٢٢. وأبو رزين: هو الأسدي، واسمه مسعود بن مالك، من رجال مسلم، روى عن علي وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم، إلا أن شعبة ينكر أن يكون سمع من ابن مسعود. ينظر تهذيب الكمال ٤٧٧/٢٧.

(٢) في تفسيره ٨/٦.

(٣) في الكشف ٢٩/٤.

(٤) ينظر السبعة ص ٦١٤، والتيسير ص ٢٠٤.

(٥) أخرجه مسلم (١٧٦)، وأحمد (١٩٥٦)، والطبري ٢٤/٢٢ عن ابن عباس رضي الله عنهما، وأخرجه عبد الله بن أحمد في السنة (١٠٦٢)، والطبري ٢٤/٢٢ عن أبي صالح.

ذلك قلبه، بل صدقه وتحققه. ويحتمل أن يكون التقدير: فيما رأى. وعن ابن عباس وعكرمة وكعب الأحبار أن محمداً ﷺ رأى ربه بعيني رأسه^(١). وأبث ذلك عائشة رضي الله تعالى عنها وقالت: أنا سألت رسول الله ﷺ عن هذه الآيات، فقال لي: «هو جبريل عليه السلام» فيها كلها^(٢). وقال الحسن: المعنى: ما رأى من مقدورات الله تعالى وملكوته. وسأل أبو ذر رسول الله ﷺ: هل رأيت ربك؟ فقال: «نور أنى أراه»^(٣). وحديث عائشة قاطع لكل تأويل في اللفظ؛ لأن قول غيرها إنما هو مُنتزَع من ألفاظ القرآن، وليست نصاً في الرؤية بالبصر، بل ولا بغيره^(٤).

وقرأ أبو رجاء، وأبو جعفر، وقتادة، والجحدري، وخالد بن إلياس، وهشام عن ابن عامر: «ما كذب» مشدداً^(٥).

وقال كعب الأحبار: إن الله قسم الرؤية والكلام بين محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام، فكلم موسى مرتين، ورآه محمد ﷺ مرتين. وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها: لقد قف^(٦) شعري من سماع هذا، وقرأت: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ﴾^(٧) [الأنعام: ١٠٣]، وذهبت هي وابن مسعود وقتادة والجمهور إلى أن المرئي مرتين هو جبريل؛ مرة في الأرض، ومرة عند سدرة المنتهى.

(١) أخرجه عبد الله بن أحمد في السنة (٢٢١)، والطبري ٢٢/٢٢، والآجري في الشريعة (١٠٣٨)، واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٩٠٧) عن ابن عباس ﷺ. والطبري ٢٢/٢٢ عن عكرمة.

(٢) أخرجه بنحوه البخاري (٣٢٣٥)، ومسلم (١٧٧).

(٣) أخرجه مسلم (١٧٨)، وأحمد (٢١٣٩٢).

(٤) الكلام بتمامه من المحرر الوجيز ١٩٨/٥.

(٥) المحرر الوجيز ١٩٨/٥، وقراءة هشام عن ابن عامر في السبعة ص ٦١٤، والتيسير ص ٢٠٤.

(٦) في (أ) والمطبوع، والمحرر الوجيز ١٩٨/٥ والكلام منه: وقف. والمثبت من باقي النسخ ومن مصادر التخریج، و«قَفَّ» و«وَقَفَّ» كلاهما بمعنى.

(٧) أخرجه الترمذي (٣٢٧٨)، والطبري ٢٢/٣١-٣٢، والثعلبي في تفسيره ١٠/١١-١١.

وقرأ الجمهور: «أفتمارونه» أي: أتجادلونه على شيء رآه ببصره وأبصره^(١).
وعُدِّي بـ «على» لما في الجدل من المغالبة، وجاء: «يرى» بصيغة المضارع وإن
كانت الرؤية قد مضت، إشارة إلى ما يُمكن حدوثه بعد^(٢).

وقرأ عليّ، وعبدُ الله، وابنُ عباس، والجحدريّ، ويعقوب، وابن سعدان،
وحمزة، والكسائي بفتح التاء وسكون الميم^(٣)، مضارع مَرَيْتُ، أي: جَحَذْتُ،
يقال: مَرَيْتُهُ حَقَّهُ: إذا جَحَذْتَهُ، قال الشاعر:

لئن هَجَرْتُ^(٤) أخا صِدْقٍ ومَكْرُمَةٍ لقد مَرَيْتُ أخاً ما كان يَمْرِيكاً^(٥)
وعُدِّي بـ «على» على معنى التضمين.

وكانت قریش حين أخبرهم ﷺ بأمره في الإسراء كذبوا واستخفوا حتى وصَفَ
لهم بيت المقدس وأمر غيرهم وغير ذلك ممّا هو مستقضى في حديث الإسراء^(٦).

وقرأ عبد الله فيما حكى ابن خالويه^(٧)، والشَّعْبِيُّ فيما ذكر شعبة بضم التاء
وسكون الميم^(٨) ومضارع أَمَرَيْتُ. قال أبو حاتم: وهو غلط.

﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾ الضمير المنصوب عائذ على جبريل عليه السلام. قاله ابن مسعود
وعائشة ومجاهد والربيع. ﴿نَزَّلَهُ أُخْرَى﴾ أي: مرّة أخرى^(٩)، أي: نزل عليه جبريلُ

(١) المحرر الوجيز ١٩٨/٥.

(٢) الكشف ٢٩/٤.

(٣) أي: «أفتمارونه»، وقراءة حمزة والكسائي في السبعة ص ٦١٤، والتيسير ص ٢٠٤. وقراءة
يعقوب في النشر ٣٧٩/٢، وهي فيه عن خلف أيضاً. وينظر المحرر الوجيز ١٩٩/٥.

(٤) تحرفت في (أ) و(ع) والمطبوع إلى: سخرت.

(٥) لم أقف على قائله، وذكره الزمخشري في الكشف ٢٩/٤ - والكلام منه - ولم ينسبه.

(٦) وقد سلف في أول سورة الإسراء، والكلام من المحرر الوجيز ١٩٩/٥.

(٧) في القراءات الشاذة ص ١٤٦.

(٨) أي: «أفتمارونه»، وهي في المحرر الوجيز ١٩٩/٥ والكلام منه، لكن وقع في مطبوعه:
سعيد عن النخعي.

(٩) المحرر الوجيز ١٩٩/٥.

عليه السلام مرةً أخرى في صورة نفسه فرآه عليها، وذلك ليلة المعراج^(١)، و«أخرى» تقتضي نزلةً سابقةً وهي المفهومة من قوله: ﴿ثُمَّ دَنَا﴾ جبريل ﴿فَقَدْكَ﴾ وهو الهبوط والنزول من علو.

وقال ابن عباس وكعب الأحبار: الضمير عائذ على الله على ما سبق من قولهما أن رسول الله ﷺ رأى ربه مرتين^(٢).

وانتصب «نزلة» قال الزمخشري^(٣): نَصَبَ الظرفِ الذي هو «مرة»؛ لأنَّ الفَعْلَةَ اسمٌ للمرة من الفعل. وقال الحوفي وابن عطية^(٤): مصدر في موضع الحال. وقال أبو البقاء^(٥): مصدر، أي: مرةً أخرى، أو رؤيةً أخرى.

﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ قيل: هي شجرة نبت في السماء السابعة - وقيل: في السماء السادسة، ثمرها كقِلَالِ هَجَرٍ، وورقها كآذانِ الفيلة^(٦)، تنبع من أصلها الأنهار التي ذكرها الله تعالى في كتابه، يسير الراكب في ظلِّها سبعين عاماً لا يقطعها^(٧). و«المنتهى»: موضع الانتهاء^(٨)، لأنه ينتهي إليها علم كل عالم، ولا يعلم ما وراءها صُعُداً إلا الله تعالى عز وجل. أو ينتهي إليها كل من مات على الإيمان من كل جيل. أو ينتهي إليها ما نزل من أمر الله تعالى، ولا تتجاوزها ملائكة العلو وما صعد من الأرض، ولا تتجاوزها ملائكة السفلى^(٩). أو تنتهي

(١) الكشف ٢٩/٤.

(٢) المحرر الوجيز ١٩٩/٥.

(٣) في الكشف ٢٩/٤.

(٤) في المحرر الوجيز ١٩٩/٥.

(٥) في الإملاء ٢٤٧/٢.

(٦) هو قطعة من حديث طويل أخرجه البخاري (٣٨٨٧)، ومسلم (١٦٢) عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً، دون قوله: في السماء السادسة، فهو من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، وقد أخرجه مسلم (١٧٣).

(٧) أخرجه الطبري ٣٧/٢٢-٣٨ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أو غيره على الشك. والأنهار التي ذكر الله في كتابه هي التي في سورة محمد الآية (١٥).

(٨) إلى هنا الكلام من الكشف ٢٩/٤.

(٩) الأقوال الثلاثة في المحرر الوجيز ١٩٩/٥. والقول الأول أخرجه ابن أبي شيبة (٣٧٧٣٦)،

إليها أرواح الشهداء. أو كأنها في مُنتهى الجنة وآخرها^(١). أو ينتهي إليها الملائكة والأنبياء ويقفون عندها. أو ينتهي إليها عِلْمُ الأنبياء، ويعزَّبُ علمهم عمَّا وراءها. أو تنتهي إليها الأعمال. أو لانتهاه مَنْ رُفِعَ إليها في الكرامة^(٢). أقوالٌ تسعة.

﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ أي: عند السُّدرَةِ. قيل: ويحتمل عند النَّزْلَةِ^(٣). قال المحسن: هي الجنة التي وعدَّها الله المؤمنين. وقال ابن عباس - بخلاف عنه - وقتادة: هي جَنَّةٌ تأوي إليها أرواح الشهداء، وليست بالتي وعدَّ المتقون جَنَّةَ النعيم^(٤). وقيل: جَنَّةٌ مأوى الملائكة^(٥).

وقرأ علي، وأبو الدرداء، وأبو هريرة، وابن الزُّبَيْر، وأنس، وزرّ، ومحمد بن كعب، وقتادة: «جَنَّةٌ» بهاء الضمير^(٦)، وجَنٌّ فعل ماضٍ، والهاء ضمير النبي ﷺ، أي: عندها سِتْرُهُ إيواءُ الله تعالى وجميلُ صنعه به. وقيل: المعنى: ضَمُّ المبيت والليل^(٧). وقيل: جَنَّةٌ بظلاله ودخل فيه^(٨). وردَّتْ عائشةٌ وصحابةٌ معها هذه القراءة وقالوا: أَجَنَّ الله مَنْ قرأها^(٩). وإذا كانت قراءة قرأها أكابر من أصحاب رسول الله ﷺ فليس لأحدٍ رَدُّها. وقيل: إِنَّ عائشة رضي الله تعالى عنها

= والطبري ٣٣/٢٢ عن كعب الأحبار والقول الثاني أخرجه الطبري - أيضاً - ٣٥/٢٢ عن أبي هريرة ؓ أو غيره - على الشك - مرفوعاً. وعن الربيع بن أنس قوله. والقول الثالث أخرجه ابن أبي شيبة (٣٦٠٩٩)، والطبري ٣٤/٢٢ عن الضحاك.

(١) القولان في الكشف ٢٩/٤.

(٢) الأقوال الأربعة ذكرها القرطبي ٢٧-٢٦/٢٠ ونسب الأول لكعب الأحبار، والثاني لابن عباس ؓ، والثالث للضحاك.

(٣) تفسير الرازي ٢٩٢/٢٨.

(٤) المحرر الوجيز ١٩٩/٥.

(٥) زاد المسير ٦٩/٨ عن ابن عباس ؓ.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٤٦-١٤٧.

(٧) المحرر الوجيز ١٩٩/٥.

(٨) الكشف ٢٩/٤.

(٩) المحرر الوجيز ١٩٩/٥.

أجازتها^(١)، وقراءة الجمهور: «جَنَّةُ الْمَأْوَى» كقوله في آية أخرى: ﴿فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا﴾^(٢) [السجدة: ١٩].

﴿إِذْ يَغْشَى السَّيِّدَةَ مَا يَغْشَى﴾ فيه بإبهام الموصول وصلته تعظيم وتكثير للغاشي الذي يغشاها، إذ ذاك أشياء لا يعلم وصفها إلا الله تعالى^(٣). وقيل: يغشاها الجَمُّ الغفير من الملائكة يعبدون الله عندها^(٤). وقيل: ما يغشى من قدرة الله تعالى وأنواع الصفات التي يخترعها لها^(٥). وقال ابن مسعود وأنس ومسروق ومجاهد وإبراهيم: ذلك جَرَادٌ من ذهب كان يغشاها^(٦). وقال مجاهد: ذلك تبدل أغصانها دُرًّا وياقوتاً^(٧). ورؤي في الحديث «رأيت على كل ورقة من ورقها ملكاً قائماً يُسَبِّحُ الله تعالى»^(٨). وأيضاً «يغشاها رُفْرَفٌ من طير أخضر»^(٩). وأيضاً «تغشاها ألوانٌ لا أدري ما هي»^(١٠). وعن أبي هريرة: يغشاها نورٌ

(١) تفسير الرازي ٢٨/٢٩٢-٢٩٣.

(٢) المحرر الوجيز ٥/١٩٩.

(٣) ينظر الكشاف ٤/٢٩، والمحرر الوجيز ٥/٢٠٠.

(٤) الكشاف ٤/٢٩.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٠٠.

(٦) أخرجه الطبري ٢٢/٤١ عنهم دون قول أنس بن مالك رضي الله عنه. ورؤي عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً فيما أخرجه مسلم (١٧٣).

وأما قول أنس فأخرجه عنه ابن مردويه مرفوعاً كما في الدر المنثور ٦/١٢٦، وكذلك ذكره القرطبي في تفسيره ٢٠/٢٩.

(٧) المحرر الوجيز ٥/٢٠٠. وأخرجه عنه بنحوه الطبري ٢٢/٤٢، والبيهقي في الأسماء والصفات (٩٢٧).

(٨) ذكره الثعلبي في تفسيره ٦/١٣، والواحدي في الوسيط ٤/١٩٨، والزمخشري في الكشاف ٤/٢٩. وأخرجه بنحوه الطبري ٢٢/٤٢ عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم مرفوعاً. قال ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٦٠-١٦١: عبد الرحمن ضعيف، وهذا معضل.

(٩) ذكره الثعلبي في تفسيره ٦/١٣، والزمخشري في الكشاف ٤/٢٩. وقال ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٦١: لم أجده.

(١٠) هو قطعة من حديث طويل أخرجه البخاري (٣٤٩)، ومسلم (١٦٣) عن أبي ذر رضي الله عنه.

الْخَلَاقِ^(١). وعن الحسن: غَشِيَهَا نُورُ رَبِّ الْعِزَّةِ فَاسْتَنَارَتْ^(٢). وعن ابن عباس: غَشِيَهَا رَبُّ الْعِزَّةِ^(٣). أي: أمره، كما جاء في «صحيح مسلم» مرفوعاً: «فَلَمَّا غَشِيَهَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا غَشِيَ»^(٤) ونظيرُ هذا الإبهامُ للتعظيم ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ [النجم: ١٠] ﴿وَالْمُؤْنِفَكَّةَ أَهْوَىٰ﴾ ﴿فَفَسَّنَهَا مَا غَشَىٰ﴾ [النجم: ٥٣-٥٤].

﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ﴾ قال ابن عباس: ما جالَ هكذا ولا هكذا^(٥). وقال الزمخشري: أي: أثبت ما رآه إثباتاً مُتَيَقِّناً صحيحاً من غير أن يزيغَ بصره عنه أو يتجاوزَه، أو ما عدلَ عن رؤية العجائب التي أُمِرَ برؤيتها ومكَّنَ منها ﴿وَمَا كُنَّ﴾: وما جاوز ما أُمِرَ برؤيته^(٦). انتهى. وقال غيره: ﴿وَمَا كُنَّ﴾: ولا تجاوز المرئي إلى غيره، بل وقع عليه وقوعاً صحيحاً، وهذا تحقيقٌ للأمر ونفيٌ للرَّيب عنه^(٧).

﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ ءَايَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾ قيل: «الكبرى» مفعول «رأى»^(٨)، أي: رأى الآياتِ الكبرى والعظمى التي هي بعضُ آياتِ ربِّه، أي: حين رقى إلى السماء رأى عجائب الملكوت، وتلك بعضُ آياتِ الله^(٩). وقيل: «من آيات» هو في موضع المفعول، و«الكبرى» صفةٌ لـ «آياتِ ربِّه»^(١٠)، ومثُلُ هذا الجمع يُوصَفُ بوصف الواحدة، وحسَّنَ ذلك هنا كونُها فاصلةً كما في قوله: ﴿لِئَلَّيْكَ مِنْ ءَايَاتِنَا الْكُبْرَىٰ﴾ [طه: ٢٣] عند مَنْ جعلها صفةً لـ «آياتنا».

(١) تفسير الثعلبي ١٣/٦. وأخرجه الطبري ٤٣/٢٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه أو عن غيره على الشك.

(٢) تفسير الثعلبي ١٣/٦، وتفسير البغوي ٤/٢٤٨.

(٣) أخرجه الطبري ٤٢/٢٢.

(٤) صحيح مسلم (١٦٢) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٥) أخرجه بنحوه الطبري ٤٤/٢٢، والحاكم ٤٦٩/٢ وصححه، ووافقه الذهبي.

(٦) الكشف ٣٠/٤.

(٧) المحرر الوجيز ٢٠٠/٥.

(٨) إملاء ما منَّ به الرحمن ٢٤٧/٢.

(٩) الكشف ٣٠/٤.

(١٠) إملاء ما منَّ به الرحمن ٢٤٧/٢.

وقال ابن عباس وابن مسعود: رأى رَفَرَفًا أخضرَ قد سدَّ الأفق^(١). وقال ابن زيد: رأى جبريلَ في الصورة التي هو بها في السماء.

﴿أَفَرَأَيْتُمْ﴾ خطابٌ لقريش، ولمَّا قرَّرَ الرسالة أولاً وأتبعه بما أتبعه من ذكر عظمة الله وقدرته الباهرة بذكر التوحيد والمنع عن الإشراك بالله تعالى، وقفهم على حقارة معبوداتهم وهي الأوثان، وأنها ليست لها قدرة^(٢).

و«اللَّات» صنمٌ كانت العرب تُعظمه. قال قتادة: كان بالطائف. وقال أبو عبيدة وغيره: كان في الكعبة. وقال ابن زيد: كان بنخلة عند سوق عكاظ. قال ابن عطية: وقول قتادة أرجح، ويؤيده قول الشاعر:

وَفَرَّتْ ثَقِيفٌ إِلَى لَاتِهَا بِمُنْقَلَبِ الْخَائِبِ الْخَاسِرِ^(٣)
انتهى. ويمكنُ الجمعُ بأن تكون أصناماً سُميت باسم اللَّات فأخبر عن كلِّ صنمٍ بمكانه.

والتاء في «اللَّات» قيل: أصليةٌ لأم الكلمة كالبناء من باب^(٤)، وألفه منقلبة فيما يظهر من ياء؛ لأنَّ مادة «ل ي ت» موجودةٌ، فإن وُجِدَتْ مادةٌ من «ل و ت» جاز أن تكون منقلبةً من واو. وقيل: التاء للتأنيث، ووزنها «فَعْلَةٌ» من لوى^(٥). قيل: لأنَّهم كانوا يُلَوُّون عليها ويعكفون للعبادة، أو يلتوون عليها، أي: يطوفون، حُذِفَتْ لامُها.

وقرأ الجمهور: «اللَّات» خفيفةً التاء. وابن عباس، ومجاهد، ومنصور بن

(١) أخرجه البخاري (٤٨٥٨)، وأحمد (٤٢٨٩) عن ابن مسعود رضي الله عنه. وهو عنهما في المحرر الوجيز ٢٠٠/٥. وفيه - أيضاً - قول ابن زيد الآتي.

(٢) المحرر الوجيز ٢٠٠/٥.

(٣) البيت لضرار بن الخطاب الفهري كما في سيرة ابن هشام ٤٧/١، والكلام يتماهى من المحرر الوجيز ٢٠٠/٥، وقول قتادة أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٥٣/٢، والطبري ٢٢/٤٧. وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن ٢٣٦/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٢٠٠/٥.

(٥) الكشف ٣٠/٤.

المُعْتَمِر، وأبو صالح، وطلحة، وأبو الجوّزاء، ويعقوب، وابن كثير في رواية بِشْدَهَا^(١). قال ابن عباس: كان هذا رجلاً بسوق عكاظ يَلْتُ السَّمْن والسَّوِيق عند صخرة^(٢). وقيل: كان ذلك الرجل من بَهَز يَلْتُ السَّوِيق للحاج على حجر، فلَمَّا مات عبدوا الحجر الذي كان عنده؛ إجلالاً لذلك الرجل، وسَمَّوه باسمه^(٣). وقيل: سُمِّي برجلٍ كان يَلْتُ عنده السمن بالزيت ويُطعمه الحاج. وعن مجاهد: كان رجلٌ يَلْتُ السَّوِيق بالطائف، وكانوا يعكفون على قبره فجعلوه وثناً^(٤). وفي «التحرير» أنه كان صنماً تعظمه العرب. وقيل: حجر ذلك اللَّات، وسَمَّوه باسمه. وعن ابن جبير: صخرة بيضاء كانت العرب تعبدُها وتُعظمُها. وعن مجاهد: شُجيراتٌ تُعَبَّدُ ببلادها، انتقل أمرُها إلى صخرة^(٥). انتهى ملخصاً، وتلخّص في اللَّاتِ أهو صنمٌ، أو حجرٌ يَلْتُ عليه، أو صخرةٌ يَلْتُ عندها، أو قبر اللَّات، أو شُجيراتٌ، ثم صخرةٌ، أو اللَّاتُ نفسه. أقوال.

والعُزَّى صنم. وقيل: سَمُرَةٌ كانت لغطفان، وأصلها تَأْنِيْتُ «الأعزّ» بعث إليها رسولُ الله ﷺ خالد بن الوليد فقطعها، وخرَجَتْ منها شيطانةٌ ناشرةٌ شعرها، داعيةٌ ويلها، واضعةٌ يدها على رأسها، فجعل يضربها بالسيف حتى قتلها وهو يقول:

يَا عُزَّى كُفْرَانِكَ لَا سُبْحَانَكَ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَانَكَ

(١) أي: «اللَّات»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٤٧ عن ابن عباس ومجاهد، والمحتسب ٢٩٤/٢ عن ابن عباس ومنصور وطلحة، والمححر الوجيز ٢٠٠/٥ عن ابن عباس ومجاهد وأبي صالح. وقراءة يعقوب - وهي رواية رويس عنه - في النشر ٣٧٩/٢، والمشهور عن ابن كثير بتخفيف التاء كقراءة الجمهور.

(٢) أخرجه عنه البخاري (٤٨٥٩) بلفظ: كان اللَّاتُ رجلاً يَلْتُ سَوِيقَ الحاج. لَتُ السَّوِيق: بلَّه بالماء ونحوه. والسَّوِيق: ما يُتَّخَذُ من الحنطة والشعير. اللسان (لت) (سوق). وأخرجه بنحوه الفراء في معاني القرآن ٩٨/٣.

(٣) المححر الوجيز ٢٠٠/٥.

(٤) القولان في الكشف ٣٠/٤. وقول مجاهد أخرجه بنحوه الفراء في معاني القرآن ٩٧/٣ - ٩٨، والطبري ٤٧/٢٢ - ٤٨.

(٥) القولان في المححر الوجيز ٢٠٠/٥ - ٢٠١. وأخرجهما الطبري ٤٩/٢٢.

ورجع فأخبر رسول الله ﷺ، فقال عليه الصلاة والسلام: «تلك العزى ولن تُعبَد أبداً»^(١). وقال أبو عبيدة: كانت العزى ومناة بالكعبة^(٢). انتهى. ويدل على هذا قول أبي سفيان في بعض الحروب للمسلمين: لنا عزى ولا عزى لكم^(٣). وقال ابن زيد كانت العزى بالطائف. وقال قتادة: كانت بنخلة^(٤). ويمكن الجمع بأنه كان في كل مكان منها صنم يُسمى بالعزى كما قلنا في اللات، فأخبر كل واحد عن ذلك الصنم المُسمى ومكانه.

«ومناة» قيل: صخرة كانت لهذيل وخزاعة. وعن ابن عباس: لثيف^(٥). وقيل: بالمشلل^(٦) من قديد بين مكة والمدينة، وكانت أعظم هذه الأوثان قدراً، وأكثرها عائداً^(٧)، وكانت الأوس والخزرج تُهل لها. وهذا اضطراب كثير في هذه الأوثان ومواضعها، والذي يظهر لنا أنها كانت ثلاثتها في الكعبة؛ لأن المخاطب بذلك في قوله: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ﴾ هم قريش.

(١) تفسير الثعلبي ١٥/٦، والكشاف ٣٠/٤. وأخرجه بنحوه الواقدي في المغازي ٨٧٣/٣-٨٧٤. ومن طريقه الأزرق في أخبار مكة (١٤٦) - عن سعيد بن عمرو الهذلي. وهو مرسل. وأخرجه بنحوه الفراء في معاني القرآن ٩٨/٣، وابن مردويه في تفسيره - فيما ذكر ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٦١ - من طريق محمد بن السائب الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس رضي الله عنه. محمد بن السائب متروك، وأبو صالح مجهول. وأخرجه بنحوه - دون ذكر البيت - النسائي في الكبرى (١١٤٨٣)، وأبو يعلى (٩٠٢)، وأبو نعيم في الدلائل (٤٦٣) عن أبي الطفيل. وأخرج البيت ابن أبي شيبه (٣٨٠٩٤)، والطبراني في الكبير (٣٨١١) عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن حبيب السلمي مرسلًا.

(٢) مجاز القرآن ٢/٢٣٦.

(٣) أخرجه البخاري (٣٠٣٩)، وأحمد (١٨٥٩٣) ضمن حديث طويل عن البراء بن عازب رضي الله عنه.

(٤) المحرر الوجيز ٢٠١/٥. وأخرجهما الطبري ٤٩/٢٢-٥٠.

(٥) الكشاف ٣٠/٤.

(٦) المثبت من (يه)، وتصحف في باقي النسخ والمطبوع إلى: المشكك. والمُشَلَّل: جبل يُهبط منه إلى قديد من ناحية البحر. معجم البلدان ١٣٦/٥.

(٧) المثبت من (د)، وفي المحرر الوجيز ٢٠١/٥ والكلام منه: عابداً. وفي باقي النسخ والمطبوع: عدداً.

وقرأ الجمهور: «ومناة» مقصوراً. ف قيل: وزنها فَعْلَةٌ، سُمِّيَتْ مَنَاةً؛ لأنَّ دماء النساء كانت تُمنى عندها، أي: تُراق^(١).

وقرأ ابن كثير: «ومناة» بالمدّ والهمز^(٢). قيل: ووزنها مَفْعَلَةٌ، فالألف مُنْقَلِبَةٌ عن واو نحو: مقالة، والهمزة أصل، مشتقة من النوء، كانوا يستمطرون عندها الأنواء تبركاً بها، والقصر أشهر، قال جرير:

أزِيدَ مَنَاةً تُوعِدُ يَا ابْنَ تَيْمٍ تَأْمَلُ أَيْنَ تَأَهُ بِكَ الْوَعِيدُ^(٣)
وقال آخر في المدّ والهمز:

أَلَا هَلْ أَتَى تَيْمَ بْنَ عَبْدِ مَنَاةٍ عَلَى النَّأْيِ فِيمَا بَيْنَنَا ابْنُ تَيْمٍ^(٤)
و«اللآت والعزى ومناة» منصوبة بقوله: «أفرايتم»، وهي بمعنى: أخبرني، والمفعول الثاني الذي لها هو قوله: «أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنْثَى» على حدّ ما تقرّر في متعلّق «أرأيت» إذا كانت بمعنى أخبرني. ولم يَعدْ ضمير من جملة الاستفهام على اللآت والعزى ومناة؛ لأنّ قوله: «وله الأنثى» هو في معنى: وله هذه الإناث، فأغنى عن الضمير.

وكانوا يقولون في هذه الأصنام: هي بنات الله، فالمعنى: ألكم النوع المستحسنُ المحبوبُ الموجودُ فيكم؟ وله النوعُ المذمومُ بزعمكم وهو المستقل^(٥)؟ وحسن إبراز الأنثى كونه نَصّاً في اعتقادهم أنّهنَّ إناثٌ، وأنهنَّ بناتُ الله تعالى، وإن كان في لحاقِ تاء التأنيث في «اللآت» وفي «مناة» وألف التأنيث في «العزى» ما يُشعرُ بالتأنيث، لكنّه قد سمى المذكر بالموث، فكان في قوله: «الأنثى» نصٌّ

(١) الكشف ٣٠/٤.

(٢) السبعة ص ٦١٥، والتيسير ص ٢٠٤، والكلام الآتي من المحرر الوجيز ٥/ ٢٠١ بنحوه.

(٣) ديوان جرير بشرح محمد بن حبيب ٣٣٢/١.

(٤) البيت لهوْزَر الحارثي كما في تفسير القرطبي ٣٧/٢٠، واللسان (منى)، وفيهما: الشَّوْء، بدل: النَّأْي.

(٥) المحرر الوجيز ٥/ ٢٠١.

على اعتقاد التأنيث فيها. وحسّن ذلك أيضاً كونه جاء فاصلة؛ إذ لو أتى ضميراً فكان التركيب: ألكم الذّكر وله هُنَّ، لم تقع فاصلة عندكم.

وقال الزّجاج: وجه تلفيق هذه الآية مع ما قبلها، فيقول: أخبروني عن آلهتكم هل لها شيء من القدرة والعظمة التي وُصِفَ بها ربُّ العِزَّة في الآي السالفة^(١). انتهى. فجعل المفعول الثاني لـ «أفرايتم» جملة الاستفهام التي قدّرها، وحذفت لدلالة الكلام السابق عليها، وعلى تقديره يبقى قوله: ﴿أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى﴾ متعلقاً بما قبله من جهة المعنى لا من جهة الإعراب كما قلناه نحن، ولا يُعْجِبُنِي قَوْلُ الزّجَّاج: وجه تلفيق هذه الآية مع ما قبلها، ولو قال: وجه اتّصال هذه، أو وجه انتظام هذه مع ما قبلها، لكان الجيّد في الأدب، وإن كان يعني هذا المعنى.

وقال ابن عطية: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ﴾ خطابٌ لقريش، وهي من رؤية العين؛ لأنّه أحال على أجرامٍ مرئية، ولو كانت «أرايت» التي هي استفتاء لم تتعدّ^(٢). انتهى.

ويعني بالأجرام اللّات والعزى ومناة، و«أرايت» التي هي استفتاء تقع على الأجرام، نحو: أرايت زيدا ما صنع؟ وقوله: ولو كانت «أرايت» استفتاء - يعني الذي تقول التّحاة فيه: إنّها بمعنى «أخبرني» - لم تتعدّ، والتي هي بمعنى الاستفتاء تتعدّى إلى اثنين؛ أحدهما منصوب، والآخر في الغالب جملة استفهامية، وقد تكرر لنا الكلام في ذلك وأوله في سورة الأنعام^(٣). ودلّ كلام ابن عطية على أنّه لم يُطالِعْ ما قاله الناس في «أرايت» إذا كانت استفتاء على اصطلاحه، وهي التي بمعنى: أخبرني.

والظاهر أنّ «الثالثة الأخرى» صفتان لمناة، وهما يفيدان التوكيد. قيل: ولما كانت مناة هي أعظم هذه الأوثان أكثرت بهذين الوصفين، كما تقول: رأيت فلاناً وفلاناً، ثم تذكر ثالثاً أجلاً منهما، فتقول: وفلاناً الآخر الذي من أمره وشأنيه.

(١) معاني القرآن للزجاج ٧٢/٥ بنحوه، ونقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٧١/٨.

(٢) المحرر الوجيز ٢٠٠/٥.

(٣) عند تفسير الآية (٤٠) منها.

ولفظه «آخر» و«أخرى» يوصف به الثالث من المعدودات، وذلك نص في الآية، ومنه قول ربيعة بن مكدّم:

ولقد شَفَعْتُهما بآخر ثالث^(١)

انتهى.

وقول ربيعة مخالف للآية؛ لأنّ ثالثاً جاء بعد آخر، وعلى قول هذا القائل: إنّ مناة هي أعظم هذه الأوثان، يكون التأكيد لأجل عظيمها، ألا ترى إلى قوله: ثم تذكر ثالثاً أجلاً منهما؟

وقال الزمخشري: «والأخرى» ذم، وهي المتأخرة الوضيعة المقدار، كقوله تعالى: ﴿قَالَتْ أَخْرِجْنِي وَلَوْلَنَّهُمْ﴾ [الأعراف: ٣٨] أي: وضعاءهم لرؤسائهم وأشرفهم. ويجوز أن تكون الأولى والتقدم عندهم للآت والعزى^(٢). انتهى. ولفظ «آخر» ومؤنثه «أخرى» لم يوضع للذم ولا للمدح، إنّما يدلّان على معنى غير، إلّا أنّ من شرطهما أن يكونا من جنس ما قبلهما، لو قلت: مررت برجلٍ وآخر، لم يدلّ إلّا على معنى غير، لا على ذم ولا على مدح.

وقال أبو البقاء: و«الأخرى» توكيد؛ لأنّ الثالثة لا تكون إلا أخرى^(٣). انتهى.

وقيل: «الأخرى» صفة لـ «العزى» لأنها ثانية اللات، والثانية يقال لها: الأخرى، وأُخِرَتْ لموافقة رؤوس الآي. وقال الحسين^(٤) بن الفضل: فيه تقديم وتأخير، تقديره: والعزى الأخرى ومناة الثالثة^(٥).

(١) عجزه كما في الأغاني ١٦/٦٧، وأمالى القالي ٢/٢٧٢، وزهر الأكم ١/١٠٤:

وأبى السفرار لي الغداة تَكْرُمِي

والكلام من المحرر الوجيز ٥/٢٠١.

(٢) الكشف ٤/٣٠.

(٣) إملاء ما من به الرحمن ٢/٢٤٧.

(٤) في النسخ والمطبوع: الحسن، والمثبت من المصادر.

(٥) تفسير الثعلبي ٦/١٦، وزاد المسير ٨/٧٢-٧٣، وتفسير القرطبي ٢٠/٣٧.

وقال أبو عبد الله الرازي: «الأخرى» صفةٌ ذمٌّ، كأنه يقول: ومناة الثالثة الذليلة، وذلك لأنَّ الأولى كان وثناً على صورة آدميٍّ، والعُزَّى صورة نبات، ومناة صورة صخرة، فالآدميُّ أشرفُ من النبات، والنباتُ أشرفُ من الجماد، فالجماد متأخر، ومناة جمادٌ فهي في أخريات المراتب^(١).

والإشارة بـ «تلك» إلى قسمتهم وتقديرهم أنَّ لهم الذُّكرانَ والله تعالى البنات، وكانوا يقولون: إن هذه الأصنام والملائكة بناتُ الله تعالى^(٢).

قال ابن عباس وقتادة: «ضيزى»: جائرة. وسفيان: منقوصة. وابن زيد: مخالفة. ومجاهد ومقاتل: عوجاء. والحسن: غير معتدلة. وابن سيرين: غير مستوية^(٣). وكلُّها أقوال متقاربة في المعنى.

وقرأ الجمهور: «ضيزى» من غير همز، والظاهر أنَّه صفةٌ على وزن فُعْلَى بضمَّ الفاء كُسِرَتْ لتَصِحَّ الياء^(٤). ويجوز أن تكون مصدرًا على وزن فِعْلَى كذَكَرَى، ووُصِفَ به^(٥).

وقرأ ابن كثير: «ضِيزَى» بالهمز، فوُجِّه على أنه مصدرٌ كذَكَرَى^(٦).

وقرأ زيد بن علي: «ضِيزَى» بفتح الضاد وسكون الياء، ويُوَجِّه على أنه مصدرٌ كدَغَوَى، وَصِفَ به، أو وَصِفَ كسَكَّرَى وناقية خَزَمَى^(٧). ويقال:

(١) تفسير الرازي ٢٨/٢٩٦.

(٢) الكشف ٤/٣٠-٣١.

(٣) هذه الأقوال في تفسير الثعلبي ١٧/٦، والأقوال الأربعة الأولى - دون ذكر مقاتل - في النكت والعيون ٥/٣٩٩، والمححر الوجيز ٥/٢٠١، وأخرجها الطبري ٢٢/٥٣-٥٤.

(٤) ينظر الكتاب لسبويه ٤/٣٦٤ و٣٨٩، ومعاني القرآن للزجاج ٥/٧٣، وزاد المسير ٨/٧٣.

(٥) تفسير الرازي ٢٨/٢٩٨.

(٦) المححر الوجيز ٥/٢٠١، والقراءة في السبعة ص ٦١٥، والتيسير ص ٢٠٥.

(٧) أي: جُعِلَ في جانب منخرها الخِزامة: وهي حلقةٌ من شعر تُجعل في وثرة أنفها يُشدُّ بها الزَّمام. تاج العروس (خزم).

«ضُؤْزَى» بالواو وبالهَمْز^(١). وتقدّم في المفردات حكاية لغة الهمز عن الكسائي. وأنشد الأخفش:

فإن تنأ عنها تَقْتَنِضْكَ وإن تَغِبْ فسهْمُكَ مَضُؤُوزٌ وأنْفُكَ رَاغِمٌ^(٢)
﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ تقدّم تفسيرُ نظيرها في قصة هود في سورة الأعراف^(٣).

وقرأ الجمهور: «إِنْ يَتَّبِعُونَ» بياء الغيبة. وعبد الله، وابن عباس، وابن وثّاب، وطلحة، والأعمش، وعيسى بن عمر بقاء الخطاب^(٤).

﴿إِلَّا الظَّنُّ﴾: ميل النفس إلى أحدِ مُعْتَقِدَيْنِ من غير حجة ﴿وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ أي: تميل إليه بلذّة، وإنّما تهوى أبداً ما هو غير الأفضل؛ لأنّها مجبولة على حبّ المَلَاذِ، وإنّما يسوقها إلى حسن العاقبة العقل.

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى﴾ توبيخٌ لهم - والذي هم عليه باطل - واعتراضٌ بين الجملتين^(٥)، أي: يفعلون هذه القبائح والهدى قد جاءهم، فكانوا أولى مَنْ يَقْبَلُهُ ويركّ عبادة مَنْ لا تجدي عبادته.

﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ هو متّصلٌ بقوله: ﴿وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ أي: بل للإنسان، والمراد به الجنس ﴿مَا تَمَنَّى﴾ أي: ما تعلّقَتْ به أمانيه، أي: ليست الأشياء والشهوات تحصل بالأمني، بل الأمر لله، وقولكم: إنّ آلِهَتَكُمْ تشفع وتُقرّبُ زُلْفَى، ليس لكم ذلك.

(١) ينظر معاني القرآن للزجاج ٧٣/٥، وزاد المسير ٧٣/٨.

(٢) لم أقف على قائله، وهو في الصحاح (ضيز)، وتهذيب اللغة ٥٢/١٢، وتفسير الطبري ٥٢/٢٢، والنكت والعيون ٣٩٩/٥، وتفسير القرطبي ٣٨/٢٠. وفي الصحاح وتفسير القرطبي: فقسّمك، وفي التهذيب: فحطّك، بدل: فسهْمُكَ.

(٣) عند تفسير الآية (٧١) منها.

(٤) المحرر الوجيز ٢٠١/٥.

(٥) المحرر الوجيز ٢٠٢/٥.

وقيل: أُمْنِيَتْهُمْ: قولهم: ﴿وَلَكِنْ تُجِئْتُكَ إِنِّي لِي عِنْدُكَ لِلْحُسْنَى﴾ [فصلت: ٥٠]. وقيل: قول الوليد بن المغيرة: ﴿لَاؤَتَيْتُكَ مَا لَا وَلَدًا﴾ [مريم: ٧٧]. وقيل: تَمْنِي بعضهم أن يكون النبي.

﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى﴾ أي: هو مالُكُهما، فيُعطي منهما من يشاء، ويمنع من يشاء، وليس لأحد أن يبلغ منهما إلا ما شاء الله^(١).

وقدَّم الآخرة في الذكر؛ لشرفها ولديمومتها، وأخَّر الأولى؛ لتأخرها في ذلك، ولكونها فاصلة، فلم يُراعِ الترتيب الوجودي، كقوله: ﴿وَلَا لَنَا لَلْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ [الليل: ١٣].



﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ (١٦) إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُوعُونَ لِلَّهِ نَجْمَةً الْأَنْثَى (١٧) وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَخْلَعُونَ إِلَّا الْأُظْلَى وَإِنَّ الْأُنْظَى لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (١٨) فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (١٩) ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى (٢٠) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى (٢١) الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَثِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّعْمُ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعٌ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى (٢٢) ﴿

و«كم» هي خبرية، ومعناها هنا: الكثير، وهي في موضع رفع بالابتداء والخبر «لا تغني»^(٢).

والعناء: جلبُ النفع ودفعُ الضرر بحسب الأمر الذي يكون فيه الغنى. و«كم» لفظها مفرد، ومعناها جمع^(٣).

(١) الكشاف ٣١/٤.

(٢) مشكل إعراب القرآن ٦٩٣/٢، والمحرر الوجيز ٢٠٢/٥.

(٣) المحرر الوجيز ٢٠٢/٥.

وقرأ الجمهور: «شفاعتهم» بإفراد الشفاعة وجمع الضمير. وزيد بن علي: «شفاعته» بإفراد الشفاعة والضمير. وابن مقسم: «شفاعتهم» بجمعهما، وهو اختيار صاحب «الكامل» أبي القاسم الهذلي. وأفردت الشفاعة في قراءة الجمهور؛ لأنها مصدر، ولأنهم لو شفع جميعهم لواحد لم تُغنِ شفاعتهم عنه شيئاً، فإذا كانت الملائكة المقربون لا تغني شفاعتهم إلا بعد إذن الله ورضاه - أي: يرضاه أهلاً للشفاعة - فكيف تشفع الأصنام لمن يعبدها؟^(١).

ومعنى «تسمية الأنثى» كونهم يقولون: إنهم بنات الله^(٢).

و ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ هم العرب منكرو البعث^(٣) ﴿وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ أي: ما يدركه العلم لا ينفع فيه الظن، وإنما يُدرك بالعلم واليقين^(٤). قيل: ويحتمل أن يكون المراد بالحق هنا هو الله تعالى، أي: الأوصاف الإلهية لا تُستخرج بالظنون، ويدل عليه ﴿ذَلِكَ يَأْنَّ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ﴾ [الحج: ٦].

﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَن تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا﴾ موادعة منسوخة بآية السيف^(٥).

﴿وَلَوْ يَرَى إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أي لم تتعلق إرادته بغيرها، فليس له فِكْرٌ في سواها^(٦) كالنضر بن الحارث والوليد بن المغيرة^(٧).

والذكر هنا القرآن أو الإيمان أو الرسول ﷺ. أقوال^(٨).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢٧٣/٤، وتفسير الثعلبي ١٨/٦، والوسيط للواحدي ٢٠٠/٤، والكشاف ٣٢/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٢٠٢/٥.

(٣) الكشاف ٣٢/٤.

(٤) تفسير الرازي ٣٠٧/٢٨.

(٥) الوسيط للواحدي ٣٠١/٤، والمحرر الوجيز ٢٠٣/٥، ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٢٣٣.

(٦) المحرر الوجيز ٢٠٣/٥ بنحوه.

(٧) تفسير القرطبي ٤١/٢٠.

(٨) تفسير الثعلبي ١٨/٦.

﴿عَنْ مَنْ تَوَكَّلَ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ هو سببُ الإعراض؛ لأنَّ مَنْ لا يُصْغِي إلى قول كيف يفهم معناه؟^(١) فَأَمَرَ ﷺ بالإعراض عَمَّنْ هذه حاله. ثُمَّ ذكر سبب التولّي عن الذّكر وهو حصر إرادته في الحياة الدنيا، فالتولّي عن الذّكر سببٌ للإعراض عنهم، وإيثارُ الدنيا سببٌ للتولّي عن الذّكر.

و«ذلك» إشارة إلى تعلّقهم بالدنيا وتحصيلها ﴿مَبْلَغُهُمْ﴾: غايَتهم ومنتهاهم من العلم، وهو ما تعلّقت به علومُهم من مكاسب الدنيا، كالفلاحة والصنائع، كقوله تعالى: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾^(٢) [الروم: ٧].

ولمّا ذكر ما هم عليه أخبر تعالى بأنّه عالمٌ بالضالّ والمهتدي وهو مجازيها. وقال الزمخشري^(٣): وقوله: ﴿ذَلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ﴾ اعتراض. انتهى. وكأنّه يقول: هو اعتراضٌ بين ﴿فَأَعْرِضْ﴾ وبين ﴿إِنَّ رَبَّكَ﴾ ولا يظهر هذا الذي يقوله من الاعتراض.

وقيل: «ذلك» إشارة إلى جعلهم الملائكة بناتِ الله. وقال الفراء^(٤): صَغَّرَ رأيهم، وسَفَّهَ أحلامهم، أي: غايةُ عقولهم ونهايةُ علومهم أن آثروا الدنيا على الآخرة.

وقيل: «ذلك» إشارة إلى الظنّ، أي: غايةُ ما يفعلون أن يأخذوا بالظنّ^(٥). وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ﴾ الآية في معرض التسلية، إذ كان من خُلِقَ عليه الصلاة والسلام الحرص على إيمانهم، وفي ذلك وعيدٌ للكفار ووعدٌ للمؤمنين^(٦). ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أخبر أنّ مَنْ في العالم العلويّ والعالم السفليّ ملكٌ له تعالى، يتصرّف فيهما بما شاء.

(١) تفسير الرازي ٣١١/٢٨.

(٢) الكلام من تفسير أبي الليث ٢٩٢/٢، والمحرم الوجيز ٢٠٣/٥ بنحوه.

(٣) في الكشاف ٣٢/٤، وما قبله منه.

(٤) في معاني القرآن له ١٠٠/٣، وما قبله منه.

(٥) تفسير الرازي ٢/٢٩.

(٦) المحرم الوجيز ٢٠٣/٥.

واللَّامُ فِي «لِيَجْزِيَ» مُتَعَلِّقَةٌ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ مَعْنَى الْمَلِكِ، أَيْ: يُضِلُّ وَيَهْدِي «لِيَجْزِيَ»^(١). وَقِيلَ: بِقَوْلِهِ «بِمَنْ ضَلَّ» وَ«بِمَنْ اهْتَدَى»، وَاللَّامُ لِلصَّيْرُورَةِ، وَالْمَعْنَى: إِنَّ عَاقِبَةَ أَمْرِهِمْ جَمِيعاً لِلْجِزَاءِ بِمَا عَمِلُوا، أَيْ: بِعِقَابِ مَا عَمِلُوا، وَالْحَسَنَى: الْجَنَّةُ. وَقِيلَ: التَّقْدِيرُ: بِالْأَعْمَالِ الْحَسَنَى^(٢).

وَحِينَ ذَكَرَ جِزَاءَ الْمَسِيءِ قَالَ: «بِمَا عَمِلُوا»، وَحِينَ ذَكَرَ جِزَاءَ الْمُحْسِنِ أَتَى بِالصِّفَةِ الَّتِي تَقْتَضِي التَّفَضُّلَ وَتَدُلُّ عَلَى الْكَرَمِ وَالزِّيَادَةِ لِلْمُحْسِنِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٣) [العنكبوت: ٧] وَالْأَحْسَنُ تَأْنِيثُ «الْحَسَنَى».

وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ: «لَنَجْزِيَّ» وَ«نَجْزِيَّ» بِالنُّونِ فِيهِمَا^(٤).

وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي الْكِبَائِرِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ فِي سُورَةِ النِّسَاءِ [الآية: ٣١].

وَالذُّنُوبُ تَنْقَسِمُ إِلَى كِبَائِرٍ وَصَغَائِرٍ.

وَالْفَوَاحِشُ «كِبَائِرٌ» عَلَى «كِبَائِرٍ»^(٥): وَهِيَ مَا فَحُشَ مِنْ الْكِبَائِرِ؛ أَفْرَدَهَا بِالذِّكْرِ؛ لِتَدُلَّ عَلَى عِظَمِ مَرْتَكِبِهَا.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: وَ«الْكِبَائِرُ»: الذُّنُوبُ الَّتِي لَا يَسْقُطُ عِقَابُهَا إِلَّا بِالتَّوْبَةِ^(٦). انْتَهَى. وَهُوَ عَلَى طَرِيقَةِ الْإِعْتِرَالِ.

﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَدْخُلْ تَحْتَ مَا قَبْلَهُ وَهُوَ صَغَارُ الذُّنُوبِ، أَوْ صِفَةُ إِلَى كِبَائِرِ الْإِثْمِ غَيْرِ اللَّمَمِ، كَقَوْلِهِ ﴿لَوْ كَانَتْ فِيهِمَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ﴾ أَيْ: غَيْرِ اللَّهِ

(١) مشكل إعراب القرآن ٢/ ٦٩٣-٦٩٤ بنحوه.

(٢) الكشف ٣٢/٤ بنحوه.

(٣) تفسير الرازي ٦/٢٩ بنحوه.

(٤) ذكرها الزَّمَخْشَرِيُّ فِي الْكَشَافِ ٣٢/٤ مِنْ دُونِ نِسْبَةٍ.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٤/ ٢٧٥.

(٦) الكشف ٣٢/٤.

﴿لَفَسَدَتَا﴾^(١) [الأنبياء: ٢٢]. وقيل: يصح أن يكون استثناء متصلًا^(٢). وهذا يظهر عند تفسير اللّمم ما هو.

وقد اختلفوا فيه اختلافًا؛ فقال الخُدريُّ: هو النّظرة والعَمْزة والقُبلة، وقال السُّديُّ: الحَظرة من الذنب. وقال أبو هريرة وابن عباس والشَّعبي والكلبي: كلُّ ذنبٍ لم يذكر الله تعالى عليه حدًّا ولا عذابًا^(٣). وقال ابن عباس أيضًا وابن زيد: ما أَلْمُوا به من الشرك والمعاصي في الجاهلية قبل الإسلام^(٤).

وعن ابن عباس وزيد بن ثابت وزيد بن أسلم وابنه: أنَّ سبب الآية قولُ الكفار للمسلمين: قد كنتم بالأمس تعملون أعمالنا. فنزلت، وهي مثل قوله: ﴿وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾^(٥) [النساء: ٢٣]. وقيل: نزلت في نبهان التَّمَار وحديثه مشهور^(٦). وقال ابن عباس وغيره: القُلَّة والسَّقْطَة دون دوام ثمَّ يتوب منه. وقال الحسن: الزنا والسرقه والخمر ثمَّ لا يعود. وقال ابن المسيَّب: ما خطر على القلب. وقال نفطويه: ما ليس بمعتاد. وقال الرُّمَّاني: الهمُّ بالذنب وحديث النفس دون أن يواقع. وقيل: نظرة الفجأة^(٧).

﴿إِنَّ رَيْكَ وَسِعُ الْغَفْرِ﴾ حيث يُكْفَر الصغائر باجتناّب الكبائر. وقال الزمخشري^(٨): والكبائر بالتوبة. انتهى. وفيه نزعة الاعتزال.

(١) الكشف ٣٢/٤ بنحوه مع تقديم وتأخير.

(٢) المحرر الوجيز ٢٠٣/٥.

(٣) الأقوال الثلاثة في الكشف ٣٤/٢، والقول الثالث عن الكلبي وحده.

(٤) المحرر الوجيز ٢٠٤/٥. وأخرجه الطبري ٢٢/٦٠-٦١ عن ابن زيد.

(٥) نقله ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٠٤/٥ عن الثعلبي، وهو في تفسيره ١٩/٦ دون ذكر الآية.

(٦) النكت والعيون ٤٠١/٥ عن مقاتل بن سليمان، وهناك حديثه. وتنظر ترجمة نبهان التمار في الإصابة ١٤٠/١٠.

(٧) الأقوال في المحرر الوجيز ٢٠٤/٥. وقول ابن المسيب في تفسير الثعلبي ١٩/٦.

(٨) في الكشف ٣٢/٤، وما قبله منه.

﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ قيل: نزلت في قومٍ من اليهود عَظَمُوا أَنْفُسَهُمْ، وإذا مات طفلٌ لهم قالوا: هذا صِدِّيقٌ عند الله. وقيل: في قومٍ من المؤمنين فخرُوا بأعمالهم. والظاهر أَنَّهُ خطابٌ عامٌّ^(١).

و«أَعْلَمُ» على بابها من التفضيل. وقال مكي^(٢): بمعنى: عالمٌ بكم. ولا ضرورةً إلى إخراجها عن أصل موضوعها، وكأنَّ مَكِّيًّا راعى عمل «أَعْلَمُ» في الظرف الذي هو «إِذْ أَنْشَأَكُمْ»، وتعلَّقَ عليه علمُه به في ذلك الوقت، لا مشاركة لأحدٍ معه فيه، على أَنَّهُ قد يتعلَّقَ علمٌ مَنْ أطلعه الله من الملائكة عليه. وقيل: الناصب لـ «إِذْ» محذوف تقديره: واذكروا إِذْ أَنْشَأَكُمْ من الأرض، والظاهر أَنَّ المراد بـ «أَنْشَأَكُمْ» أنشأ أصلكم وهو آدم.

ويجوز أن يُراد من فضلة الأغذية التي منشؤها من الأرض^(٣).

﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: لا تنسبوها إلى زكاء الأعمال والطهارة عن المعاصي، ولا تُثَنِّوا عليها واهضموها، فقد علمَ الله منكم الزكِّيَّ والتقيَّ قبل إخراجكم من صلب آدم، وقبل إخراجكم من بطون أمهاتكم^(٤).

وكثيراً ما ترى من المتصلِّحين إِذَا حَدَّثُوا يقولون: كانِ وِرْدُنَا البارحةَ كذا، وفاتننا من وِرْدِنَا البارحةَ، أو فاتننا وِرْدُنَا، يوهمون الناسَ أَنَّهُم يقومون بالليل، وترى لبعضه في جبينه سواداً يُوهِم أَنَّهُ من كثرة السجود، ولبعضهم احتضار النية حالة الإحرام، فيحرِّك يديه مراراً، ويصعقُ حتى ينزعجَ مَنْ بجانبه، وكأنَّه يخطف شيئاً بيديه وقتَ التحريكة الأخيرة، يُوهِم أَنَّهُ يحافظ على تحقيق النية. وبعضهم يقول في حَلِيفِهِ: وَحَقُّ البيت الذي زُرْتُ، يُعْلِمُ أَنَّهُ حاجٌّ، وإذا لاح له فَلَسٌ يَثْبُ علىه وتُوبَ الأسد على الفريسة، ولا يلحقه شيءٌ من الوسواس ولا من إحضار النية في أخذه، وتراه يحبُّ الثناءَ عليه بالأوصاف الجميلة التي هو عارٍ منها.

(١) المحرر الوجيز ٢٠٤/٥. وينظر أسباب النزول للواحدي ص ٤٢٢.

(٢) في مشكل إعراب القرآن ٦٩٣/٢، وما قبله منه.

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٢٠٥/٥.

(٤) الكشف ٣٢-٣٣/٤.

وقيل: المعنى: لا يُزَكِّي بعضكم بعضاً تزكية السُّمعة أو المدح للدنيا، أو تزكية بالقطع، وأمّا التزكية لإثبات الحقوق فهي جائزة للضرورة^(١).

و«الجنين»: ما كان في البطن، فإذا خرج سُمِّي ولداً أو سَقَطاً.

وقوله: ﴿فِي بُطُونٍ أُمّهَتِكُمْ﴾ تنبيه على كمال العلم والقدرة، فإنَّ بطن الأم في غاية الظلمة، ومن عَلِمَ حاله وهو مُجَنَّن لا يخفى عليه حاله وهو ظاهر^(٢).

﴿يَمِّنَ اتَّقَى﴾ قيل: الشرك. وقال علي: عملَ حسنة وارعوى عن معصية^(٣).



﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَدْعُو ۖ وَاعْطَىٰ قَلِيلًا وَأَكْدَىٰ ۚ (٣١) أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ بِرَىٰ ۚ (٣٢) أَمْ لَمْ يُبَيِّنْ بِمَا فِي صُحُفٍ مُّوسَىٰ ۚ (٣٣) وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّىٰ ۚ (٣٤) أَلَا نَزَرُ ۖ وَزُرَّةٌ وَزَرَّةٌ أُخْرَىٰ ۚ (٣٥) وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ۚ (٣٦) وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَىٰ ۚ (٣٧) ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَىٰ ۚ (٣٨) وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ ۚ (٣٩) وَأَنَّهُ هُوَ أَصْحَابُكَ وَأَبْنَىٰ ۚ (٤٠) وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَلَعِينًا ۚ (٤١) وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۚ (٤٢) مِن نُّطْفَةٍ إِذَا تَثَنَّىٰ ۚ (٤٣) وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَ الْأُخْرَىٰ ۚ (٤٤) وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ ۚ (٤٥) وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ السَّعَرَىٰ ۚ (٤٦) وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ۚ (٤٧) وَثَمُودًا فَمَا أَبْقَىٰ ۚ (٤٨) وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا هُم أَظْلَمَ وَأَطَىٰ ۚ (٤٩) وَالْمُؤَنَفَكَةَ أَهْوَىٰ ۚ (٥٠) فَفَشَنُهَا مَا غَشَّىٰ ۚ (٥١) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَىٰ ۚ (٥٢) هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِرِ الْأُولَىٰ ۚ (٥٣) أَرَأَيْتَ الْآزِفَةَ ۚ (٥٤) لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ۚ (٥٥) أَفَرَأَيْتَ الْفُتُوحَ ۚ (٥٦) وَأَنَّهُ لَمُدْبَحٌ مِّنَ مَّدْبُوحٍ ۚ (٥٧) وَأَنَّهُ لَنَجْدٌ مِّنَ النَّجْدِ الْأُولَىٰ ۚ (٥٨) وَأَنَّهُ لَنَجْدٌ مِّنَ النَّجْدِ الْأُولَىٰ ۚ (٥٩) وَأَنَّهُ لَنَجْدٌ مِّنَ النَّجْدِ الْأُولَىٰ ۚ (٦٠) وَأَنَّهُ لَنَجْدٌ مِّنَ النَّجْدِ الْأُولَىٰ ۚ (٦١) وَأَنَّهُ لَنَجْدٌ مِّنَ النَّجْدِ الْأُولَىٰ ۚ (٦٢) وَأَعْبُدُوا اللَّهَ ۖ (٦٣)﴾

﴿أَفَرَأَيْتَ﴾ الآية، قال مجاهد وابن زيد ومقاتل: نزلت في الوليد بن المغيرة، كان قد سمع قراءة رسول الله ﷺ وجلس إليه ووعظه، ففزع من الإسلام، وطمع فيه رسول الله ﷺ، ثم إنه عاتبه رجل من المشركين وقال له: أترك ملة آبائك؟ ارجع إلى دينك واثبت عليه، وأنا أتحمل لك بكل شيء تخافه في الآخرة، لكن

(١) المحرر الوجيز ٢٠٥/٥.

(٢) تفسير الرازي ١٠/٢٩.

(٣) تفسير الثعلبي ٢١/٦.

على أن تعطيني كذا وكذا من المال. فوافقه الوليد على ذلك، ورجع عما هم به من الإسلام، وضلّ ضلالاً بعيداً، وأعطى بعض ذلك المال لذلك الرجل، ثم أمسك عنه وشحّ^(١).

وقال الضحّاك: هو النّضر بن الحارث، أعطى خمس قلائص لفقير من المهاجرين حتى ارتدّ عن دينه، وضمن له أن يحمل عنه ما يثمّ رجوعه.

وقال السّدي: نزلت في العاص بن وائل السّهمي، كان ربما يوافق النبي ﷺ في بعض الأمور.

وقال محمد بن كعب: في أبي جهل بن هشام، قال: والله ما يأمرُ محمدُ إلا بمكارم الأخلاق^(٢).

وروي عن ابن عباس والسّدي أنّها نزلت في عثمان بن عفّان رضي الله تعالى عنه كان يتصدّق، فقال له أخوه من الرّضاة عبد الله بن سعد بن أبي سرح نحواً من كلام القائل للوليد بن المغيرة الذي بدأنا به، وذكر القصة بتمامها الزمخشري^(٣) ولم يذكر في سبب النزول غيرها. قال ابن عطية^(٤): وذلك كلّهُ عندي باطل، وعثمان رضي الله عنه منزّه عن مثله. انتهى.

و«أفرايت» هنا بمعنى «أخبرني»، ومفعولها الأول الموصول، والثاني الجملة الاستفهامية، وهي: أعنده علم الغيب؟

و«تولّى» أي: أعرض عن الإسلام^(٥). وقال الزمخشري: «تولّى»: ترك المركز

(١) المحرر الوجيز ٢٠٥/٥. وينظر تفسير الطبري ٧٢/٢٢، وتفسير الثعلبي ٢١/٦، وأسباب النزول للواحدي ص ٤٢٣.

(٢) هذه الأقوال الثلاثة في زاد المسير ٧٨/٨. وقول السدي ومحمد بن كعب في تفسير الثعلبي ٢٢/٦.

(٣) في الكشف ٣٣/٤، وذكرها - أيضاً - الثعلبي في تفسيره ٢١/٦، والواحدي في أسباب النزول ص ٤٢٢-٤٢٣.

(٤) في المحرر الوجيز ٢٠٥/٥.

(٥) تفسير أبي الليث ٢٩٤/٢، والوسيط للواحدي ٢٠٣/٤.

يَوْمَ أَحَدٌ^(١). انتهى. لَمَّا جعل الآية نزلت في عثمان رضي الله عنه فسر التولي بهذا، وإذا ذَكَرَ التولي غيرَ مقيّد في القرآن فأكثر استعماله أنه استعارة عن عدم الدخول في الإيمان.

﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْثَى﴾ قال ابن عباس: أطاع قليلاً، ثم عصى. وقال مجاهد: أعطى قليلاً من نفسه بالاستماع، ثم أكدى بالانقطاع. وقال الضحاك: أعطى قليلاً من ماله، ثم منع. وقال مقاتل: أعطى قليلاً من الخير بلسانه، ثم قطع^(٢).

﴿أَعِنْدُ عِلْمٍ الْغَيْبِ﴾ أي: أعلم من الغيب أن مَنْ تحمّل ذنوب آخر فإن المتحمّل عنه يتنفع بذلك؟ فهو لهذا الذي علمه يرى الحق وله فيه بصيرة؟ أم هو جاهل^(٣)؟
وقال الزمخشري: ﴿فَهُوَ بَرٌّ﴾: فهو يعلم أن ما قاله أخوه من احتمال أوزاره حق^(٤). وقيل: يعلم حاله في الآخرة^(٥).

وقال الزجاج: يرى رفع مائمه في الآخرة. وقيل: فهو يرى أن ما سمعه من القرآن باطل. وقال الكلبي: أنزل عليه قرآن فرأى ما صنعه حتماً. وقيل: ﴿فَهُوَ بَرٌّ﴾ أي: ألا جزاء^(٦).

واحتمل «يرى» أن تكون بصرية، أي: فهو يبصر ما خفي عن غيره ممّا هو غيب. واحتمل أن يكون بمعنى: يعلم، أي: فهو يعلم الغيب مثل الشهادة.

﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ﴾ أي: بل ألم يُخبر بما في صحف موسى وهي التوراة ﴿وَاتَّبَعَهُ﴾ الذي وُفّي صحف إبراهيم التي أنزلت عليه، وخصّ هذين النبيين

(١) الكشف ٣٣/٤.

(٢) النكت والعيون ٤٠٢/٥-٤٠٣، وزاد المسير ٧٨/٨. وينظر تفسير الطبري ٧٢/٢٢-٧٣.

(٣) المحرر الوجيز ٢٠٥/٥.

(٤) الكشف ٣٣/٤.

(٥) معاني القرآن للفراء ١٠١/٣، ونقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٧٨/٨.

(٦) النكت والعيون ٤٠٣/٥ دون قول الزجاج.

عليهما أفضل الصلاة والسلام^(١)؛ قيل: لأنه ما بين نوح وإبراهيم كانوا يأخذون الرجل بأبيه وابنه وعمه وخاله، والزوج بامرأته، والعبد بسيده، فأول من خالفهم إبراهيم^(٢). ومن شريعة إبراهيم إلى شريعة موسى صلى الله عليهما كانوا لا يأخذون الرجل بجريرة غيره.

﴿الَّذِي وَفَّى﴾ قرأ الجمهور: «وفى» بتشديد الفاء. وقرأ أبو أمامة الباهلي، وسعيد بن جبير، وأبو مالك الغفاري، وابن السَّمِيع، وزيد بن علي بتخفيفها^(٣).

ولم يذكر مُتعلّق «وفى» ليتناول كلّ ما يصلح أن يكون متعلّقاً له؛ كتبليغ الرسالة، والاستقلال بأعباء الرسالة، والصبر على ذبح ولده، وعلى فراق إسماعيل وأمه، وعلى نار نُمرود، وقيامه بأضيافه وخدمته إياهم بنفسه، وكان يمشي كلّ يوم فرسخاً يرتاد ضيفاً، فإن وافقه أكرمه، وإلا نوى الصوم. وعن الحسن: ما أمره الله بشيء إلا وفّى به. وعن عطاء بن السائب: عهد أن لا يسأل مخلوقاً^(٤). وقال ابن عباس والربيع: وفّى طاعة الله في أمر ذبح ابنه. وقال الحسن وقتادة: وفّى بتبليغ الرسالة والمجاهدة في ذات الله. وقال عكرمة: وفّى هذه العشر الآيات ﴿أَلَّا نُرْزِّقَ﴾ فما بعدها. وقال ابن عباس أيضاً وقتادة: وفّى ما افترض عليه من الطاعة على وجهها، وكمّلت له شعب الإيمان والإسلام، فأعطاه الله براءته من النار. وقال ابن عباس أيضاً: وفّى شرائع الإسلام ثلاثين سهماً^(٥)، يعني عشرة في «براءة» [الآية: ١١٢] ﴿التَّائِبِينَ﴾ إلخ، وعشرة في ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ [المؤمنون: ١] وعشرة في الأحزاب [الآية: ٣٥] ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ﴾^(٦).

(١) الكلام من تفسير أبي الليث ٢/٢٩٤، وتفسير القرطبي ٢٠/٥٢.

(٢) الكشف ٤/٣٣ عن الهذيل بن شرحبيل.

(٣) المحتسب ٢/٢٩٤، والمحرم الوجيز ٥/٢٠٦ دون ذكر زيد بن علي، وهي كذلك في القراءات الشاذة ص ١٤٧ ولم يذكر أبا أمامة.

(٤) الكشف ٤/٣٣.

(٥) المحرم الوجيز ٥/٢٠٥-٢٠٦.

(٦) الكشف ٤/٣٣.

وقال أبو أمامة ورفعته إلى النبي ﷺ: «وَفُئِيَ أَرْبَعَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ»^(١). وقال أبو بكر الورّاق: قَامَ بِشَرَطٍ مَا ادَّعَى، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لَهُ: ﴿أَسْلِمْتُ قَالَ أَسْلَمْتُ إِرَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ١٣١] فطالبه بصحة دعواه، فابتلاه في ماله وولده ونفسه، فوجده وافيًا^(٢). انتهى.

وللمفسرين أقوال غير هذه، وينبغي أن تكون هذه الأقوال أمثلة لما وَفِيَ لا على سبيل التعيين.

و«أَنْ» هي المخففة من الثقيلة، وهي بدل ممّا في قوله: ﴿بِمَا فِي صُحُفٍ﴾، أو في موضع رفع، كأنّ قائلاً قال: ما في صُحُفِهِمَا؟ فقليل: «أَلَا تَزِرُ» أي: هو أن لا تَزِرُ^(٣).

وتقدّم شرح «لا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى»^(٤).

﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ الظاهر أنّ الإنسان يشمل المؤمن والكافر، وأنّ الحصر في السعي، فليس له سعي غيره.

وقال عكرمة: كان هذا الحكم في قوم إبراهيم وموسى، وأمّا هذه الأمة فلها سعي غيرها، يدلّ عليه حديث سعد بن عباد: هل لأمي إن تطوَّعتُ عنها؟ قال: «نعم»^(٥).

(١) المحرر الوجيز ٢٠٦/٥. وأخرجه بنحوه الدوري في جزء فيه قراءات النبي ﷺ (١٠٩)، والطبري ٧٨/٢٢، والثعلبي في تفسيره ١٧/٦، وفي إسناده جعفر بن الزبير، وهو متروك. وأخرجه الطبراني في مسند الشاميين (١٩٧١) من طريق آخر، فيه أحمد بن أبي يحيى الحضرمي شيخ الطبراني، ليّنه أبو سعيد بن يونس.

(٢) تفسير القرطبي ٥٣/٢٠.

(٣) الكشف ٣٣/٤، وإملاء ما منّ به الرحمن ٢٤٨/٢.

(٤) عند تفسير الآية (١٦٤) من سورة الأنعام.

(٥) أخرجه بنحوه البخاري (٢٧٥٦) من حديث ابن عباس رضيهما، أنّ سعد بن عباد توفّيت أمّه وهو غائب عنها، فقال: يا رسول الله، إنّ أمي توفّيت وأنا غائب عنها، أينفعها شيء إن تصدّقتُ به عنها؟ قال: «نعم». والكلام من تفسير الثعلبي ٢٤/٦، والمحرر الوجيز ٢٠٦/٥.

وقال الربيع: الإنسان هنا الكافر، وأمّا المؤمن فله ما سعى وما سعى له غيره^(١).
وسأل والي خراسان عبد الله بن طاهر الحسين بن الفضل عن هذه الآية مع قوله: ﴿وَاللَّهُ يُضْلِعُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٦١] فقال: ليس له بالعدل إلّا ما سعى، وله بالفضل ما شاء الله. فقَبِلَ عبدُ الله رأسَ الحسين. وما رُويَ عن ابن عباس أنها منسوخة^(٢) لا يصح؛ لأنّه خبرٌ لم يتضمّن تكليفاً، وعند الجمهور أنها مُحْكَمَةٌ. قال ابن عطية^(٣): والتحرير عندي في هذه الآية أنّ ملاك المعنى هو اللام من قوله: ﴿لِلْإِنْسَانِ﴾، فإذا حَقَّقْتَ الشيء الذي هو حقُّ الإنسان أن يقول فيه: لي كذا، لم تجده إلّا سعيه، وما ثمَّ بعدُ من رحمةٍ بشفاعةٍ، أو رعايةٍ أبٍ صالحٍ وابنٍ صالحٍ، أو تضعيف حسناتٍ، أو تغمُّدٍ بفضلٍ ورحمةٍ، دون هذا كلّهُ، فليس هو للإنسان، ولا يَسَعُهُ أن يقول: لي كذا وكذا، إلّا على تجوُّزٍ وإلحاقٍ بما هو حقيقة، واحتجَّ بهذه الآية مَنْ يرى أنّه لا يعمل أحدٌ عن أحدٍ بعد موته بيّناً أو مال، وفرَّقَ بعضُ العلماء بين البدن والمال. انتهى^(٤).

والسعي: التكسُّب.

و«يرى» مبني للمفعول، أي: سوف يراه حاضراً يوم القيامة.

وفي عرض الأعمال تشريفٌ للمحسن، وتوبيخٌ للمسيء.

والضمير المرفوع في «يُجزّاه» عائِدٌ على الإنسان، والمنصوب عائِدٌ على السعي، والجزاء مصدر.

قال الزمخشري: ويجوز أن يكون الضمير للجزاء، ثمَّ فسّره بقوله: «الجزاء الأوفى» أو أبدله عنه، كقوله تعالى: ﴿وَأَسْرُوا الَّذِينَ أَتَّجَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾^(٥) [الأنبياء: ٣]. وقوله: ثمَّ فسّره بقوله: الجزاء، وإذا كان تفسيراً للضمير المنصوب في «يُجزّاه»

(١) تفسير الثعلبي ٢٤/٦، والمحرر الوجيز ٢٠٦/٥، وزاد المسير ٨١/٨.

(٢) ينظر الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣٥-٣٦/٣، وتفسير الطبري ٨٠/٢٢.

(٣) في المحرر الوجيز ٢٠٦-٢٠٧ وما قبله منه.

(٤) لم ينته كلامُ ابن عطية، فالكلام الآتي من المحرر الوجيز ٢٠٧/٥ بنحوه.

(٥) الكشاف ٣٣-٣٤/٤.

فعلى ماذا انتصابه؟ وأما إذا كان بدلاً فهو من باب بدل الظاهر من المضمر الذي يُفسره الظاهر، وهي مسألة خلاف، والصحيح المنع^(١).

وقرأ الجمهور: «وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ» وما بعدها من «وَأَنَّهُ» «وَأَنَّ» بفتح الهمزة؛ عطفاً على ما قبلها.

وقرأ أبو السَّمَّال بالكسر فيهنَّ.

وفي قوله: ﴿الْأَوَّلِينَ﴾ وعيدٌ للكافر ووعد للمؤمن^(٢).

ومنتهى الشيء: غايته وما يصل إليه، أي: إلى حساب ربك والحشر لأجله، كما قال: ﴿رَبِّكَ إِلَهُ الْمَصِيرِ﴾ [آل عمران: ٢٨] أي: إلى جزائه وحسابه، أو إلى ثوابه من الجنة وعقابه من النار^(٣). وهذا التفسير المناسب لما قبله في الآية.

وعن أبي، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾: «لا فِكْرَةَ في الرَّبِّ»^(٤).

وروى أنسٌ عنه ﷺ «إذا ذُكِرَ الرَّبُّ فانتهوا»^(٥).

(١) تعقّب السمين الحلبي في الدر المصون ١٠٤/١٠-١٠٥ بقوله: العجب كيف يقول: فعلى ماذا ينتصب؟ فانتصابه من وجهين - وهو الظاهر اليّن - أن يكون عطفت بيان، وعطف البيان يصدق عليه أنه مُفسّر، وهي عبارة سائغة شائعة. والثاني: أن ينتصب بإضمار أعني، وهي عبارة سائغة أيضاً يسمون مثل ذلك تفسيراً.

(٢) المحرر الوجيز ٢٠٧/٥.

(٣) الكلام بنحوه من الكشف ٣٤/٤، والمحرر الوجيز ٢٠٧/٥.

(٤) أخرجه الشعلبي في تفسيره ٢٥/٦، ومن طريقه البغوي في تفسيره ٢٥٥/٤. وأخرجه أبو الشيخ في العظمة (٦) عن سفيان الثوري قوله.

وفي معناه أخرج البخاري (٣٢٧٦)، ومسلم (١٣٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً بلفظ: «يأتي الشيطان أحدكم فيقول: مَنْ خلق كذا؟ مَنْ خلق كذا؟ حتى يقول: مَنْ خلق ربك؟ فإذا بلغه فليستعذ بالله».

(٥) أخرجه الشعلبي في تفسيره ٢٥/٦، وابن عدي في الكامل ٣٠١/٤، وفي إسناده سنان بن سعد - ويقال: سعد بن سنان - ضعّفه أحمد والدارقطني والجوزجاني، وقال محمد بن سعد والنسائي: منكر الحديث. وقال أحمد: روى خمسة عشر حديثاً منكراً كلها، ما أعرف منها

﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ الظاهر حقيقة الضحك والبكاء^(١). قال مجاهد: أضحك أهل الجنة، وأبكى أهل النار^(٢). وقيل: كنى بالضحك عن السرور، وبالبكاء عن الحزن^(٣). وقيل: أضحك الأرض بالنبات، وأبكى السماء بالمطر^(٤). وقيل: أحيا بالإيمان، وأبكى بالكفر^(٥).

وقال الزمخشري: ﴿أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾: خلق قُوَّتِي الضحك والبكاء^(٦). انتهى. وفيه دسيسة الاعتزال؛ إذ أفعال العباد من الضحك والبكاء وغيرهما مخلوقة للعبد عندهم لا لله تعالى؛ فلذلك قال: خلق قُوَّتِي الضحك والبكاء.

﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الْمِصْطَحَيْنِ﴾ المصطحين من رجل وامرأة وغيرهما من الحيوان^(٧).
 ﴿مِنْ تُلْفَةٍ إِذَا تَمَنَّى﴾ أي: إذا تَدَفَّق، وهو المني، يُقال: أمني الرجل ومَنَى. وقال الأخفش: ﴿إِذَا تَمَنَّى﴾ أي: تُخَلِّق وتُقَدِّر من مني الماني، أي: قَدَّرَ المقدَّر^(٨).
 ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْآخِرَى﴾ أي: إعادة الأجسام إلى الحشر بعد البلى^(٩). وجاء بلفظ «عليه» المشعرة بالتحثُّم لوجود الشيء.

= واحداً. ولم يؤثفه سوى ابن معين وابن حبان والمجلى. ينظر تهذيب التهذيب ٦٩٣/١. وأخرجه بنحوه إسحاق بن راهويه في مسنده (٣٩٥)، والطبراني في مسند الشاميين (٢٣٥٠) من طريق عطاء الخراساني، عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً. وإسناده منقطع؛ لأن عطاء لم يسمع من أبي هريرة.

(١) النكت والعيون ٤٠٤/٥.
 (٢) تفسير الثعلبي ٢٦/٦، والمحزر الوجيز ٢٠٧/٥، وزاد المسير ٨٣/٨.
 (٣) النكت والعيون ٤٠٤/٥، والمحزر الوجيز ٢٠٧/٥.
 (٤) تفسير الثعلبي ٢٦/٦، والوسيط للواحدي ٢٠٤/٤، وتفسير البغوي ٢٥٥/٤، وزاد المسير ٨٣/٨ عن الضحاك.

(٥) المحزر الوجيز ٢٠٧/٥ ونقله عن الثعلبي، ولم أجده في تفسيره.
 (٦) الكشف ٣٤/٤.
 (٧) المحزر الوجيز ٢٠٧/٥.
 (٨) الكشف ٣٤/٤.
 (٩) المحزر الوجيز ٢٠٧/٥.

لَمَّا كَانَتْ هَذِهِ النُّشْأَةُ يُنْكِرُهَا الْكَفَّارُ بُولُغَ بقوله: «عليه» بوجودها لا محالة، وكأنَّه تعالى أوجبَ ذلك على نفسه.

وتقدَّم الخلافُ في قراءة «النُّشْأَةُ» في سورة العنكبوت^(١).

وقال الزمخشري: وقال: «عليه»؛ لأنها واجبةٌ عليه في الحكمة؛ ليُجازي على الإحسان والإساءة^(٢). انتهى. وهو على طريق الاعتزال.

﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى﴾ أي: أكسبَ القِنِيَّةَ، يقال: قَنَيْتُ المَالَ، أي: كَسِبْتُهُ، وَأَقْنَيْتُهُ إِيَّاهُ، أي: أكسبْتُهُ إِيَّاهُ^(٣).

ولم يذكر متعلِّق «أغنى وأقنى»؛ لأنَّ المقصودَ نسبةً هذين الفعلين له تعالى. وقد تكلم المفسرون على ذلك فقالوا اثني عشر قولاً، كقولهم: أغنى نفسه، وأفقرَ خلقه إليه^(٤). وكلُّ قولٍ منها لا دليلَ على تعيُّنه، فينبغي أن تُجعل أمثلة.

﴿الشُّعْرَى﴾ التي عُبِدَتْ هي العبور^(٥). قال السُّدِّي: كانت تعبدُها حَمِيرٌ وخُرَاعة. وقال غيره: أوَّلُ مَنْ عَبَدَهَا أَبُو كَبْشَةَ - أحدُ أجدادِ النَّبِيِّ ﷺ من قَبْلِ أمَّهاته، وكان اسمُه عبد الشُّعْرَى؛ ولذلك كان مشركو قريش يسمُّونه عليه السلام ابنَ أبي كبْشَةَ، ومن ذلك كلام أبي سفيان: لقد أَمِرُ أَمْرُ ابْنِ أَبِي كَبْشَةَ - ومن العرب من كان يُعَظِّمُهَا ولا يعبدُها ويعتقدُ تأثيرَها في العالم^(٦). وأنها من الكواكب الناطقة يزعم

(١) عند تفسير الآية (٢٠) منها.

(٢) الكشف ٣٤/٤.

(٣) المحرر الوجيز ٢٠٧/٥.

(٤) هو قول سليمان التيمي فيما أخرجه الطبري ٨٤/٢٢، وأبو الشيخ في العظمة (١٧٦)، وذكره الماوردي في النكت والعيون ٤٠٥/٥.

(٥) الكشف ٣٤/٤.

(٦) الكلام بتمامه من تفسير القرطبي ٦٢/٢٠، وهو في النكت والعيون ٤٠٥/٥ دون ما جاء بين معترضتين، فهو في النهاية لابن الأثير (كبش)، وقول أبي سفيان أخرجه البخاري (٧)، ومسلم (١٧٧٢)، وأحمد (٢٣٧٠) في سياق حديث طويل عن ابن عباس ؓ. ومعناه: كثر وارتفع شأنه.

ذلك المنجّمون ويتكلّمون على المغيّبات عند طلوعها، وهي تقطع السماء طولاً، والنجوم كلّها تقطعها عرضاً^(١). وقال مجاهد وابن زيد: هو مِرْزَمُ الجوزاء^(٢).

﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾ جاء بين «أَنَّ» وخبرها لفظ «هو»، وذلك في قوله: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ﴾ ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ﴾ ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَعْيَى﴾ ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرَى﴾ ففي الثلاثة الأول لما كان قد يدّعي ذلك بعض الناس كقول نمرود: ﴿أَنَا أُخِي وَأُمِيَّتُ﴾ [البقرة: ٢٥٨] احتيج إلى تأكيد في أَنَّ ذلك إنّما هو الله لا غيره، فهو الذي يُضحك ويُبكي، وهو المُميت المُحيي، والمُغني والمُفني حقيقة، وإن ادّعى ذلك أحد فلا حقيقة له، وأما ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرَى﴾ فلأنّها لما عُبِدَتْ من دون الله تعالى نصّ على أنّه تعالى هو ربّها وموجدّها. ولما كان خَلْقُ الرّوجين والإنشاء الآخر وإهلاك عاد ومن ذكر لا يُمكن أن يدّعي ذلك أحد لم يُحتج إلى تأكيد ولا تنصيص أنّه تعالى هو فاعل ذلك.

وعادُ الأولى: هم قوم هود، وعادُ الأخرى: إرم. وقيل: الأولى: القدماء؛ لأنهم أولُ الأمم هلاكاً بعد قوم نوح عليه السلام. وقيل: الأولى: المتقدّمون في الدنيا الأشراف. قاله الزمخشري^(٣).

وقال ابن زيد والجمهور: لأنّها في وجه الدّهر وقديمه، فهي أولى بالإضافة إلى الأمم المتأخّرة. وقال الطبري^(٤): وَصِفَتْ بِالْأُولَى لَأَنَّ عَادًا الْآخِرَةَ قَبِيلَةٌ كَانَتْ بِمَكَّةَ مَعَ الْعَمَالِيقِ، وَهُوَ بَنُو لُثَيْمِ بْنِ هَزَالٍ. وقال المبرّد: عاد الأخيرة: هي ثمود، والدليل عليه قول زهير:

كَأَخْمَرِ عَادٍ ثُمَّ تُرْضَعُ فَتَقْطَعُ^(٥)

(١) من قوله: وهي تقطع... إلى هنا في تفسير الثعلبي ٢٨/٦، وتفسير البغوي ٢٥٦/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٢٠٨/٥. وأخرجه عنهما الطبري ٨٥-٨٦/٢٢.

(٣) في الكشف ٣٤/٤.

(٤) في تفسيره ٨٧-٨٨/٢٢، ونقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٠٨/٥ والكلام منه.

(٥) ديوان زهير ص ٢٠، وصله:

فُتْنَتِجْ لَكُمْ غِلْمَانُ أَشَامَ كُلُّهُمْ

ذكره الزهراوي. وقيل: عاد الأخيرة: الجبارون^(١). وقيل: قبل الأولى؛ لأنهم كانوا من قبل ثمود. وقيل: ثمود من قبل عاد. وقيل: عاد الأولى: هو عاد بن إرم بن عوص بن سام بن نوح، وعاد الثانية من ولد عاد الأولى^(٢).

وقرأ الجمهور: «عاداً الأولى» بتنوين «عاداً»، وكسره لالتقاء ساكناً مع سكون لام «الأولى» وتحقيق الهمزة بعد اللام. وقرأ قومٌ كذلك غير أنهم نقلوا حركة الهمزة إلى اللام وحذفوا الهمزة. وقرأ نافع وأبو عمرو بإدغام التنوين في اللام المنقول إليها حركة الهمزة المحذوفة. وعاب هذه القراءة المازني والمبرد، وقالت العرب في الابتداء بعد النقل: الَحْمَرُ وَلَحْمَر، فهذه القراءة جاءت على لَحْمَر، فلا عيبَ فيها. وهمز قالون عين الأولى بدل الواو الساكنة، ولمَّا لم يكن بين الضمة والواو حائلٌ تخيلَ أنَّ الضمة على الواو فهمزها كما قال:

أَحَبُّ الْمُؤَقِّدِينَ إِلَيَّ مُؤَسَّى^(٣)

وكما قرأ بعضهم: «على سؤقه»^(٤). وهو توجيه شذوذ.

وفي حرف أبي: «عاد» غير مصروف، جعله اسمَ قبيلة، فمَنَعَه الصرف للتأنيث والعلمية، والدليل على التأنيث وضفُّه بالأولى.

وقرأ الجمهور: «وْثموداً» مصروفاً. وقرأ غير مصروفٍ الحسن، وعاصم، [وحمْزة]^(٥)، وعِضْمَة.

(١) إلى هنا من المحرر الوجيز ٢٠٨/٥.

(٢) تفسير القرطبي ٦٣/٢٠.

(٣) قائله جرير، وهو في ديوانه بشرح محمد بن حبيب ٢٨٨/١، وعجزه:

وَجَعْدَةٌ لَوْ أَضَاءَ مُمَا الْوَقُودُ

وسلف عند تفسير الآية (٤٤) من سورة الفتح.

(٤) وهو قنبل عن ابن كثير كما في السبعة ص ٦٠٥، والتيسير ص ١٦٨. وسلفت في موضعها عند الآية (٤٤) من سورة الفتح. والكلام من المحرر الوجيز ٢٠٨/٥ وينظر السبعة ص ٦١٥، والتيسير ص ٢٠٤-٢٠٥.

(٥) ما بين حاصرتين من المحرر الوجيز ٢٠٨/٥، ونقلها عن المصنف الألوسي في روح

﴿فَمَا أَتَى﴾ الظاهر أنَّ مُتعلّق «أبقى» يرجع إلى عادٍ وثمرود معاً، أي: فما أبقى عليهم، أي: أخذهم بذنوبهم.

وقيل: ﴿فَمَا أَتَى﴾ أي: فما أبقى منهم عيناً تَظَرِّف. وقال ذلك الحجاج بن يوسف حين قيل له: إنَّ ثقيفاً من نسل ثمود، فقال: قال الله تعالى: ﴿وَتَمُودًا مَّا أَتَى﴾ وهؤلاء يقولون: بقيت منهم بقيّة، والظاهر القول الأول؛ لأنَّ ثمود كان قد آمن منهم جماعةً ب صالح عليه السلام، فما أهلكهم الله مع الذين كفروا به^(١).

﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ﴾ أي: من قبل عاد وثمرود، وكانوا أول أمةٍ كذّبت من أهل الأرض، ونوحٌ عليه السلام أول الرسل^(٢).

والظاهر أنَّ الضمير في «إنّهم» عائِدٌ على قوم نوح، وجعلهم أظلم وأطغى؛ لأنّهم كانوا في غاية العتوّ والإيذاء لنوح عليه السلام يضربونه حتى لا يكاد يتحرّك، ولا يتأثّرون لشيءٍ ممّا يدعوهم إليه^(٣).

وقال قتادة: دعاهم ألف سنةٍ إلا خمسين عاماً، كلّما هلك قرنٌ نشأ قرنٌ، حتى كان الرجلُ يأخذ بيد ابنه يتمشّى به إليه يحذّره منه ويقول: يا بُنيّ، إنّ أباي مشى بي إلى هذا، وأنا مثلك يومئذٍ، فإياك أن تُصدّقه^(٤). فموت الكبير على الكفر وينشأ الصغير على وصية أبيه.

وقيل: الضمير في «إنّهم» عائِدٌ على من تقدّم: عاد وثمرود وقوم نوح، أي: كانوا أكفر من قريش وأطغى، ففي ذلك تسليةٌ لرسول الله ﷺ.

و«هم» يجوز أن يكون تأكيداً للضمير المنصوب. ويجوز أن يكون فصلاً؛ لأنّه

= المعاني ١٦٧/٢٦. وقراءة عاصم وحزمة في السبعة ص ٦١٥، والتيسير ص ٢٠٥.

(١) المحرر الوجيز ٢٠٩/٥.

(٢) الكلام في الوسيط للواحي ٢٠٥/٤، والمحرر الوجيز ٢٠٩/٥.

(٣) الكلام بنحوه في الوسيط للواحي ٢٠٥/٤، والمحرر الوجيز ٢٠٩/٥، والكشاف ٣٤/٤.

(٤) أخرجه الطبري ٨٩/٤، وهو في إعراب القرآن للنحاس ٢٨١/٤. والكلام من تفسير القرطبي ٦٤/٢٠، وما بعده منه بنحوه.

واقع بين معرفة وأفعال التفضيل، وحُذِفَ المفضول بعد الواقع خبراً لـ «كان»؛ لأنه جار مجرى خبر المبتدأ، وحَذَفُه فصيحٌ فيه، فكذلك في خبر «كان».

﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ﴾: هي مدائن قوم لوط بإجماع من المفسرين، وسُمِّيَتْ بذلك؛ لأنها انقلبت، ومنه الإفك؛ لأنه قَلْبُ الحق كذباً، أَفَكْتُ فائْتَفِكْتُ^(١). قيل: ويحتمل أن يُراد بالمؤتفكة: كلُّ ما انقلبت مساكنه ودَثُرَتْ أماكِنُه^(٢).

﴿أَهْوَى﴾ أي: خَسَفَ بهم بعد رَفَعِها^(٣) إلى السماء، رفعها جبريلُ عليه السلام، ثمَّ أهوى بها إلى الأرض. وقال المبرد: جعلها تهوي. وقرأ الحسن: «والمؤتفكات» جمعاً^(٤).

والظاهر أنَّ «أهوى» ناصبٌ لـ «المؤتفكة»، وأخَّرَ العاملُ لكونه فاصلةً، ويجوز أن يكون «المؤتفكة» معطوفاً على ما قبله، و«أهوى» جملةٌ في موضع الحال تُوضح كيفية إهلاكهم، أي: وإهلاك المؤتفكة مُهَوِياً لها.

﴿فَنَسْنَهَا مَا غَشَى﴾ فيه تهويلٌ للعذاب الذي حَلَّ بهم لما قَلَبَها جبريلُ عليه السلام أُتْبِعَتْ حجارةٌ غَشِيَتْهم، واحتمل أن يكون التضعيف في «غشأها» للتعدية، فتكون «ما» مفعولة، والفاعل ضمير يعود على الله تعالى. واحتمل أن يكون فَعَّلَ المشدَّد بمعنى المجرَّد فيتعدَّى إلى واحدٍ، فيكون الفاعلُ «ما»، كقوله تعالى: ﴿فَفَشَيْتُمْ مِنْ آلَيْمٍ مَا غَشِيَتْهُمْ﴾ [طه: ٧٨].

﴿فَبَإْيِ آلاَةِ رَبِّكَ نَتَمَارَى﴾ الباء ظرفية، والخطاب للسامع. و«نتمارى»: تتشكَّك، وهو استفهام في معنى الإنكار، أي: آلاؤه - وهي النعم - لا يتشكَّك فيها سامع.

(١) المحرر الوجيز ٢٠٩/٥.

(٢) تفسير الرازي ٢٩/٢٤.

(٣) تحرفت في النسخ والمطبوع إلى: رفعهم. والتصويب من تفسير أبي الليث ٣/٢٩٥، وتفسير القرطبي ٦٤/٢٠ والكلام بتمامه منه.

(٤) المحرر الوجيز ٢٠٩/٥.

وقد سبق ذِكْرُ نَعَمٍ وَنَقَمٍ وَأُطْلِقَ عَلَيْهَا «آلاء»؛ لما في النَّقَمِ مِنَ الزَّجَرِ والوعظ لمن اعتبر^(١).

وقرأ يعقوب وابن مُحَيِّص: «رَبُّكَ تُمَارَى» بقاء واحدة مشددة^(٢).

وقال أبو مالك الغفاري: إِنَّ قَوْلَهُ: ﴿أَلَّا نُرْزِقَ﴾ [الآية: ٣٨] إلى قوله: ﴿تَتَمَارَى﴾ هو في صحف إبراهيم وموسى عليهما الصلاة والسلام^(٣).

﴿هَذَا نَذِيرٌ﴾ قال قتادة ومحمد بن كعب وأبو جعفر: الإشارة إلى رسول الله ﷺ؛ افتتح أول السورة به واختتم آخرها به. وقيل: الإشارة إلى القرآن. وقال أبو مالك: إلى ما سلف من الأخبار عن الأمم^(٤). أي: هذا إنذار من الإنذارات السابقة^(٥).

والنَّذِير يكون مصدراً أو اسمَ فاعل^(٦) وكلاهما من أنذر، ولا ينقاسان، بل القياس في المصدر إنذار، وفي اسم الفاعل مُنْذِر، والنَّذْر إمَّا جمعٌ للمصدر، أو جمعٌ لاسم الفاعل، فإن كان اسمَ فاعلٍ فَوَصَفُ النَّذْرِ بالأولى على معنى الجماعة.

ولمَّا ذكر إهلاك مَنْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ وذكر قوله: ﴿هَذَا نَذِيرٌ﴾ ذكر أَنَّ الذي أَنْذَرَ قَرِيبُ الْوُقُوعِ، فقال: ﴿أَزِفَتِ اللَّأَيَّةُ﴾ أي: قُرُبَتِ الموصوفة بالقُرب في قوله: ﴿أَفْتَرَيْتِ السَّاعَةَ﴾ [القمر: ١] وهي القيامة ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ أي: نفس كاشفة تكشف وقتها وتعلمه. قاله الطبري والزجاج. وقال منذر بن سعيد: هو من كشفِ الضرِّ ودفعه، أي: ليس لها مَنْ يَكْشِفُ خَطْبَهَا وهَوْلَهَا. انتهى. ويجوز أن تكون الهاء في «كاشفة» للمبالغة. وقال الرُّمَّاني وجماعة: ويحتمل أن يكون مصدراً

(١) الكلام بنحوه من الكشف ٣٥/٤.

(٢) القراءة عن يعقوب في النشر ٣٠٠/١، وعن ابن محيصن في القراءات الشاذة ص ١٤٧.

(٣) المحرر الوجيز ٢٠٩/٥، وما بعده منه.

(٤) إلى هنا من المحرر الوجيز ٢٠٩/٥.

(٥) الكشف ٣٥/٤.

(٦) المحرر الوجيز ٢٠٩/٥.

كالعاقبة، و﴿حَاسِبَةً أَلْأَعْيُنَ﴾ [غافر: ١٩]، أي: ليس لها كشفٌ من دون الله. وقيل: يحتمل أن يكون التقدير: حالٌ كاشفةٌ^(١).

﴿أَفَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَذَّبَ﴾ وهو القرآن ﴿تَتَجَبَّوْنَ﴾ فتنكرون ﴿وَنَضْحَكُونَ﴾ مستهزئين ﴿وَلَا يَتَذَكَّرُونَ﴾ جزعاً من وعيده^(٢).

﴿وَأَنْتُمْ سَيِّدُونَ﴾ قال مجاهد: معرضون. وقال عكرمة: لاهون. وقال قتادة: غافلون. وقال السُّدِّي: مستكبرون. وقال ابن عباس: ساهون. وقال المبرد: خامدون^(٣). وكانوا إذا سمعوا القرآن غَنَّتُوا تشاغلاً عنه^(٤). وروى أنه عليه الصلاة والسلام لم يَرِ ضاحكاً بعد نزولها^(٥).

﴿فَاتَّبِعُوا لِلَّهِ﴾ أي: صلُّوا له و﴿وَاتَّقُوا﴾ أي: أفردوه بالعبادة، ولا تعبدوا اللات والعزى ومناة والشعري وغيرها من الأصنام.

وخرَّج البغوي^(٦) بإسنادٍ متصلٍ إلى عبد الله قال: أوَّلُ سورة أنزَلَ فيها السجدة «النجم»، فسجد رسولُ الله ﷺ وسجدَ مَنْ خَلْفَهُ، إلَّا رجلاً رأيته أخذَ كُفًّا من تراب فسجد عليه، فرأيته بعد ذلك قُتِلَ كافراً، والرجل أمية بن خلف.

(١) الكلام من المحرر الوجيز ٢٠٩/٥-٢١٠ مع تقديم وتأخير، وقول الطبري بنحوه في تفسيره ٩٥/٩٦، وقول الزجاج في معاني القرآن له ٧٨/٥.

(٢) الكشف ٣٥/٤، وتفسير أبي الليث ٢٩٦/٣.

(٣) الأقوال في النكت والعيون ٤٠٧/٥ دون قول ابن عباس ؓ وهو في تفسير الثعلبي ٢٩/٦. وقول مجاهد في زاد المسير ٨٦/٨، وأخرجه الطبري ٩٩/٢٢.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٥٥/٢، والبزار كما في كشف الأستار (٢٢٦٤)، والطبري ٩٧/٢٢، والبيهقي في السنن الكبرى ٢٢٣/١٠ عن ابن عباس ؓ.

(٥) ذكره الزمخشري في الكشف ٣٥/٤. وأخرجه وكيع في الزهد (٣٦)، وابن أبي شيبه (٣٥٤٩٧)، وهناد في الزهد (٤٧٣)، والثعلبي في تفسيره ٣٠/٦ عن صالح أبي الخليل مرفوعاً. وإسناده معضل.

وذكر ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٦١ طريقاً آخر، فقال: ورواه ابن مردويه من طريق سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس بإسناد ضعيف.

(٦) في تفسيره ٢٥٦/٤. قلت: وهو عند البخاري (٤٨٦٣)، ومسلم (٥٧٦)، وأحمد (٣٦٨٢).

وَرُوي أَنَّ الْمُشْرِكِينَ سَجَدُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ^(١).

وفي حرف أبيّ وعبد الله: «تَضَحَّكُونَ» بغير واو^(٢).

وقرأ الحسن: «تُعْجِبُونَ» «تَضَحَّكُونَ» بغير واو وبضمّ التاء وكسر الجيم والحاء.

وفي قوله: ﴿وَلَا تَبْكُونَ﴾ حفّض على البكاء عند سماع القرآن. والسجود هنا عند كثير من أهل العلم، منهم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه، ووردت به أحاديثٌ صحاح، وليس يراها مالكٌ هنا^(٣). وعن زيد بن ثابت أنّه قرأ بها عند رسول الله ﷺ فلم يسجد^(٤). والله تعالى أعلم.

(١) أخرجه البخاري (١٠٧١) من حديث ابن عباس ؓ.

(٢) المحرر الوجيز ٢١٠/٥.

(٣) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ١٧٢٣/٤، والخبر عن عمر ؓ أخرجه مالك في الموطأ ٢٠٦/١.

(٤) أخرجه البخاري (١٠٧٢) و(١٠٧٣)، ومسلم (٥٧٧)، وأحمد (٢١٥٩١). والكلام من المحرر الوجيز ٢١٠/٥.

مفردات سورة القمر

الجَدَث: القبر، وتُبدَلُ ثاؤه فاء، فيقال: جَدَف، كما أبدلوا في «ثَمَّ» فقالوا: «قَمَّ»^(١).

انهَمَرَ الماء: نَزَلَ بِقُوَّةٍ غَزِيرًا، قال الشاعر:

رَاحَ تَمْرِيهِ الصَّبَا ثَمَّ انْتَحَى فِيهِ شُؤْيُوبُ جَنُوبٍ مُنْهَمِرٌ^(٢)

الدُّسْرُ: المسامير التي تُشدُّ بها السفينة، واجدُها دِسَار، نحو كِتَابٍ وَكُتُب، ويقال: دَسَرْتُ السفينة: إِذَا شَدَدْتُهَا بِالمسامير^(٣).

وقال الليث^(٤) وصاحب «الصحاح»^(٥): «الدُّسْرُ»: خِيوطٌ تُشدُّ بها ألواح السفينة.

الصَّرَصَر: الشديدة الصوت، أو البرد. إمَّا من صرير الباب وهو تصويته، أو من الصَّرِّ الذي هو البرد^(٦). وهو بناء متأصل على وزن فَعَّلَل عند الجمهور.

(١) الصحاح (جدف)، وإعراب القرآن للنحاس ٢٨٧/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٢١٤/٥. والبيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ١٤٥، قال شارحه: راح: يعني السحاب. وتمريه: تحركة وتديره. والصبَا: أحمدُ الرياح عند العرب، وأجلُّها للخير. والشُّؤْيُوب: دفعةُ المطر وشِدَّتُهُ.

(٣) تفسير الثعلبي ٣٥/٦.

(٤) فيما نقل عنه القرطبي في تفسيره ٨٣/٢٠، وفيه: وقال الليث: الدُّسَار: خيط من ليفٍ تُشدُّ به ألواح السفينة.

(٥) مادة (دسر).

(٦) الصحاح (صرر).

العَجْزُ: مُؤَخَّرُ الشَّيْءِ^(١).

الْمُنْقَلِعُ: الْمُنْقَلِعُ مِنْ أَصْلِهِ، قَعَرْتُ الشَّجَرَةَ قَعْرًا: قَلَعْتُهَا مِنْ أَصْلِهَا فَانْقَعَرَتْ. وَالْبَثْرُ: نَزَلْتُ حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى قَعْرِهَا. وَالْإِنَاءُ: شَرِبْتُ مَا فِيهِ حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى قَعْرِهِ. وَأَقْعَرْتُ الْبَثْرَ: جَعَلْتُ لَهَا قَعْرًا^(٢).

الْأَشْرُ: الْبَطَرُ. وَقَدْ أَشِيرَ - بِالْكَسْرِ - يَأْشُرُ أَشْرًا، فَهُوَ أَشِيرٌ وَأَشِيرٌ وَأَشْرَانُ، وَقَوْمُ أَشَارَى مِثْلُ سَكَرَانَ وَسُكَارَى^(٣).

سَقَرٌ: عَلِمَ لَجْهَنِمُ مُشْتَقٌّ مِنْ سَقَرْتُهُ النَّارُ - بِالسَّيْنِ - وَصَقَرْتُهُ - بِالصَّادِ - إِذَا لَوَّحْتَهُ^(٤). قَالَ ذُو الرُّمَّةِ:

إِذَا ذَابَتِ الشَّمْسُ اتَّقَى صَقَرَاتِهَا بِأَفْنَانِ مَرْبُوعِ الصَّرِيمَةِ مُغِيلِ^(٥)
وَامْتَنَعَتْ «سَقَرٌ» مِنَ الصَّرْفِ لِلْعِلْمِيَّةِ وَالتَّائِيثِ^(٦)، تَنْزَلَتْ حَرَكَةً وَسَطَهُ تَنْزُلُ
الْحَرْفِ الرَّابِعِ فِي زَيْنَبِ.

* * *

سورة القمر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَقْرَبَ السَّاعَةِ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ ۖ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ ۚ﴾

(١) الصحاح (عجز).

(٢) الصحاح (قعر).

(٣) الصحاح (أشِر).

(٤) الصحاح (سقر) و(صقر).

(٥) ديوان ذي الرمة ٣/ ١٤٥٨. قَالَ شَارَحُهُ: وَقَوْلُهُ: إِذَا ذَابَتِ الشَّمْسُ، أَيُّ: كَانَهَا سَيْلٌ مِنْ

شِدَّةِ الْحَرِّ. وَالصَّرِيمَةُ: شِدَّةُ وَقْعِ الشَّمْسِ. مَرْبُوعٌ: أَصَابَهَا الرِّبْعُ فَاخْضُرَّتْ. وَالصَّرِيمَةُ:

قِطْعَةٌ مِنَ الرَّمْلِ تَنْقُطُ فَتَنْفَرِدُ. وَأَعْيَلَتِ الشَّجَرَةَ: إِذَا خَرَجَ وَرْقُهَا.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٥/ ٩٢.

وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُنْتَفِرٌ ۝ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُرْدَجَرٌ ۝ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ الْأَنْذُرُ ۝ قَتَلَتْ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُكْرٍ ۝ خَشَعُوا أَصْنَافَهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ ۝ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَرِيرٌ ۝ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدَجَرَ ۝ فَدَعَا رَبُّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرَ ۝ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ۝ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَمَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ۝ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوْجِ وَدُسِّرَ ۝ تَجَرَّى بِأَعْيُنِنَا جَزَاءٌ لِمَن كَانَ كُفِرَ ۝ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۝ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ۝ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۝ ﴿١٧﴾

هذه السورة مكية في قول الجمهور. وقيل: هي ممّا نزل يوم بدر^(١). وقال النفسير مقاتل: مكية إلا ثلاث آيات، أولها: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ﴾ وآخرها ﴿أَذْهَى وَأَمْرٌ﴾^(٢) [الآية: ٤٦].

وسبب نزولها أنّ مشركي قريش قالوا للرسول ﷺ: إن كنت صادقاً فشق لنا القمر فرقتين، ووعدوه بالإيمان إن فعل، وكانت ليلة بدر، فسأل ربّه، فانشق القمر، نصف على الصفا ونصف على قُعَيْقِعَانَ^(٣). فقال أهل مكة: آية سماوية لا يعمل فيها السحر، فقال أبو جهل: اصبروا حتى تأتينا أهل البوادي، فإن أخبروا بانشقاقه فهو صحيح، وإلا فقد سحر محمدٌ أعيُننا. فجاءوا فأخبروا بانشقاق القمر، فأعرض أبو جهل وقال: سحرٌ مُستمر^(٤).

وعن ابن عباس: شقّ القمرُ باثنتين، شطرة على السويداء، وشطرة على

(١) المحرر الوجيز ٢١١/٥.

(٢) النكت والعيون ٤٠٨/٥.

(٣) تحرفت في (أ) و(ع) والمطبوع إلى: قيقعان. والخبر أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة

(٢٠٩) عن ابن عباس رضى الله عنه. وضعفه ابن حجر في فتح الباري ١٨٣/٧. وقُعَيْقِعَانَ: جبل

بمكة. معجم البلدان ٣٧٩/٤.

(٤) تفسير أبي الليث ٢٩٧/٣ بنحوه.

الْخَنْدَمَةُ^(١). وعنه: انشقَّ القمرُ بمكة مرَّتين. وعنه: انفلق فلقتين، فلقة ذهب وفلقة بقيت^(٢).

ومناسبة أول السورة لآخر ما قبلها ظاهرة، قال: ﴿أَزِفَتِ الْأَزِفَةُ﴾ [النجم: ٥٧] وقال: ﴿أَفَرَّتِ السَّاعَةُ﴾^(٣).

وممن عاين انشقاق القمر ابن مسعود وجبير بن مطعم، وأخبر به ابن عمر وأنس وحذيفة وابن عباس^(٤).

وحين أرى الله الناس انشقاق القمر قال الرسول ﷺ: «اشهدوا»^(٥) وقال المشركون إذ ذاك: سحرنا محمد^(٦). وقال بعضهم: سحر القمر^(٧).

والأمة مجمعة على خلاف من زعم أن قوله: ﴿وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ﴾ معناه أنه ينشق يوم القيامة، ويردُّه من الآية قوله: ﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾^(٨) فلا يناسب هذا الكلام أن يأتي إلا بعد ظهور ما سألوه معيَّنًا من انشقاق القمر.

(١) تحرفت في (أ) و(ع) والمطبوع إلى: الحديدية. والخبر أخرجه الثعلبي في تفسيره ٣٢/٦. والخندمة: جبل بمكة. معجم البلدان ٣٩٢/٢.

(٢) الكشف ٣٦-٣٥/٤.

(٣) تفسير الرازي ٢٨/٢٩.

(٤) الكلام من المحرر الوجيز ٢١١/٥. وحديث ابن مسعود أخرجه البخاري (٣٦٣٦)، ومسلم (٢٨٠٠)، وأحمد (٣٥٨٣). وحديث جبير بن مطعم أخرجه أحمد (١٦٧٥٠)، والترمذي (٣٢٨٩). وحديث ابن عمر أخرجه مسلم (٢٨٠١). وحديث أنس أخرجه البخاري (٣٦٣٧)، ومسلم (٢٨٠٢)، وأحمد (١٢٦٨٨). وحديث حذيفة أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٥٢٨٥)، وابن أبي شيبة (٣٥٩٤٤)، والزجاج في معاني القرآن ٨٤/٥، والطبري ١٠٧-١٠٨/٢٢، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٧٠٦) و(٧٠٧). وحديث ابن عباس أخرجه البخاري (٣٦٣٨)، ومسلم (٢٨٠٣).

(٥) هو جزء من حديث ابن مسعود وابن عمر رضي الله عنهما.

(٦) هو جزء من حديث جبير بن مطعم رضي الله عنه.

(٧) أخرجه الفاكهي في أخبار مكة (٢٣٦٣)، والحاكم ٤٧١/٢ عن ابن مسعود رضي الله عنه. والطبراني في المعجم الكبير (١١٦٤٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٨) الكشف ٣٦/٤ بنحوه.

وقيل: سألوا آيةً في الجملة، فأراهم هذه الآية السماوية وهي من أعظم الآيات، وذلك التأثير في العالم العلوي.

وقرأ حذيفة: «وقد انشقَّ القمر»^(١) أي: اقتربت وتقدَّم من آيات اقترابها انشقاق القمر، كما تقول: أقبل الأمير وقد جاء المُبَشِّرُ بقدومه. وخطب حذيفة بالمدائن ثم قال: ألا إنَّ الساعةَ قد اقتربت، وإنَّ القمر قد انشقَّ على عهد نبيكم^(٢).

ولا التفاتَ إلى قول الحسن: إنَّ المعنى: إذا جاءت الساعة انشقَّ القمر بعد النفخة الثانية^(٣). ولا إلى قول مَنْ قال: إنَّ انشقاقه عبارةٌ عن انشقاق الظلمة عند طلوعه في أثنائها، فالمعنى: ظهر الأمرُ، فإنَّ العرب تضرب القمر مثلاً فيما وضح، كما يُسمَّى الصبحُ فلَقاً عند انفلاق الظلمة عنه، وقد يُعبَّرُ عن الانفلاق بالانشقاق، قال النابغة^(٤):

فَلَمَّا أَدْبَرُوا وَلَهُمْ دَوِيٌّ دَعَانَا عِنْدَ شَقِّ الصُّبْحِ دَاعِي
وهذه أقوال فاسدة، ولولا أنَّ المفسرين ذكروها لأضربتُ عن ذكرها صفحاً.

﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا﴾ وقُرئ: «وإن يُروا» مبنياً للمفعول، أي: من شأنهم وحالتهم أنَّهم متى ما رأوا ما يدلُّ على صدق الرسول ﷺ من الآيات الباهرة أعرضوا عن الإيمان به وبذلك الآية. وجاءت الجملة شرطيةً ليدلُّ على أنَّهم في الاستقبال على مثل حالهم في الماضي.

﴿وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَعِجٌ﴾ أي: دائم، ومنه قول الشاعر:

(١) القراءات الشاذة ص ١٤٧، والمحنسب ٢/٢٩٧.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٥٢٨٥)، وابن أبي شيبه (٣٥٩٤٤)، والزجاج في معاني القرآن ٨٤/٥، والطبري ١٠٧/٢٢-١٠٨، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٧٠٦) و(٧٠٧). والكلام بتمامه في الكشاف ٣٦/٤.

(٣) القول ذكره القرطبي ٧٢/٢٠.

(٤) هو الجعدي كما ذكر الماوردي في النكت والعيون ٤٠٩/٥ والكلام منه. ولم أجده في ديوان النابغة.

أَلَا إِنَّمَا الدُّنْيَا لِيَالٍ وَأَعُضُرٌ
وليس على شيءٍ قُويمٌ بِمُسْتَمِرٍّ
أي: بدائم^(١).

لَمَّا رَأَوْا الْآيَاتِ متواليَةً لا تنقطع قالوا ذلك^(٢). وقال أبو العالية والضحاك والأخفش: ﴿مُسْتَمِرٌّ﴾: مشدودٌ مُوثَّقٌ، من مرائر الجبل، أي: سيخرُّ قد أحكم، ومنه قول الشاعر:

حتى استمرت على شزيرٍ مَريْرَتُهُ صِدْقُ العزيمة لا رُتًا ولا صَرَعا^(٣)

وقال أنس ويمان وقتادة ومجاهد والكسائي والفرّاء واختاره النحاس: ﴿مُسْتَمِرٌّ﴾: مارٌّ ذاهبٌ زائلٌ عن قريب^(٤)؛ علّلوا بذلك أنفُسَهُم.

وقيل: ﴿مُسْتَمِرٌّ﴾: شديد المرارة، أي: مُسْتَبْشَعٌ عندنا مُرٌّ، يقال: مرَّ الشيء وأمرّ: إذا صار مُرًّا، وأمرٌّ غيره ومَرّه يكون لازماً ومتعدياً^(٥).

وقيل: ﴿مُسْتَمِرٌّ﴾ يشبه بعضه بعضاً^(٦)، أي: استمرت أفعاله على هذا الوجه من التخيّلات.

(١) النكت والعيون ٥/٤١٠، والبيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ١٠٩.

(٢) الكشف ٤/٣٦.

(٣) البيت للقيط بن زرارة، وهو في الكامل للمبرّد ٢/٦٨٢، والمححر الوجيز ٥/٢١٢ والكلام منه دون قول الأخفش، وتفسير القرطبي ٢٠/١٣ و٧٤، وفيه: مُرٌّ، بدل: صِدْقٌ. وفي الكامل: لا قَحْماً، بدل: لارْتًا. والقَحْمُ: الكبير المسن. والرُّتُّ: الرئيس من الرجال في الشرف والعطاء. والصَّرْعُ: الصغير السِّنُّ الضعيف. اللسان (قحم) و(رتت) و(ضرع). وقول الأخفش في النكت والعيون ٥/٤١٠.

(٤) تفسير القرطبي ٢٠/٧٤ و٧٥ بنحوه. وهو في تفسير الثعلبي ٦/٣٣، والمححر الوجيز ٥/٢١٢، وتفسير البغوي ٤/٢٥٨ عن قتادة ومجاهد والكسائي والفرّاء. وقول الفرّاء في معاني القرآن له ٣/١٠٤. وأخرجه الطبري ٢٢/١١٣ عن مجاهد وقتادة.

(٥) الكشف ٤/٣٦ بنحوه.

(٦) النكت والعيون ٥/٤١٠. والكلام من تفسير القرطبي ٢٠/٧٥.

وقيل: ﴿مُسْتَقَرٌّ﴾: ما رُ من الأرض إلى السماء^(١)، أي: بلغ من سحره أنه سحر القمر.

﴿وَكَذَّبُوا﴾ أي: بالآيات وبمن جاء بها، أي: قالوا: هذا سحر مستمير، سحرنا محمد.

﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي: شهوات أنفسهم وما يَهْوُونَ^(٢).

﴿وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ﴾ قرأ الجمهور: «مُسْتَقَرٌّ» بكسر القاف وضمّ الراء، مبتدأ وخبر.

قال مقاتل: أي: له غاية ينتهي إليها^(٣). وقال الكلبي: مستقر له حقيقة، فما كان في الدنيا فيسيطر، وما كان في الآخرة فسيُعرف^(٤). وقال قتادة: معناه: أن الخير يستقر بأهل الخير، والشر بأهل الشر^(٥). وقيل: يستقر الحق ظاهراً ثابتاً، والباطل زاهقاً ذاهباً^(٦). وقيل: وكل أمر من أمرهم وأمره يستقر على خذلان أو نصر في الدنيا، وسعادة أو شقاوة في الآخرة^(٧).

وقرأ شيبه: «مُسْتَقَرٌّ» بفتح القاف. ورُوِيَ عن نافع. وقال أبو حاتم: لا وجه لفتح القاف^(٨). انتهى. وخُرجَتْ على حذف مضاف، أي: ذو استقرار، وزمان استقرار.

(١) النكت والعيون ٤١٠/٥ عن مجاهد.

(٢) المحرر الوجيز ١١٢/٥.

(٣) تفسير الثعلبي ٣٣/٦.

(٤) تفسير البغوي ٢٥٨/٤.

(٥) النكت والعيون ٤١٠/٥، والوسيط للواحدي ٢٠٧/٤، وتفسير البغوي ٢٥٨/٤. وأخرجه الطبري ١١٤/٢٢-١١٥.

(٦) المحرر الوجيز ١١٢/٥.

(٧) الكشف ٣٦/٤.

(٨) المحرر الوجيز ١١٢/٥ ولم يذكر القراءة عن شيبه، وهي عنه في تفسير القرطبي ٧٥/٢٠، والمشهور عن نافع - بكسر القاف - كقراءة الجمهور.

وقرأ أبو جعفر وزيد بن علي: «مُسْتَقَرٌّ» بكسر القاف والراء معاً صفة لـ «أمرٍ»^(١). وخرَّجَه الزمخشري^(٢) على أن يكون «وكلُّ» عطفًا على الساعة، أي: اقتربت الساعة واقترَبَ كُلُّ أمرٍ مستقرٌّ يستقرُّ ويتبينُّ حاله. وهذا بعيدٌ؛ لطول الفصل بجُمْلٍ ثلاث، وبعيدٌ أن يوجد مثلُ هذا التركيب في كلام العرب، نحو: أكلتُ خبزاً، وضربتُ خالداً، وإنَّ يَجِيءُ زَيْدٌ أَكْرَمُهُ، ورَحَلَ إلى بني فلان، ولحمًا. فيكون «ولحمًا» عطفًا على «خبزاً»، بل لا يوجد مثله في كلام العرب.

وخرَّجَه صاحبُ «اللوامح» على أنه خبرٌ لـ «كلُّ» فهو مرفوعٌ في الأصل، لكنَّه جُرَّ للمجاورة، وهذا ليس بجيدٍ؛ لأنَّ الخفضَ على الجوار في غاية الشذوذ، ولأنَّه لم يُعْهَدْ في خبر المبتدأ، إنما عُهِدَ في الصفة على اختلاف بين^(٣) النُّحاة في وجوده، والأسهلُ أن يكون الخبرُ مُضمراً لدلالة المعنى عليه، والتقدير: وكلُّ أمرٍ مستقرٌّ بالغوه؛ لأنَّ قبله «وكذَّبوا وأتبعوا أهواءهم» أي: وكلُّ أمرٍ مستقرٌّ لهم في القدر من خيرٍ أو شرٍّ بالغه هم.

وقيل: الخبر «حكمةٌ بالغة»، ويكون «ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مُرْدَجَرٌ» اعتراضٌ بين المبتدأ وخبره.

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ﴾ أي: من الأخبار الواردة في القرآن في إهلاك مَنْ كَذَّبَ الْأَنْبِيَاءَ وما يؤولون إليه في الآخرة ﴿مَا فِيهِ مُرْدَجَرٌ﴾ أي: ازدجارٌ رادعٌ لهم عمَّا هم فيه، أو موضع ازدجارٍ وارتداع، أي: ذلك موضعُ ازدجارٍ أو مَظَنَّةٍ له^(٤).

وقرىء: «مُرْدَجَرٌ» بإبدال تاء الافتعال زايًا وإدغام الزاي فيها.

(١) القراءات الشاذة ص ١٤٧، والمحتسب ٢٩٧/٢ عن أبي جعفر، والمشهور عنه كقراءة الجمهور.

(٢) في الكشف ٣٦/٤.

(٣) كلمة «بين» من (د) و(به).

(٤) الكشف ٣٦/٤ بنحوه.

وقرأ زيد بن علي: «مُزَجَّر» اسم فاعل من أَزَجَرَ، أي: صار ذا زَجَرٍ، كأعشب، أي: صار ذا عُشْبٍ^(١).

وقرأ الجمهور: «حكمة بالغة» برفعهما.

وَجَوَّزُوا أَنْ تَكُونَ «حِكْمَةً» بدلاً من «مُزْدَجَر»، أو من «ما»، أو خبر مبتدأ محذوف^(٢). وتقدَّم قول مَنْ جعله خبراً عن «كل» في قراءة من قرأ: «مستقر» بالجر.

وقرأ اليماني: «حكمة بالغة»، بالنصب فيهما، حالاً من «ما»، سواء كانت «ما» موصولة أم موصوفة تخصَّصت بالصفة^(٣).

ووصِفَتِ الحِكْمَةُ بـ «بالغة»؛ لأنها تبلغ غيرها.

﴿فَمَا تُغْنِ التَّذْذِرُ﴾ مع هؤلاء الكفرة. ثُمَّ سَلَّى رَسُولُهُ ﷺ فقال: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ أي: أعرض عنهم، فإنَّ الإنذار لا يُجدي فيهم. ثُمَّ ذكر شيئاً من أحوال الآخرة وما يؤولون إليه إذ ذاك متعلِّق باقتراب الساعة، فقال: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ﴾^(٤).

والناصب لـ «يوم» «اذكُر» مضمرة. قاله الرُّمَّاني. أو «يخرجون». وقال الحسن: المعنى: فتولَّ عنهم إلى يوم^(٥). وهذا ضعيف من جهة اللَّفْظ ومن جهة المعنى؛ أمَّا من جهة اللفظ فحذف إلى، وأمَّا من جهة المعنى فإنَّ تولَّيه عنهم ليس مُغْنِياً بـ «يوم» يدعُ الدَّاعُ.

وَجُوِّزَ أَنْ يَكُونَ منصوباً بقوله: «فما تغني التذر» ويكون «فتولَّ عنهم» اعتراضاً. وأن يكون منصوباً بقوله: «يقول الكافرون»، ومنصوباً على إضمار «انتظر»،

(١) الكشاف ٣٦/٤، ونقله عنه القرطبي في تفسيره ٧٦/٢٠.

(٢) تفسير الرازي ٣٢/٢٩، والقولان الثاني والثالث في معاني القرآن للزجاج ٨٥/٥، وإعراب القرآن للنحاس ٢٨٦/٤، وإملاء ما مرَّ به الرحمن ٢٤٩/٢، والكشاف ٣٦/٤.

(٣) الكشاف ٣٦/٤ دون نسبة القراءة.

(٤) ينظر المحرر الوجيز ١١٢/٥، وتفسير أبي الليث ٢٩٨/٣.

(٥) المحرر الوجيز ١١٢/٥، وهو دون قول الحسن في الكشاف ٣٦/٤.

- ومنصوباً بقوله: «فَتَوَلَّ». وهذا ضعيف جداً. ومنصوباً بـ «مَسْتَقَرَّ» وهو بعيد أيضاً.
- وَحُذِفَتِ الواوُ من «يَذْعُ» في الرسم إتباعاً للنطق، والياء من «الداع» تخفيفاً، أُجْرِيتْ «أل» مجرى ما عاقبها وهو التنوين، فكما تُحذف معه حُذفت معها^(١).
- والذَّاع: هو إسرافيل، أو جبرائيل، أو مَلَكٌ غيرُهُما موَكَّلٌ بذلك. أقوال^(٢).
- وقرأ الجمهور: «نُكْرَ» بضم الكاف، وهو صفةٌ على فُعْلٍ، وهو قليل في الصفات، ومنه: رجلٌ شُلٌّ، أي: خفيفٌ في الحاجة، وناقَةٌ أجد، ومشيةٌ سُجَح، وروضةٌ أُنْف^(٣).
- وقرأ الحسن، وابن كثير، وشبُّل: بإسكان الكاف^(٤)، كما قالوا: شُغْلٌ وشُغْلٌ، وعُسْرٌ وعُسْرٌ^(٥).
- وقرأ مجاهد، وأبو قلابه، والجحدري، وزيد بن علي: «نُكِرَ» فعلاً ماضياً مبنياً للمفعول، أي: جُهِلَ فَنُكِرَ^(٦).
- وقال الخليل: النُّكر: نعتٌ للأمر الشديد، والرجل الداهية^(٧)، أي: تُنكره النفوس؛ لأنها لم تعهَدْ مثله وهو يوم القيامة^(٨). وقال مالك بن عوف النَّضري:
-
- (١) المحرر الوجيز ١١٢/٥ بنحوه.
- (٢) تفسير الرازي ٣٣/٢٩. والقول بأنه إسرافيل مرويٌّ عن مقاتل كما في تفسير أبي الليث ٢٩٨/٣، والوسيط للواحد ٢٠٨/٤، ومجمع البيان ٦٧/٢٧.
- (٣) المحرر الوجيز ١١٢/٥-١١٣. والناقَةُ الأجد: القوية الموثقة الخلق. ومشيةٌ سُجَح، أي: سهلة. وروضةٌ أُنْف، أي: لم يرعها أحد، أو: لم تُوطأ. اللسان (أجد) و(سجح) و(أنف).
- (٤) المحرر الوجيز ١١٢/٥، ووقع في مطبوعه: بكسر الكاف. وقراءة ابن كثير في السبعة ص ٦١٧، والتيسير ص ٢٠٥.
- (٥) تفسير القرطبي ٧٨-٧٧/٢٠. وينظر حجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٨٨.
- (٦) القراءات الشاذة ص ١٤٧، والمحتسب ٢٩٨/٢ دون نسبة القراءة لزيد بن علي.
- (٧) المحرر الوجيز ٢١٣/٥.
- (٨) الكشف ٣٦/٤.

اقْدُمْ مَحَاجٍ إِنَّهُ يَوْمٌ نُكْرٌ مثلي على مثلكَ يَحْمِي وَيَكْرُ^(١)

وقرأ قتادة، وأبو جعفر، والحسن، وشيبة، والأعرج، والجمهور: «خُشْعاً» جمع تكسير^(٢). وابن عباس، وابن جُبَيْر، ومجاهد، والجَحْدَرِي، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «خاشعاً» بالإنفراد^(٣). وقرأ أُبَيُّ وابن مسعود: «خاشعة»^(٤). وجمع التكسير أكثر في كلام العرب. وقال الفراء وأبو عبيدة: كلُّه جائز^(٥). انتهى. ومثال جمع التكسير قول الشاعر:

بِمُطَرِّدٍ لَدُنْ صِحَاحٍ كُعُوبُهُ وذي رَوْنَقٍ عَضِبَ يَقْدُ الْقَوَانِسا^(٦)
ومثال الإنفراد قوله:

ورجالٍ حَسَنِ أَوْجُهُهُمْ من إِيَادٍ بِنِ نَزَارٍ بِنِ مَعَدٍ^(٧)
وقال آخر:

يرمي الفِجَاجَ بِهِ الرُّكْبَانُ مُعْتَرِضاً أَعْنَاقَ بُرْلَهَا مُرَخِّى لَهَا الْجُدُلُ^(٨)

- (١) البيت في معجم الشعراء ص ١٦١، والمححر الوجيز ١١٣/٥، واللسان وتاج العروس (مصح)، والمَحَاج: اسم فرس معروفة من خيل العرب. وفي التاج: اسم خيل أبي جهل.
(٢) قراءة أبي جعفر في النشر ٣٨٠/٢. وتنظر قراءة الباقيين في المححر الوجيز ٢١٣/٥.
(٣) قراءة أبي عمرو وحمزة والكسائي في السبعة ص ٦١٨، والتيسير ص ٢٠٥. وتنظر قراءة الباقيين في المححر الوجيز ٢١٣/٥.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٤٧.

(٥) تفسير الثعلبي ٣٤/٦ عن الفراء وحده. وينظر معاني القرآن للفراء ١٠٥/٣.

(٦) البيت لِحُسَيْلِ بْنِ سُجَيْجٍ، كما في شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ٥٦٩/٢، وللتبريزي ٦٥/٢، واللسان وتاج العروس (فنس). المراد بالمطَرَّد هنا الرمح، والأطْرَاد في الرمح: تقوُّمه وتوافق أنابيبه عند الهزِّ، واللَّدُن: المسوَّى اللَّيْن. والقَدُّ: القطع طَوَّلاً. والقوانس: أعلى البيض.

(٧) البيت لأبي دُوَادٍ الإيَادِي، وهو في ديوانه ص ٣٠٥، وسيرة ابن هشام ٧٤/١، ورسالة الملائكة ص ١٥٣. وفي الديوان ورسالة الملائكة: وشباب، بدل: ورجال. وفي السيرة: وقُتُو.

(٨) البيت للقطامي كما في جمهرة أشعار العرب ٨٠٧/٢، والحماسة البصرية ٣٦١/٢. البُرْل، جمع بازل: وهو البعير الذي انشَقَّ نَابُهُ. والجُدُل، جمع جَدِيل: وهو الزمام. اللسان (بزل) و(جدل).

وانتصب «خُشَعًا» و«خاشعًا» و«خاشعةً» على الحال من ضمير «يخرجون»، والعامل فيه «يخرجون»؛ لأنه فِعْلٌ مُتَصَرِّفٌ^(١). وفي هذا دليلٌ على بطلان مذهب الجَرَمي بأنه لا يجوز تقدُّم الحال على الفعل وإن كان مُتَصَرِّفًا، وقد قالت العرب: شَتَّى تَوُوبُ الحَلَبَةِ^(٢)، «فَشَتَّى» حالٌ، وقد تقدَّمت على عاملها وهو «تَوُوب»؛ لأنه فِعْلٌ مُتَصَرِّفٌ. وقال الشاعر:

سريعاً يهونُ الصَّعْبُ عند أولي النُّهى إذا برجاءِ صادقٍ قابلوا البأسا^(٣)
 ف «سريعاً» حال، وقد تقدَّمت على عاملها وهو «يهون».

وقيل: هو حالٌ من الضمير المجرور في «عنهم» من قوله: «فتَوَلَّ عنهم»^(٤).
 وقيل: هو مفعول بـ «يَدْعُ» أي: قومًا خُشَعًا، أو فريقًا خُشَعًا^(٥). وفيه بُعْدٌ، ومن أفرد «خاشعًا» وذَكَرَ فعلى تقدير: تخشَعُ أبصارُهم، ومن قرأ: «خاشعةً» وأَنْتَ، فعلى تقدير: تخشَعُ، ومن قرأ: «خُشَعًا» جمع تكسير؛ فلأنَّ الجمع موافقٌ لما بعده وهو «أبصارُهم»، وموافقٌ للضمير الذي هو صاحب الحال في «يخرجون»، وهو نظير قولهم: مررتُ برجالٍ كرامٍ أبَاؤُهم.

وقال الزمخشري: و«خُشَعًا» على يَخْشَعْنَ أبصارُهم، وهي لغة من يقول: أكلوني البراغيثُ، وهم طيِّئٌ^(٦). انتهى. ولا يجري جمعُ التكسير مجرى جمع السلامة، فيكون على تلك اللغة النادرة القليلة، وقد نصَّ سيبويه^(٧) على أَنَّ جمعَ التكسير أكثرُ في كلام العرب، فكيف يكون أكثرَ ويكون على تلك اللغة النادرة

(١) المحرر الوجيز ٢١٣/٥.

(٢) ذكره الميداني في مجمع الأمثال ٣٥٨/١ وقال: يُضْرَبُ في اختلاف الناس وتفرُّقهم في الأخلاق.

(٣) لم أقف على قائله.

(٤) مشكل إعراب القرآن ٦٩٨/٢.

(٥) إملاء ما مرَّ به الرحمن ٢٤٩/٢.

(٦) الكشف ٣٦/٤.

(٧) الكتاب ٤٢/٢.

القليلة؟ وكذا قال الفراء^(١) حين ذكر الأفراد مُذَكَّرًا ومؤنثًا وجمع التكسير، قال: لأنَّ الصِّفة متى تقدَّمت على الجماعة جازَ فيها جميعُ ذلك، والجمعُ موافقٌ للفظها فكان أشبه. انتهى. وإنما يُخَرَّج على تلك اللغة إذا كان الجمعُ مجموعاً بالواو والنون، نحو: مررتُ بقومٍ كريمين أبأؤهم. والزمخشريُّ قاس جمعَ التكسير على هذا الجمع السالم، وهو قياس فاسد يردُّه النقل عن العرب أنَّ جمع التكسير أجوَدُ من الأفراد كما ذكرناه عن سيبويه، وكما دلَّ عليه كلامُ الفراء.

وَجُوِّزَ أن يكون في «خُشَّعاً» ضميرٌ و«أبصارُهم» بدلٌ منه. وقرئ: «خُشَّعَ أبصارُهم» وهي جملة في موضع الحال، و«خُشَّعَ» خبرٌ مقدَّم^(٢).

وخشوع الأبصار كنايةٌ عن الدَّلَّة، وهي في العيون أظهر منها في سائر الجوارح، وكذلك أفعال النفس من دَلَّةٍ وعَزَّةٍ وحَيَاءٍ وصلَفٍ وخوفٍ وغير ذلك^(٣).

﴿كَانَتْهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ﴾ جملة حالية أيضاً^(٤)، شَبَّهَهُم بالجراد في الكثرة والتموُّج، ويقال: جاؤوا كالجراد في الجيش الكثير المتموِّج، ويقال: كالذَّبْيِ^(٥). وجاء تشبيهُهم أيضاً بالفَرَاشِ المَبْثُوثِ^(٦)، وكلُّ من الجراد والفَرَاشِ في الخارجين يوم الحشر شَبَّهَ منهما. وقيل: يكونون أولاً كالفَرَاشِ حين يَمُوجُونَ فَرِّعِينَ لا يهتدون أين يتوجَّهون؛ لأنَّ الفَرَاشَ لا جهةَ له يقصدها، ثمَّ كالجراد المنتشر إذا توجَّهوا إلى المحشر والداعي، فهما تشبيهان باعتبار وقتين. قال معناه مكي بن أبي طالب^(٧).

(١) بنحوه في معاني القرآن له ٨٥/٣.

(٢) الكشف ٣٦/٤.

(٣) الكلام من الكشف ٣٦/٤، والمحذر الوجيز ٢١٣/٥.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٨٧/٤، وإملاء ما منَّ به الرحمن ٢٤٩/٢.

(٥) تحرف في (ع) والمطبوع إلى: كالذباب. والذَّبْيُ: الجراد قبل أن يطير. اللسان (دبي). والكلام من الكشف ٣٧/٤.

(٦) كما في سورة القارة الآية (٤).

(٧) في مشكل إعراب القرآن ٢٩٨/٢، والمراد بقوله: قال معناه، يعني به إعراب الجملة حالاً. والكلام من المحذر الوجيز ٢١٣/٥، وزاد المسير ٩١/٨.

﴿مُهْطِعِينَ﴾ قال أبو عبيدة: مُسْرِعِينَ، ومنه قوله:

بِدَجَلَةٍ دَارُهُمْ وَلَقَدْ أَرَاهُمْ بِدَجَلَةٍ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمَاعِ^(١)
 زاد غيره: مَادِّي أَعْنَاقِهِمْ^(٢). وزاد غيره: مَعَ هَزٍّ وَرَهَقٍ وَمَدَّ بَصَرٍ نَحْوَ الْمَقْصِدِ،
 إِمَّا لَخَوْفٍ أَوْ طَمَعٍ وَنَحْوِهِ^(٣). وقال قتادة: عامدين. وقال الضحاك: مُقْبِلِينَ. وقال
 عكرمة: فَاتَحِينَ أَدَانَهُمْ إِلَى الصَّوْتِ. وقال ابن عباس: نَاطِرِينَ^(٤). ومنه قول
 الشاعر:

تَعَبَّدَنِي نَمْرُ بْنُ سَعْدٍ وَقَدْ أَرَى وَنَمْرُ بْنُ سَعْدٍ لِي مُطِيعٌ وَمُهْطِعٌ^(٥)
 وقيل: خافضين ما بين أعينهم^(٦). وقال سفيان: شاخصة^(٧) أبصارهم إلى
 السماء.

﴿يَوْمَ عَرِّ﴾ لما يشاهدون من مَخَايِلِ هَوَاهُ، وما يرتقبون من سوء مُتَقَلِّبِهِمْ فِيهِ^(٨).
 ﴿كَذَّبَتْ قَلْبَهُمْ﴾ أي: قبل قريش ﴿قَوْمُ نُوحٍ﴾ فيه وعيد لقريش وضربُ مثلٍ لهم^(٩).

ومفعول «كَذَّبَتْ» محذوف، أي: كَذَّبَتْ الرُّسُلَ؛ فكذبوا نوحاً عليه السلام لما
 كانوا مُكَذِّبِينَ بالرسول جاحدين للنبوَّة رَأْساً، كَذَّبُوا نوحاً؛ لِأَنَّهُ مِنْ جَمَلَةِ الرُّسُلِ.
 ويجوز أن يكون المحذوف نوحاً أَوَّلَ مَجِيئِهِ إِلَيْهِمْ، فكذبوه تكذيباً يعقبه تكذيبٌ،

(١) البيت ليزيد بن مفرغ، وهو في ديوانه ص ١١٠. والكلام من النكت والعيون ٤/١١١،
 وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن له ٢/٢٤٠.

(٢) الكشف ٤/٣٧.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢١٣.

(٤) النكت والعيون ٥/٢١١، وأخرج الطبري ٢٢/١١٩ قول قتادة وابن عباس.

(٥) لم أفق على قائله، وهو دون نسبة في الكشف ٤/٣٧، واللسان (هطع)، وتفسير القرطبي
 ٢٠/٨٠.

(٦) النكت والعيون ٥/٤١١ ونسبه لثميم، وفيه: قابضين، بدل: خافضين.

(٧) في (أ) و(ع): خاشعة، والمثبت من (يه) و(د) وتفسير الطبري ٢٢/١١٩ فقد أخرجه عنه.

(٨) المحرر الوجيز ٥/٢١٣.

(٩) الكلام من الكشف ٤/٣٧، والمحرر الوجيز ٥/٢١٣.

كَلَّمَا مَضَى مِنْهُمْ قَرْنٌ مُكَذِّبٌ تَبِعَهُ قَرْنٌ مُكَذِّبٌ^(١).

وفي لفظ «عبدنا» تشریف وخصوصية بالعبودية، كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ [الأنفال: ٤١] ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ﴾^(٢) [الإسراء: ١].

﴿وَقَالُوا بَجُنُونٌ﴾ أي: هو مجنون، لما رأوا الآيات الدالة على صدقه قالوا: هو مُصَابُ الجن، لم يقنعوا^(٣) بتكذيبه حتى نسبوه إلى الجنون، أي: يقول ما لا يقبله عاقل، وذلك مبالغة في تكذيبهم.

﴿وَأَزْدُجِرَ﴾ * فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ ﴿الظاهر أَنَّ قوله: ﴿وَأَزْدُجِرَ﴾ من إخبار الله تعالى، أي: انتهره وزجروه بالسب والتَّجْه^(٤) والتخويف. قاله ابن زيد، وقرأ: ﴿لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَنْتَهِ يَنْتُحَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ [الشعراء: ١١٦].

قيل: والمعنى: إنهم فعلوا به ما يوجب الانزجار من دعائهم حتى ترك دعوتهم إلى الإيمان، وعدل إلى الدعاء عليهم^(٥).

وقال مجاهد: ﴿وَأَزْدُجِرَ﴾ من تمام قولهم، أي: قالوا: وأزدجر، أي: استطير جنونا، أي: ازدجرته الجن وذهبَّت بلبُّه وتخبَّطته^(٦).

وقرأ ابن أبي إسحاق، وعيسى، والأعمش، وزيد بن علي، وزويث عن عاصم: «إني» بكسر الهمزة^(٧)، على إضمار القول على مذهب البصريين، أو على إجراء الدعاء مجرى القول على مذهب الكوفيين.

(١) الكشاف ٣٧/٤ بنحوه مع تقديم وتأخير.

(٢) تفسير الرازي ٣٥/٢٩ بنحوه.

(٣) تحرفت في (٣د) و(يه) إلى: ثم تبعوا. والكلام من تفسير الرازي ٣٥/٢٩.

(٤) التَّجْه: استقبالك الرجل بما يكره. أو: هو أقبح الرد. اللسان (نجه). والكلام من المحرر الوجيز ٢١٣/٥-٢١٤.

(٥) تفسير الرازي ٣٦/٢٩.

(٦) المحرر الوجيز ٢١٤/٥.

(٧) القراءات الشاذة ص ١٤٧ عن ابن أبي إسحاق وعيسى، والمحرر الوجيز ٢١٤/٥ عنهما وعن عاصم، والمشهور عنه كقراءة الجمهور، يعني بفتح الهمزة.

وقرأ الجمهور بفتحها، أي: بأني مغلوبٌ، أي: غلبني قومي فلم يسمعوا مني،
ويشتت من إجابتهم لي^(١).

﴿فَانْتَصِرْ﴾ أي: فانتقم بعذاب تبعثه عليهم، وإنما دعا عليهم بعدما يش منكم
وتفاقم أمرهم، وكان الواحد من قومه يخنقه إلى أن يختر مغشياً عليه، وقد كان
يقول: «اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون»^(٢).

ومتعلق «فانتصر» محذوف. وقيل: التقدير: فانتصر لي منهم بأن تهلكهم.
وقيل: فانتصر لنفسك إذ كذبوا رسولك، فوقعت الإجابة، وللمتصوفة قول في
﴿مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ﴾ حكاه ابن عطية يُوقَفُ عليه في «كتابه»^(٣).

﴿فَفَتْحْنَا﴾ بيان أن الله تعالى انتصر منهم وانتقم. قيل: ومن العجب أنهم كانوا
يطلبون المطر سنين، فأهلكهم الله تعالى بمطلوبهم^(٤).

﴿أَبْوَابَ السَّمَاءِ مِمَّاوٍ﴾ جعل الماء كأنه آلة يُفْتَحُ بها، كما تقول: فتحت الباب
بالمفتاح، وكأن الماء جاء وفتح الأبواب، فجعل المقصود وهو الماء مقدماً في
الوجود على فتح الباب المغلق. ويجوز أن تكون الباء للحال، أي: ملتبسةً بماءٍ
منهم.

وقرأ ابن عامر، وأبو جعفر، والأعرج، ويعقوب: «فَفَتْحْنَا» مشدداً^(٥)
والجمهور مخففاً.

﴿أَبْوَابَ السَّمَاءِ﴾ هذا عند الجمهور مجازٌ وتشبيه؛ لأن المطر كثر كأنه نازل من

(١) الكشاف ٣٧/٤، وما بعده منه.

(٢) أخرج البخاري (٣٤٧٧)، ومسلم (١٧٩٢)، وأحمد (٣٦١١) - واللفظ له - عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: لكانني أنظر إلى رسول الله ﷺ يحكي نبياً ضربه قومه، فهو يمسح عن وجهه الدم، ويقول: «رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون».

(٣) المحرر الوجيز ٢١٤/٥.

(٤) تفسير الرازي ٣٧/٢٩، وما بعده منه.

(٥) قراءة ابن عامر في السبعة ص ٦١٨، والتيسير ص ١٠٢. وقراءة أبي جعفر ويعقوب في النشر ٢٥٨/٢. وقراءة الأعرج في المحرر الوجيز ٢١٤/٥.

أبواب، كما تقول: فُتِحَتْ أبوابُ القَرَبِ، وَجَرَتْ مزاريب السماء^(١). وقال عليّ وَبَعَهُ النَّقَاشُ: يعني بالأبواب المَجَرَّة: وهي شَرَجُ السماء كَشَرَجِ العَيَّة^(٢).
 وذهب قومٌ إلى أنها حقيقة، فُتِحَتْ في السماء أبوابٌ جرى منها الماء^(٣)، ومثله مرويٌّ عن ابن عباس قال: أبوابُ السماء فُتِحَتْ من غير سحاب، لم تُقْلِعْ أربعين يوماً^(٤).

قال السُّدِّي: «مُنْتَهَرٌ» أي: كثير. قال الشاعر:

أَعْيَنِي جُودًا بِالدُّمُوعِ الْهَوَامِرِ على خيرِ بادٍ من مَعَدٍّ وحاضرٍ^(٥)
 وقرأ الجمهور: «وَفَجَّرْنَا» بتشديد الجيم. وعبد الله وأصحابه، وأبو حنيفة والمفضل عن عاصم بالتخفيف^(٦).

والمشهور أَنَّ العَيْنَ لفظٌ مشترك، والظاهر أَنَّها حقيقةٌ في العين الباصرة، مجازٌ في غيرها، وهو في غير الماء مجازٌ مشهورٌ غالب^(٧).

وانتصب «عيوناً» على التمييز^(٨)، جُعِلَتْ الأرضُ كُلُّها كأنَّها عيونٌ تنفجرُ، وهو أبلغُ من: وَفَجَّرْنَا عيونَ الأرضِ^(٩). وَمَنْ منع مجيء التمييز من المفعول أعربه حالاً

(١) تفسير الرازي ٣٦/٢٩ بنحوه. وينظر المحرر الوجيز ٢١٤/٥.

(٢) القول عن عليّ ؓ أخرجه البخاري في الأدب المفرد (٧٦٦)، وأبو الشيخ في العظمة (٧٩٤). وذكره الماوردي في النكت والعيون ٤١٢/٥. وهو عن النقاش في المحرر الوجيز ٢١٤/٥. والشَّرَج: العروة. والعَيَّة: وعاءٌ من آدم يكون فيها المتاع. اللسان (شرح) و(عيب).

(٣) المحرر الوجيز ٢١٤/٥، وتفسير الرازي ٣٦/٢٩.

(٤) تفسير القرطبي ٨١/٢٠، وهو في عرائس المجالس ص ٥٨ بنحوه.

(٥) لم أقف على قائله، والكلام من النكت والعيون ٤١٢/٥.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٤٧ عن المفضل عن عاصم، والمحرر الوجيز ٤١٢/٥ عن ابن مسعود وأصحابه وأبي حنيفة عن عاصم.

(٧) تفسير الرازي ٣٧-٣٨/٢٩.

(٨) تفسير الرازي ٣٨/٢٩.

(٩) الكشف ٣٧/٤.

ويكون حالاً مقدّرة. وأعرّبه بعضهم مفعولاً ثانياً، كأنه ضمّن و«فَجَرْنَا» صَيَّرْنَا بالتفجير الأرض عيوناً^(١).

قيل: وفُجِّرَتْ أربعين يوماً^(٢).

وقرأ الجمهور: «فالتقى الماء» وهو اسم جنس، والمعنى: ماء السماء وماء الأرض. وقرأ عليّ، والحسن، ومحمد بن كعب، والجحدري: «الماءان». وقرأ الحسن أيضاً: «الماوان»^(٣). وقال الزمخشري: وقرأ الحسن: «ماوان» بقلب الهمزة واواً، كقولهم: عِلْبَاوان^(٤). انتهى. شبه الهمزة التي هي بدل من هاء في «الماء» بهمزة الإلحاق في عِلْبَاء. وعن الحسن أيضاً: «المايان» بقلب الهمزة ياءً، وفي كلتا القراءتين شذوذ.

﴿عَلَىٰ أَمْرٍ قَدْ فُدِرَ﴾ أي: على حالة ورتبة قد قُضِيَتْ في الأزل. وقيل: على مقادير قد رُتِبَتْ وقت التقائه، فروي أنّ ماء الأرض كان على سبعة عشر ذراعاً، ونزل ماء السماء على تكملة أربعين ذراعاً^(٥). وقيل: كان ماء الأرض أكثر. وقيل: كانا متساويين، نزل من السماء قدر ما خرج من الأرض. وقيل: ﴿عَلَىٰ أَمْرٍ قَدْ فُدِرَ﴾ في اللوح أنّه يكون، وهو هلاك قوم نوح عليه السلام بالطوفان^(٦). وهذا هو الراجح؛ لأنّ كلّ قصّة ذُكِرت بعد هذه القصّة ذكر الله هلاك مكذّبي الرسل فيها،

(١) وذكر السمين الحلبي في الدر المصون ١٣٢/١٠ وجهاً آخر بأنه منصوب على البدل من «الأرض». ثم قال: ويُضعف هذا خلّوّه من الضمير فإنه بدلٌ بعضٍ من كلّ. ويُجاب عنه بأنه محذوف، أي: عيوناً منها، كقوله: ﴿الْأُنْدُوْدُ * أَلْتَارِ﴾ [البروج: ٤-٥]، فالنار بدل اشتمال، ولا ضمير، فهو مُقَدَّر.

(٢) الكشف ٣٧/٤.

(٣) المحرر الوجيز ٢١٤/٥. وقراءة «الماءان» في القراءات الشاذة ص ١٤٧ عن محمد بن كعب والجحدري، وقراءة «الماوان» في الشاذة أيضاً.

(٤) الكشف ٣٧/٤.

(٥) المحرر الوجيز ٢١٤/٥.

(٦) الكشف ٣٧-٣٨/٤.

فيكون هذا كنايةً عن هلاك قوم نوح؛ ولذلك ذكر نجاة نوح بعدها في قوله: ﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ﴾.

وقرأ أبو حيوة وابن مِقْسَم: «قُدْر» بشد الدال^(١). والجمهور بتخفيفها.

وذاث الألواح والدُّسُر: هي السفينة التي أنشأها نوح عليه السلام، ويُفهم من هذين الوصفين أنها السفينة، فهي صفةٌ تقوم مقام الموصوف وتنوب عنه، ونحوه:

قميصي مسرودةٌ من حديد^(٢)

أي: درع، وهذا من فصيح الكلام وبديعه، ولو جمعت بين الصفة والموصوف فيه لم يكن بالفصيح^(٣).

والدُّسُر: المسامير. قاله الجمهور. وقال الحسن وابن عباس: مقادير السفينة؛ لأنها تَدُسُر الماء، أي: تدفعه. والدُّسُر: الدَّفْع. وقال مجاهد وغيره: نُطْق السفينة. وعنه أيضاً: عوارض السفينة. وعنه أيضاً: أضلاع السفينة^(٤).

﴿تَجَرَّى﴾ في ذلك الماء المتلقَّى بحفظٍ منا وكلاءة^(٥)، بحيث نجا مَنْ كان فيها، وغَرِقَ غيرُهم.

وقال مقاتل بن سليمان: ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾: بوحينا^(٦). وقيل: بأمرنا^(٧). وقيل:

(١) المحرر الوجيز ٢١٤/٥.

(٢) عجز بيت قائله المتنبي، وهو في ديوانه ٤٤/٢، صدره: مفرشي صهوة الحصان ولكن.

(٣) إلى هنا من الكشف ٣٨/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٢١٤/٥. والقول الأول أخرجه الطبري ١٢٣/٢٢-١٢٤ عن محمد بن كعب القرظي وقادة وابن زيد وابن عباس رضي الله عنهم. وقولا مجاهد الأخيران أخرجهما الطبري - أيضاً - ١٢٦-١٢٥/٢٢.

(٥) تفسير القرطبي ٨٣/٢٠.

(٦) تفسير الثعلبي ٣٦/٦.

(٧) نسبة الثعلبي في تفسيره ٣٦/٦ لسفيان، وكذلك أخرجه الطبري ١٢٦/٢٢. ونسبه الماوردي في النكت والعيون ٤١٣/٥ للضحاك.

بأوليائنا^(١). يقال: مات عَيْنٌ من عيون الله تعالى، أي: وليٌّ من أوليائه^(٢). وقيل: بأعين الماء التي أنبعناها^(٣). وقيل: مَنْ حَفَظَهَا من الملائكة؛ سَمَّاهُمْ أَعْيُنًا^(٤).

وقرأ زيد بن علي وأبو السَّمَّال: «بأعْيُنًا» بالإدغام^(٥). والجمهور بالفك.

﴿جَزَاءً﴾ أي: مُجَازَاةٌ ﴿لِّمَن كَانَ كُفْرًا﴾ أي: لنوح عليه السلام؛ إذ كان نعمةً أهداها الله إلى قومه لأنَّ يؤمنوا، فكفروا. المعنى: أنَّ حملَه في السفينة ومَنْ آمَنَ معه كان جزاءً له على صبره على قومه المئين من السنين^(٦).

و«مَنْ» كنايةٌ عن نوح. قيل: يعني بـ «مَنْ كُفِرَ»: لِمَنْ جُحِدَتْ نبوَّتُه^(٧). وقال ابن عباس ومجاهد: «مَنْ» يُراد به الله تعالى، كأنَّه قال غضباً وانتصاراً لله تعالى، أي: انتصر لنفسه، فأغرق الكافرين، وأنجى المؤمنين^(٨). وهذان التأويلان في «مَنْ» على قراءة الجمهور «كُفِرَ» مبنياً للمفعول.

وقرأ مُسْلِمَةُ بن مُحَارِبٍ بإسكان الفاء، خَفَّفَ فُعِلَ^(٩)، كما قال الشاعر:

لو عُصِرَ مِنْهُ الْبَانُ وَالْمِسْكُ انْعَصَرَ^(١٠)

يريد: لو عُصِرَ.

(١) النكت والعيون ٤١٣/٥.

(٢) ذكر نحوه القرطبي في تفسيره ٨٣/٢٠ بلفظ: وفي الخبر: مَرَضَ عَيْنٌ من عيوننا فلم تَعُدْه. ولم أجده.

(٣) النكت والعيون ٤١٣/٥.

(٤) المحرر الوجيز ٢١٥/٥.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٤٧، والمحرر الوجيز ٢١٥/٥ عن أبي السَّمَّال.

(٦) الكلام من تفسير الطبري ٨٤/٢٠. والكشاف ٣٨/٤ بنحوه.

(٧) تفسير القرطبي ٨٤/٢٠. وينظر معاني القرآن للفراء ١٠٧/٣.

(٨) المحرر الوجيز ٢١٥/٥.

(٩) القراءات الشاذة ص ١٤٧. ومُسْلِمَةُ بن مُحَارِبٍ: هو ابن دِثَارٍ، السَّدُوسِي، الكوفي. غاية النهاية ٢٩٨/٢.

(١٠) الرجز لأبي النجم العجلي، وهو في ديوانه ص ١٥٩. وسلف عند تفسير الآية (٦٤) من سورة المائدة.

وقرأ يزيد بن رومان، وقتادة، وعيسى: «كَفَر» مبنياً للفاعل^(١).

ف «مَنْ» يُراد به قومُ نوح، أي: إِنَّ ما نشأ من تفتيح أبواب السماء بالماء، وتفجُر عيون الأرض، والتقاء المائين من غرق قوم نوح عليه الصلاة والسلام، كان جزاء لهم على كفرهم^(٢).

و«كُفِر» خبر لـ «كان»، وفي ذلك دليلٌ على وقوع الماضي بغير «قد» خبراً لـ «كان»، وهو مذهب البصريين، وغيرهم يقول: لا بُدَّ مِنْ «قد» ظاهرة أو مُقدَّرة، على أَنَّهُ يجوز أَنَّ «كان» هنا زائدة، أي: لمن كفر.

والضمير في «تركناها» عائِدٌ على المُعَلَّة والقصة، وقال قتادة والنقَّاش وغيرهما: عائِدٌ على السفينة، وأَنَّهُ تعالى أبقي خشبها حتى رآه بعضُ أوائل هذه الأمة. وقال قتادة: وكم من سفينةٍ بعدها صارت رماداً^(٣).

وقرأ الجمهور: «مُذَكِّر» بإدغام الذال في الدال المُبدَلَة من تاء الافتعال. وقتادة فيما نقل ابنُ عطية: بالذال، أدغمه بعد قلب الثاني إلى الأول.

وقال صاحب كتاب «اللوامح»: قتادة: «فهل من مُذَكِّر» فاعلٌ من التذكير، أي: مَنْ يُذَكِّر نفسه أو غيره بما مضى من القصص. انتهى.

وقرئ: «مُذَتَكِر» على الأصل^(٤).

﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ تهويلٌ لما حَلَّ بقوم نوح من العذاب، وإعظامٌ له؛ إذ قد استأصل جميعهم وقطع دابرهم، فلم يَنْسِلْ منهم أحدٌ، أي: كيف كان عاقبةُ إنذاري، والنُّذْر جمع نذير، وهو الإنذار، وفيه توقيفٌ لقريش على ما حَلَّ بالمكذِبين أمثالهم^(٥).

(١) القراءات الشاذة ص ١٤٧ عن يزيد بن رومان وعيسى، والمحتسب ٢٩٨/٢ عن يزيد بن رومان وقتادة، والمححر الوجيز ٢١٥/٥ عن ثلاثتهم.

(٢) تفسير الرازي ٣٩/٢٩ بنحوه.

(٣) المححر الوجيز ٢١٥/٥.

(٤) الكشف ٣٨/٤.

(٥) المححر الوجيز ٢١٥/٥ ببعضه.

و«كان» إن كانت ناقصةً كانت «كيف» في موضع خبر «كان»، وإن كانت تامةً كانت في موضع نصبٍ على الحال، والاستفهام هنا لا يُراد به حقيقته، بل المعنى على التذكير بما حلَّ بهم.

﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا﴾ أي: سهَّلنا القرآن ﴿لِلذِّكْرِ﴾ أي: للذكور والأتعاط لما تضمنته من الوعظ والوعد والوعيد^(١).

﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكَرٍ﴾ قال ابن زيد: من مُتَّعِظ. وقال قتادة: فهل من طالب خير. وقال محمد بن كعب: فهل من مُزْدَجِرٍ عن المعاصي^(٢).

وقيل: ﴿لِلذِّكْرِ﴾: للحفظ، أي: سهَّلناه للحفظ؛ لما اشتمل عليه من حُسن النظم، وسلامة اللفظ، وعُرُوهُ عن الحشو، وشرف المعاني وصحَّتها، فله تعلق بالقلوب^(٣).

﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكَرٍ﴾ أي: من طالبٍ لحفظه ليعانَ عليه، وتكون زواجه وعلومه حاضرةً في النفس^(٤).

وقال ابن جبير: لم يُستظهر شيءٌ من الكتب الإلهية غير القرآن^(٥).

وقيل: ﴿يَسَّرْنَا﴾: هيَّأنا ﴿الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ كقولهم: يسَّرناقه للسفر: إذا رحلها. ويسَّر فرسه للغزو: إذا أسرجه وألجمه. قال الشاعر:

وَقُمْتُ إِلَيْهِ بِاللَّجَامِ مُبَسَّرًا هُنَالِكَ يَجْزِينِي الَّذِي كُنْتُ أَصْنَعُ^(٦)



(١) الكشف ٣٨/٤.

(٢) النكت والعيون ٥١٣/٥. وأخرج الطبري ١٣٠/٢٢-١٣١ قول ابن زيد وكتادة. ولفظ قول ابن زيد فيهما: متدكر، بدل: مُتَّعِظ.

(٣) المحرر الوجيز ٢١٥/٥ بنحوه.

(٤) الكلام من الكشف ٣٨/٤، والمحرر الوجيز ٢١٥/٥.

(٥) الوسيط للواحد ٢٠٩/٤، والمحرر الوجيز ٢١٥/٥، وتفسير البغوي ٢٦١/٤.

(٦) البيت للأعرج عدي بن عمرو الطائي، كما في شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ٣٥١/١. والكلام بتمامه في الكشف ٣٨/٤.

﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنُذِرِ ۝١٨ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِم رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ ۝١٩ تَنَزَّعُ النَّاسُ ظُجُرًا نَحْلٍ مُّتَفَعِّرٍ ۝٢٠ فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنُذِرِ ۝٢١ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ ۝٢٢ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ۝٢٣ فَقَالُوا أَبَشَرًا مِّثْلَنَا وَجِدْنَا نَبْعَهُ إِنَّا إِذَا لَفِئَ صَلْبٍ ۝٢٤ وَسُعُرٍ ۝٢٥ أَهْلِي الذِّكْرِ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَثِيرٌ ۝٢٦ سَيَعْلَمُونَ غَدًا مَنِ الْكَذَّابُ الْآثِيرُ ۝٢٧ إِنَّا مُرْسِلُوا النَّافَةِ فَنَنفُثُ لَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ ۝٢٨ وَبَيْنَهُمْ أَنْ أَلْمَأْ فَنَسَفَتْ بَيْنَهُمْ كُلَّ شَرْبٍ مُّخَضَّرٍ ۝٢٩ فَادَّوَّا صَالِحًا فَعَالُوا فَمَقَرَّ ۝٣٠ فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنُذِرِ ۝٣١ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيرِ الْحَظِيرِ ۝٣٢ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ ۝٣٣﴾.

تقدّمت قصّة عاد مطوّلة ومتوسّطة، وهنا ذكرها تعالى موجزة كما ذكر قصة نوح عليه السلام موجزة.

ولمّا لم يكن لقوم نوح علّم، ذكر «قوم» مضافاً إلى نوح، ولمّا كانت عاد علماً لقوم هود ذكر العلّم؛ لأنّه أبلغ في الذّكر من التعريف بالإضافة^(١).

وتكرّر التهويل بالاستفهام قبل ذكر ما حلّ بهم وبعد ذكره لغرابة ما عذبوا به من الريح، وانفرادهم بهذا النوع من العذاب، ولأنّ الاختصار داعية الاعتبار والتدبر^(٢).

والصّرصر: الباردة. قاله ابن عباس والضحاك وقتادة^(٣). وقيل: المصوّنة.

والجمهور على إضافة «يوم» إلى «نحس» وسكون الحاء.

وقرأ الحسن بننوين «يوم» وكسر الحاء، جعله صفة لليوم، كقوله تعالى: ﴿فِي أَيَّامٍ مَّحْسَبَاتٍ﴾^(٤) [فصلت: ١٦].

﴿مُسْتَمِرٍّ﴾ قال قتادة: استمرّ بهم حتى بلغهم جهنم. وعن الحسن والضحاك:

(١) تفسير الرازي ٤٣/٢٩ بنحوه.

(٢) تفسير الرازي ٤٤/٢٩ بنحوه.

(٣) أخرجه عن قتادة عبد الرزاق في تفسيره ٢٥٨/٢، وأخرجه عن ثلاثهم الطبري ١٣٣/٢٢.

والكلام من المحرر الوجيز ٢١٦/٥.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٤٨، والكشاف ٣٩/٤.

كان مُراً عليهم. ورُوي أنه كان يوم الأربعاء^(١). والذي يظهر أنه ليس يوماً معيناً، بل أريد به الزمان والوقت، كأنه قيل: في وقتٍ نحس. ويدلُّ على ذلك أنه قال في سورة فصلت [الآية: ١٦]: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ﴾ وقال في الحاقة [الآية: ٧]: ﴿سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَفَنِيَةً أَيَّامٍ حُسُومًا﴾، إلا أن يكون ابتداء الريح في يوم الأربعاء، فعبر بوقت الابتداء وهو يوم الأربعاء، فيمكن.

﴿تَنَزَّعُ النَّاسُ﴾ يجوز أن يكون صفة للريح، وأن يكون حالاً منها؛ لأنها وُصِفَتْ ففُرِّبَتْ من المعرفة. ويحتمل أن يكون «تنزع» مستأنفاً، وجاء الظاهر مكان المضمَر ليشمل ذكورهم وإناثهم؛ إذ لو عاد بضمير المذكورين لتوهم أنه خاصٌّ بهم^(٢). أي: تقلعهم من أماكنهم^(٣). قال مجاهد: يُلقى الرجلُ على رأسه، فيفتتُّ رأسه وعنقه وما يلي ذلك من بدنه^(٤). وقيل: كانوا يصطفون آخذي بعضهم بأيدي بعض، ويتدخلون في الشُعاب، ويحفرون الحُفَر فيندسون فيها، فتتزعُّهم وتدنُّ رقابهم^(٥). والجملة التشبيهية حالٌ من «الناس»، وهي حالٌ مُقدَّرة^(٦).

وقال الطبري: في الكلام حذف، تقديره: فتركهم كأنهم أعجازٌ نخل، فالكاف في موضع نصبٍ بالمحذوف^(٧). شبههم بأعجاز النخل المُنْقَعِر، إذ تساقطوا على الأرض أمواتاً، وهم جُثثٌ عظامٌ طوالٍ، والأعجاز: الأصول بلا فروع قد انقلعت من مغارسها. وقيل: كانت الريح تقطع رؤوسهم فتبقي أجساداً بلا رؤوس، فأشبهت أعجاز النخل التي انقلعت من مغرسها^(٨).

(١) المحرر الوجيز ٢١٦/٥.

(٢) ينظر تفسير الرازي ٤٦/٢٩.

(٣) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٣، والكشاف ٣٩/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٢١٦/٥.

(٥) الكشاف ٣٩/٤.

(٦) مشكل إعراب القرآن ٦٩٩/٢.

(٧) تفسير الطبري ١٣٨/٢٢. ونقله عنه النحاس في إعراب القرآن ٢٩١/٤، والقرطبي ٨٩/٢٠.

(٨) الكشاف ٣٩/٤.

وقرأ أبو نَهِيك: «أَعْجَزُ»^(١) على وزن أَفْعُل، نحو: ضَبْعٌ وَأَضْبَعُ.
و«النَّخْلُ» اسمُ جنسٍ يُدْكَرُ ويؤنَّثُ^(٢)، وإنَّما ذُكِّرَ هنا لمناسبة الفواصل، وأنَّثَ في قوله: «أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ» في الحاقه [الآية: ٧]؛ لمناسبة الفواصل أيضاً.
وقرأ الجمهور: «أَبْشَرًا مِنَّا وَاحِدًا» بنصبٍ «بَشْرًا» على الاشتغال، ونصبٍ «واحدًا» صفةً له^(٣).

وقرأ أبو السَّمَّال فيما ذكر الهُدَلي في كتابه «الكامل»، وأبو عمر الدَّاني برفعهما، ف«أَبْشَرٌ» مبتدأ، و«واحدًا» صفته، والخبر «نَتَّبِعُهُ».
ونقل ابن خالويه^(٤)، وصاحب «اللوامح»، وابن عطية^(٥) رفعَ «أَبْشَرٌ» ونصبَ «واحدًا» عن أبي السَّمَّال.

قال صاحب «اللوامح»: فأما رفعُ «أَبْشَرٌ» فبإضمار الخبر، بتقدير: أَبْشَرٌ مِنَّا يُبْعَثُ إلينا أو يُرْسَلُ أو نحوهما. وأما انتصاب «واحدًا» فعلى الحال، إمَّا مِمَّا قَبْلَهُ بتقدير: أَبْشَرٌ كائنٌ مِنَّا في الحال نوحِّده، وإمَّا مِمَّا بَعْدَهُ بمعنى: نَتَّبِعُهُ في توحِّده أو في حال انفراجه.

وقال ابن عطية: وَرَفَعُهُ إمَّا على إضمار فعل مبنِيٍّ للمفعول، التقدير: أَيْتَبَّأَ بَشْرٌ، وإمَّا على الابتداء، والخبر في قوله: «نَتَّبِعُهُ»، و«واحدًا» على هذه القراءة حالٌ، إمَّا من الضمير في «نَتَّبِعُهُ»، وإمَّا من المُقَدَّر مع «مِنَّا»، كأنَّه يقول: أَبْشَرٌ كائنٌ مِنَّا واحدًا. وفي هذا نظر، وقولهم ذلك حسدٌ منهم، واستبعادُ أن يكون نوعُ البشر يفضل بعضُهُ بعضاً هذا الفضل، فقالوا: أنكون جمعاً ونَتَّبِعُ واحدًا، ولم يعلموا أنَّ الفضلَ بيد الله يؤتِيهِ من يشاء، ويُفِيضُ نورَ الهدى على مَنْ رَضِيَهِ. انتهى.

وقال الزمخشري: فَإِنْ قلت: كيف أنكروا أن يتَّبِعُوا بَشْرًا منهم واحدًا؟ قلت:

(١) القراءات الشاذة ص ١٤٨.

(٢) تهذيب اللغة ٧/ ٦١٤. وتقدم مثله عند تفسير الآية (١٠) من سورة ق.

(٣) ينظر مشكل إعراب القرآن ٢/ ٧٠٠، وإملاء ما منَّ به الرحمن ٢/ ٢٥٠.

(٤) في القراءات الشاذة ص ١٤٨.

(٥) في المحرر الوجيز ٥/ ٢١٧.

قالوا: أبشراً؛ إنكاراً لأن يتَّبِعُوا مثْلَهُمْ في الجنسية، وطلبوا أن يكون من جنس أعلى من جنس البشر وهم الملائكة، وقالوا: مِنَّا؛ لأنَّه إذا كان منهم كانت المماثلة أقوى، وقالوا: واحداً إنكاراً لأن تَتَّبِعَ الأُمَّ رجلاً واحداً، وأرادوا واحداً من أفئدتهم ليس بأشرفهم ولا أفضلهم، ويدلُّ عليه قولهم: ﴿أَلَيْكَ الذِّكْرُ عَلَيَّ مِنْ بَيْنِنَا﴾ أي: أنزلَ عليه الوحي من بيننا وفينا مَنْ هو أحقُّ منه بالاختيار للنبوَّة^(١)؟! انتهى. وهو حسنٌ، على أنَّ فيه تحمیلَ اللفظ ما لا يحتمل.

﴿إِنَّا إِذَا﴾ أي: إن اتَّبَعْنَاهُ فنحنُ في ﴿سَلَالٍ﴾ أي: بُعِدَ عن الصواب وحَيْرَةٍ^(٢). وقال الضحَّاك: في تَبْهِؤِهِ^(٣). وقال وَهْب: بُعِدَ عن الحق^(٤).

﴿وَسُعْرٍ﴾ أي: عذاب. قاله ابن عباس^(٥). وعنه: وجنون، يقال: ناقةٌ مَسْعُورة: إذا كانت تُفْرِطُ في سيرها كأنها مجنونة^(٦). وقال الشاعر:

كَأَنَّ بِهَا سُعْرًا إِذَا الْعَيْسُ هَزَّهَا ذَمِيلٌ وَإِرْخَاءٌ مِنَ السَّيْرِ مُثْعِبٍ^(٧)

وقال قتادة: ﴿وَسُعْرٍ﴾: عناء^(٨). وقال ابن بحر: ﴿وَسُعْرٍ﴾ جمع سَعِير: وهو وَقُود النار^(٩)، أي: في خطر، كمن هو في النار. انتهى.

(١) الكشف ٣٩/٤.

(٢) تفسير القرطبي ١٣٩/٢٢، وتفسير الثعلبي ٣٨/٦، والكشاف ٣٩/٤ بنحوه.

(٣) النكت والعيون ٤١٥/٥.

(٤) تفسير الثعلبي ٣٩/٦، وتفسير البغوي ٢٦٢/٤. لكن وقعت فيها تفسيراً لقوله: «وَسُعْرٍ».

(٥) تفسير الثعلبي ٣٨/٦، وتفسير البغوي ٢٦١/٤.

(٦) الوسيط للواحدي ٢١١/٤، والمحزر الوجيز ٢١٧/٥، وزاد المسير ٩٦/٨.

(٧) لم أقف على قائله، وهو بهذا اللفظ في الكشف ٣٩/٤، وجاء في تفسير القرطبي ٩١/٢٠ بلفظ:

تَخَالُ بِهَا سُعْرًا إِذَا السُّفْرُ هَزَّهَا ذَمِيلٌ وَإِيقَاعٌ مِنَ السَّيْرِ مُثْعِبٍ
والذَّمِيل: ضربٌ من سير الإبل، قال أبو عبيد: فإذا ارتفع السير عن العَنَق قليلاً فهو التَّزِيد، فإذا ارتفع عن ذلك فهو الذَّمِيل، ثم الرسم. الصحاح (ذمل).

(٨) تفسير الثعلبي ٣٨/٦، والنكت والعيون ٤١٥/٥، والمحزر الوجيز ٢١٧/٥. وأخرجه

عبد الرازق في تفسيره ٢٦٠-٢٦١، والطبري ١٤٠/٢٢.

(٩) النكت والعيون ٤١٥/٥.

وَرُوي أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَهُمْ: إِنَّ لَمْ تَتَّبِعُونِي كُنْتُمْ فِي ضَلَالٍ عَنِ الْحَقِّ وَسُعْرٍ، أَي: نيرانٍ، فَعَكَسُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا: إِنَّ اتَّبَعْنَاكَ كُنَّا إِذَا كَمَا تَقُولُ^(١).

ثُمَّ زَادُوا فِي الْإِنْكَارِ وَالِاسْتِبْعَادِ فَقَالُوا: ﴿أَلَمْ يَلِكْ﴾ أَي: أَلَمْ يَزَلْ. قِيلَ: وَكَأَنَّهُ يَتَضَمَّنُ الْعَجَلَةَ فِي الْفِعْلِ، وَالْعَرَبُ تَسْتَعْمَلُ هَذَا الْفِعْلَ، وَمِنْهُ: ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي﴾ [طه: ٣٩]، ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ [المزمل: ٥]. و«الذكر» هنا: الْوَحْيُ وَالرَّسَالَةُ وَمَا جَاءَهُمْ بِهِ مِنَ الْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ. ثُمَّ قَالُوا: لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا يَزْعُمُ ﴿بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشَرٌّ﴾ أَي: بَطَرٌ، يُرِيدُ الْعُلُوَّ عَلَيْنَا، وَأَنْ يَقْتَادَنَا، وَيَتَمَلَّكَ طَاعَتَنَا^(٢).

وَقَرَأَ قَتَادَةُ وَأَبُو قِلَابَةَ: «بَلْ هُوَ الْكَذَّابُ الْأَشَرُّ» بِلَامِ التَّعْرِيفِ فِيهِمَا وَيَفْتَحُ الشِّينَ وَشَدَّ الرَّاءَ. وَكَذَا «الْأَشَرُّ» الْحَرْفُ الثَّانِي^(٣).

وَقَرَأَ الْحَرْفَ الثَّانِي مُجَاهِدٌ فِيمَا ذَكَرَ صَاحِبُ «اللُّوَامِحِ» وَأَبُو قَيْسٍ الْأَوْدِيُّ: «الْأَشَرُّ» بِثَلَاثِ ضَمَّاتٍ وَتَخْفِيفِ الرَّاءِ. وَيُقَالُ: أَشِرُّ وَأَشْرُّ، كَحَذِرٌ وَحُذِرٌ، فَضْمَةٌ الشِّينِ لُغَةً، وَضَمُّ الْهَمْزَةِ تَبِعَ لُضْمَةِ الشِّينِ. وَحَكَى الْكِسَائِيُّ عَنْ مُجَاهِدٍ ضَمَّ الشِّينِ^(٤).

وَقَرَأَ أَبُو حَنِوَةَ هَذَا الْحَرْفَ الْآخَرَ: «الْأَشَرُّ» أَفْعَلَ تَفْضِيلًا^(٥). وَإِتِمَامٌ «خَيْرٌ» وَ«شَرٌّ» فِي أَفْعَلَ التَّفْضِيلِ قَلِيلٌ.

وَحَكَى ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ أَنَّ الْعَرَبَ تَقُولُ: هُوَ أَخْيَرُ وَهُوَ أَشَرُّ^(٦)، قَالَ الرَّاجِزُ^(٧):

بِلَالٌ خَيْرُ النَّاسِ وَابْنُ الْأَخْبَرِ

(١) الْكَشَافُ ٣٩/٤.

(٢) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٢١٧/٥.

(٣) الْقُرْءَاتُ الشَّاذَّةُ ص ١٤٧، وَالْمَحْتَسَبُ ٢٩٩/٢ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ.

(٤) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٢١٧/٥، وَهُوَ عَنْهُ فِي الْقُرْءَاتُ الشَّاذَّةُ ص ١٤٨، وَالْمَحْتَسَبُ ٢٩٩/٢.

(٥) الْقُرْءَاتُ الشَّاذَّةُ ص ١٤٨، وَالْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٢١٧/٥.

(٦) الْكَشَافُ ٣٩/٤.

(٧) هُوَ رُؤْيَةُ بْنُ الْعِجَاجِ كَمَا سَيَأْتِي، وَهُوَ فِي الْمَحْتَسَبِ ٢٩٩/٢، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٩٤/٢٠، وَالْكَلامُ مِنْهُ، وَلَمْ نَقِفْ عَلَيْهِ فِي دِيَوَانِهِ.

وقال أبو حاتم: لا تكاد العربُ تتكلَّم بالأخير والأشَرُّ إلَّا في ضرورة الشعر، وأنشد قولَ رؤية: بلال... البيت.

وقرأ علي والجمهور: «سَيَعْلَمُونَ» بياء الغيبة، وهو من إعلام الله تعالى لصالح عليه السلام. وابن عامر، وحمزة، وطلحة، وابن وثَّاب، والأعمش بناء الخطَّاب^(١) أي: قل لهم يا صالح وعداً يراد به الزمان المستقبل لا اليوم الذي يلي يوم خطابهم، فاحتمل أن يكون يومَ العذاب الحالَّ بهم في الدنيا، وأن يكون يومَ القيامة^(٢). وقال الطَّرمَّاح:

أَلَا عَلَّلَانِي قَبْلَ نَوْحِ النَّوَاحِ وَقَبْلَ اضْطِرَابِ النَّفْسِ بَيْنَ الْجَوَانِحِ
وَقَبْلَ غَدِي يَا لَهْفَ نَفْسِي عَلَى غَدِي إِذَا رَاحَ أَصْحَابِي وَلَسْتُ بِرَائِحِ^(٣)
أَرَادَ وقت الموت، ولم يُرِدْ غداً بعينه.

وفي قوله: ﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًا﴾ تهديدٌ ووعدٌ ببيان انكشاف الأمر، والمعنى: أنهم هم الكذَّابون الأَشِرُّون^(٤).

وأورد ذلك مورد الإبهام والاحتمال، وإن كانوا هم المعنيين، كقوله تعالى حكايةً عن قول نوح عليه الصلاة والسلام: ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ﴾ [هود: ٣٩] والمعنيُّ به قومه، وكذا قول شعيب عليه السلام: ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ﴾ [هود: ٩٣]، وقول الشاعر:

فَلَيْسَ لِقَيْشِكَ خَالِيَيْنِ لَتَعْلَمَنَّ أَيِّي وَأَيْكَ فَارِسُ الْأَحْزَابِ^(٥)
وإنما عني أنه فارسُ الأحزاب لا الذي خاطبه.

(١) المحرر الوجيز ٢١٧/٥. وقراءة ابن عامر في السبعة ص ٦١٨، والتيسير ص ٢٠٦.

(٢) الكلام في تفسير أبي الليث ٣/٣٠٠، والوسيط ٤/٢١١.

(٣) هكذا وقعت نسبتهما في النسخ والمطبوع: للطَّرمَّاح، ولم أقف عليهما في ديوانه. ونسبهما المرزوقي في شرح ديوان الحماسة ٣/١٢٦٦، والبصري في الحماسة البصرية ١/٢٨١ لأبي الطَّمَّحان القَيْنِي، ونُسِبا في النسخ الخطية لتفسير القرطبي ٢٠/٩٤ - والكلام منه - لأبي الطَّمَاح. ونسبهما ابن عبد ربِّه في العقد الفريد ٣/٢٤٨ لهذبة العذري.

(٤) الهداية إلى بلوغ النهاية ١١/٧١٩٦.

(٥) سلف عند تفسير الآية (٤١) من سورة آل عمران.

﴿إِنَّا مُرْسِلُوا السَّاعَةِ فَبِئْسَ لَكُم مَّوَدِّعُوا﴾ أي: ابتلاء واختباراً، وأنس بذلك صالحاً، ولمّا هدّدهم بقوله: ﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًا﴾ وكانوا قد ادّعوا أنّه كاذب، قالوا: ما الدليل على صدقك؟ قال الله تعالى: ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا السَّاعَةِ﴾ أي: مخرجوها من الهضبة التي سألوها ﴿فَأَنْزَلْنَاهُمْ﴾ أي: فانتظرهم وتبصّر ما هم فاعلون، واصطبر على أذاهم، ولا تعجل حتى يأتي أمر الله^(١).

﴿وَيَنْتَنِيهِمْ أَنْ السَّاعَةُ﴾ أي: ماء البئر التي لهم ﴿فَسَمَاءُ يَنْتَنِيهِمْ﴾ أي: بين ثمود وبين الناقة، غلب ثمود، فالضمير في «بينهم» لهم وللناقة، أي: لهم شرب يوم، وللناقة شرب يوم.

وقرأ الجمهور: «فَسَمَاءُ» بكسر القاف. ومعاذ عن أبي عمرو بفتحها^(٢).

﴿كُلُّ شَرِبٍ تُخَضَّرُ﴾ أي: محضور لهم وللناقة^(٣).

وتقدّمت قصة الناقة مستوفاة^(٤)، فأغنى عن إعادتها.

وهنا محذوف، أي: فكانوا على هذه الوتيرة من قسمة الماء فملّوا ذلك، وعزموا على عقر الناقة.

﴿نَادَا صَاحِبَهُمْ﴾ وهو قُدَار بن سالف ﴿فَنَعَاطَى﴾ هو مطاوع عايطى، وكأنّ هذه الفعل تدافعها الناس وعاطاها بعضهم بعضاً، فتعاطاها قُدَار وتناول العقر بيده^(٥).

ولمّا كانوا راضين نسب إليهم ذلك في قوله: ﴿فَعَقَرُوا السَّاعَةَ﴾ [الأعراف: ٧٧]، وفي قوله: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا﴾ [الشمس: ١٤].

والصّيحة التي أرسلت عليهم يُروى أنّ جبريل عليه السلام صاح في طرف

(١) الكلام من تفسير الشعبي ٣٩/٦، وتفسير الطبري ١٤١/٢٢-١٤٢، والمحرر الوجيز ٢١٨/٥، والكشاف ٣٩/٤-٤٠، وما بعده منها أيضاً.

(٢) والمشهور عن أبي عمرو كقراءة الجمهور.

(٣) الكشاف ٤٠/٤.

(٤) عند الآيتين (٧٣ و ٧٧) من سورة الأعراف، والآيتين (٦٤ و ٦٥) من سورة هود.

(٥) المحرر الوجيز ٢١٨/٥.

منازلهم فتفتتوا وهمدوا وصاروا ﴿كَهَشِيمٍ الْخَطَرِ﴾: وهو ما تفتت وتهشم^(١) من الشجر.

و«المُحْتَظَرُ»: الذي يعمل الحظيرة، فإنه تفتت منه حالة العمل وتساقط أجزاء مما يعمل به، أو يكون «الهشيم» ما يبس من الحظيرة بطول الزمان تطؤه البهائم فيتهشم^(٢).

وقرأ الجمهور بكسر الظاء. والحسن، وأبو حنيفة، وأبو السَّمَّال، وأبو رجاء، وعمرو بن عُبيد بفتحها^(٣)، وهو موضع الاحتظار^(٤). وقيل: هو مصدر، أي: كهشيم الاحتظار^(٥)، وهو ما تفتت حالة الاحتظار. والحظيرة تصنعها العرب وأهل البوادي للمواشي والسكنى من الأغصان والشجر المورق والقصب. والخطَر: المنع. وعن ابن عباس وقتادة أن المُحْتَظَرَ هو المُحْتَرَق. قال قتادة: كهشيم مُحَرَّق. وعن ابن جبير: هو التراب الذي يسقط من الحائط البالي. وقيل: المُحْتَظَر - بفتح الظاء -: هو الهشيم نفسه، فيكون من إضافة الموصوف إلى صفته، كمسجد الجامع، على من تأوله كذلك^(٦).

و«كان» هنا قيل: بمعنى: صار.



﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ﴾ ٢٢ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ٢٣ نِعْمَةٌ مِّنْ عِندِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ٢٤ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ ٢٥ وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ صَيْفِهِ، فَطَسَّاسًا أَغْنَتْهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرَ ٢٦ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقَرٌّ ٢٧ فَذُوقُوا

(١) تحرفت في (أ) والمطبوع إلى: وتهضم، والتصويب من المحرر الوجيز وباقي النسخ.

(٢) الكشف ٤٠/٤.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٤٨ عن الحسن وأبي رجاء، والمحاسب ٢٩٩/٢ عن الحسن.

(٤) الكشف ٤٠/٤.

(٥) تفسير القرطبي ٩٨/٢٠.

(٦) المحرر الوجيز ٢١٨/٥-٢١٩.

عَذَابٍ وَنُذِرٍ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٣٢﴾ وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ﴿٣٣﴾ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ ﴿٣٤﴾ أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴿٣٥﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ ﴿٣٦﴾ سَيَبْرَهُمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ﴿٣٧﴾ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ ﴿٣٨﴾ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴿٣٩﴾ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴿٤٠﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴿٤١﴾ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴿٤٢﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٤٣﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ﴿٤٤﴾ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ ﴿٤٥﴾ إِنَّ الْآفِيقِينَ فِي جَنَّتٍ وَنَهْرٍ ﴿٤٦﴾ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ ﴿٤٧﴾ .

تقدّمت قصة لوط عليه السلام وقومه^(١).

و«الحاصب» من الحصباء، وهو المعني بقوله تعالى: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حَبَارَةً مِنْ سِجِيلٍ﴾.

﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ﴾ قيل: آله: ابتناه^(٢).

و«يَسْحَرِ» هو نكرة، فلذلك صُرف^(٣).

وانتصب «نعمّة» على أنّه مفعولٌ من أجله، أي: نجّيناهم لإنعامنا عليهم^(٤)، أو على المصدر؛ لأنّ المعنى: أنعمنا عليهم بالتنجية إنعاماً.

﴿كَذَلِكَ تَجْرِي﴾ أي: مثل ذلك الإنعام والتنجية ﴿تَجْرِي مَن شَكَرَ﴾ إنعامنا، وأمن وأطاع^(٥).

﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا﴾ أي: أخذتُنا لهم بالعذاب ﴿فَتَارَوْا﴾ أي: تشكّكوا وتعاطوا ذلك ﴿يَالنُّذُرِ﴾ أي: بالإنذار، أو يكون جمع نذير^(٦).

(١) في الآيات (٨٠-٨٤) من سورة الأعراف، والآيات (٧٧-٨٣) من سورة هود، والآيات (١٦٠-١٧٥) من سورة الشعراء، والآيات (٥٤-٥٨) من سورة النمل.

(٢) تفسير البغوي ٢٦٣/٤، وتفسير القرطبي ١٠٠/٢٠.

(٣) الكشف ٤٠/٤.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٩٠/٥.

(٥) المحرر الوجيز ٢١٩/٥.

(٦) الكشف ٤٠/٤.

﴿فَطَمَسْنَا﴾ قال قتادة: الطَّمَسُ حقيقة؛ جرَّ جبريلُ عليه السلام جناحه على أعينهم فاستوت مع وجوههم. وقال أبو عبيدة: مَطْمُوسَةٌ بجلدٍ كالوجه^(١).

قيل: لَمَّا صَفَقَهُم جبريلُ عليه السلام بجناحه تركهم يترددون لا يهتدون إلى الباب، حتى أخرجهم لو ط عليه السلام^(٢).

وقال ابن عباس والضحاك: هذه استعارة، وإنما حجب إدراكهم فدخلوا المنزل ولم يروا شيئاً، فجعل ذلك كالطَّمَس^(٣).

وقرأ الجمهور: «فطمسنا» بتخفيف الميم. وابن مقسم بتشديدها^(٤).

﴿فَذُوقُوا﴾ أي: فقلت لهم على ألسنة الملائكة: ذوقوا^(٥).

﴿وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بُكْرَةً﴾ أي: أول النهار وبأكبره، كقوله: ﴿مُثْرِيقِينَ﴾ [الشعراء: ٦٠] و﴿مُصْهِجِينَ﴾ [الحجر: ٦٦].

وقرأ الجمهور: «بكرة» بالتنوين، أراد بُكْرَةً من البُكر، فُصِّرَ^(٦). وقرأ زيد بن علي بغير تنوين^(٧).

﴿عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ﴾ أي: لم يكشفه عنهم كاشف، بل اتَّصل بموتهم، ثم بما بعد ذلك من عذاب القبر، ثم عذاب جهنم^(٨).

﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَذُرِّيَّ﴾ تأكيد وتوبيخ، ذلك عند الطمس، وهذا عند تصبيح العذاب^(٩).

(١) مجاز القرآن ٢/ ٢٤١، والكلام من المحرر الوجيز ٥/ ٢١٩.

(٢) الكشاف ٤/ ٤٠.

(٣) المحرر الوجيز ٥/ ٢١٩.

(٤) أي: «فطمسنا».

(٥) الكشاف ٤/ ٤٠، وما بعده منه.

(٦) المحرر الوجيز ٥/ ٢١٩.

(٧) أي: «بُكْرَةً»، وهي في الكشاف ٤/ ٤٠.

(٨) المحرر الوجيز ٥/ ٢١٩، وما بعده منه.

(٩) الكشاف ٤/ ٤٠، وما بعده منه.

قيل: وفائدة تكرار هذا وتكرار ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا﴾ التجذُّد عند استماع كلِّ نبأ من أنباء الأولين؛ للاتِّعاض واستئناف التيقُّظ إذا سمعوا الحثَّ على ذلك؛ لئلاَّ تستولي عليهم الغفلة، وهكذا حكم التكرير كقوله: ﴿فَيَأْتِي أَوْلَاءَ لَكُمَا تُكْذِبَانِ﴾ ﴿١٢﴾ عند كلِّ نعمةٍ عدَّها في سورة الرحمن [الآية: ١٣] وغيرها، وقوله: ﴿وَبَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ ﴿١٥﴾ عند كلِّ آيةٍ أوردتها في سورة والمرسلات [الآية: ١٥] وغيرها، وكذلك تكرير القصص في أنفسها لتكون تلك العبرة حاضرةً للقلوب مذكورةً في كلِّ أوان^(١).

﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ﴾ هم موسى وهارون وغيرهما من الأنبياء؛ لأنَّهما عَرَضَا عليهم ما أُنذِرَ به المرسلون، أو يكون جمع نذير المصدر بمعنى الإنذار ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ هي التسع، والتوكيد هنا كهو في قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا﴾ [طه: ٥٦]. والظاهر أنَّ الضمير في «كذَّبوا» وفي «فأخذناهم» عائِدٌ على آل فرعون. وقيل: هو عائِدٌ على جميع مَنْ تقدَّم من الأمم ذِكرُهُ، وتمَّ الكلام عند قوله: «النُّذُر».

﴿فَأَخَذْتُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ﴾ لا يُغَالِبُ ﴿مُتَّقَدِّرٌ﴾ لا يُعْجِزُهُ شيءٌ^(٢).

﴿أَكْفَارُكُمْ﴾ خطابٌ لأهل مكة ﴿خَيْرٌ مِنْ أَوْلَئِكَ﴾ الإشارة إلى قوم نوح وهود وصالح ولوط وإلى فرعون، والمعنى: أهُمَّ خَيْرٌ في القوَّة والآلِ الحروبِ والمكانةِ في الدنيا، أو أقلُّ كُفْراً وعناداً فلاجل كونهم خيراً لا يُعاقَبون على الكفر بالله وتكذيب الرسول، وقفهم على توبيخهم، أي: ليس كفَّارُكم خيراً من أولئك، بل هم مثلهم أو شرُّ منهم وقد علمتُم ما لِحَقَّ أولئك من الهلاكِ المستأصِلِ لَمَّا كَذَّبُوا الرسل.

﴿أَنزَلْ لَكُمْ بَرَاءَةً فِي الزُّبُرِ﴾ أي: ألْكُمْ في الكتب الإلهية براءةً من عذاب الله تعالى؟ قاله الضحاك وعكرمة وابن زيد^(٣).

(١) المحرر الوجيز ٢٢٠/٥ بنحوه.

(٢) الكشف ٤١/٤، وما بعده منه بنحوه.

(٣) المحرر الوجيز ٢٢٠/٥، وما بعده منه.

﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ﴾ أي: واثقون بجماعتنا، منتصرون بقوتنا، تقولون ذلك على سبيل الإعجاب بأنفسكم.

وقرأ الجمهور: «أم يقولون» بياء الغيبة؛ التفاتاً، وكذا ما بعده للغائب.

وقرأ أبو حيوة، وموسى الأسواري، وأبو البرهسم بقاء الخطاب^(١) للكفار، إتباعاً لما تقدم من خطابهم.

وقرؤوا: «ستَهْزِمُ الجمع» بفتح التاء وكسر الزاي وفتح العين، خطاباً للرسول ﷺ. وأبو حيوة أيضاً ويعقوب بالنون مفتوحة وكسر الزاي وفتح العين^(٢). والجمهور بالياء مبنياً للمفعول وضم العين^(٣). وعن أبي حيوة وابن أبي عبلة أيضاً بفتح الياء مبنياً للفاعل ونصب العين^(٤)، أي: سيَهْزِمُ الله الجمع.

والجمهور: «ويُؤَلُّون» بياء الغيبة. وأبو حيوة، وداود بن أبي سالم عن أبي عمرو بقاء الخطاب^(٥).

والدُّبُر هنا اسم جنس^(٦)، وجاء في موضع آخر: ﴿لِيُؤَلِّبَ الْأَدْبَرَ﴾ [الحشر: ١٢] وهو الأصل، وحسن اسم الجنس هنا كونه فاصلة.

وقال الزمخشري^(٧): ﴿وَيُؤَلُّونَ الدُّبَرَ﴾ أي: الأدبار، كما قال:

كلوا في بعضِ بطنِكُم تعفوا^(٨)

(١) القراءات الشاذة ص ١٤٨ عن موسى الأسواري، والمحذر الوجيز ٢٢٠/٥ عن أبي حيوة.

(٢) أي: «ستَهْزِمُ الجمع»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٤٨ عن يعقوب، والمحذر الوجيز ٢٠٠/٥ عن أبي حيوة، وذكرها صاحب النشر ٣٨٠/٢ عن أبي حيوة، وقال: وجاءت عن زيد عن يعقوب. قلت: وهو خلاف المشهور عن يعقوب.

(٣) أي: «سيَهْزِمُ الجمع».

(٤) هي في المحذر الوجيز ٢٢٠/٥ دون نسبة.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٤٨ عن داود بن أبي سالم وعن يعقوب. وهي في المحذر الوجيز ٢٢٠/٥، وزاد المسير ١٠٠/٨ دون نسبة. والمشهور عن أبي عمرو كقراءة الجمهور.

(٦) تفسير القرطبي ١٠٣/٢٠.

(٧) في الكشف ٤١/٤.

(٨) لا يعرف قائله، وعجزه: فَإِنَّ زَمَانَكُمْ زَمَنٌ خَمِيصٌ. وسلف عند تفسير الآية (١٠) من سور النساء.

وَقُرِءَ: «الأدبار». انتهى. وليس مثل: بطنكم؛ لأنَّ مجيء «الدُّبُر» مفرداً ليس له مُحَسِّن، ولا مُحَسِّن لإفراد «بطنكم»^(١).

وفي قوله تعالى: ﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ﴾ عِدَّةٌ من الله تعالى لرسوله ﷺ بهزيمة جمع قريش، والجمهور على أنها مكية، وتلاها رسولُ الله ﷺ مستشهداً بها. وقيل: نزلت يوم بدر^(٢).

﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ﴾ انتقل من تلك الأقوال إلى أمر الساعة التي عذابها أشدُّ عليهم من كل هزيمة و قتال ﴿وَالسَّاعَةُ أَذَى﴾ أي: أفتعُ وأشدُّ، والدَّاهية: الأمرُ المنكر الذي لا يُهتدى لدفعه، وهي الرِّزْيَةُ العظْمية تحلُّ بالشخص ﴿وَأَمْرٌ﴾ من المرارة، استعارة لصعوبة الشيء على النفس^(٣).

﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ﴾ أي: في حَيْرَةٍ وتخبُّطٍ في الدنيا ﴿وَسُعْرٌ﴾ أي: احتراق في الآخرة؛ جُعِلُوا فيه من حيث مصيرهم إليه. وقال ابن عباس: وخسران وجنون. والسُّعْر: الجنون^(٤). وتقدَّم مثله في قصة صالح عليه السلام^(٥).

﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ﴾: يُجْرَوْنَ ﴿فِي النَّارِ﴾ وفي قراءة عبد الله: «إلى النار»^(٦) ﴿عَلَى رُءُوسِهِمْ ذُوقُوا﴾ أي: مقولاً لهم: ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾^(٧).

وقرأ محبوب عن أبي عمرو: «مَسْقَر» بإدغام السين في السين^(٨). قال ابن مجاهد: إدغامه خطأ؛ لأنَّه مُشَدَّد^(٩). انتهى. والظَّنُّ بأبي عمرو أنه لم يدغم حتى حذف إحدى السَّينين لاجتماع الأمثال، ثم أدغم.

(١) العبارة في (أ) والمطبوع: ليس بحسن ولا يحسن لإفراد بطنكم.

(٢) المحرر الوجيز ٢٢٠/٥.

(٣) الكلام من المحرر الوجيز ٢٢١/٥، والكشاف ٤١/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٢٢١/٥.

(٥) عند تفسير الآية (٢٤) من هذه السورة.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٤٨. والكلام من المحرر الوجيز ٢٢١/٥.

(٧) القراءات الشاذة ص ١٤٨. وتحرفت في مطبوعه «مَسْقَر» إلى: «مَسْقَر».

(٨) عبارة ابن مجاهد في السبعة ص ١١٦: إنه لم يكن يدغم هذا الجنس؛ لأنَّ فيه إدغاماً.

﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ قراءة الجمهور: «كلُّ شيءٍ» بالنصب. وقرأ أبو السَّمَّال^(١) - قال ابن عطية^(٢): وقومٌ من أهل السُّنَّة - بالرفع. قال أبو الفتح^(٣): هو الوجه في العربية، وقرأنا بالنصب مع الجماعة. وقال قومٌ: إذا كان الفعل يُتَوَهَّم فيه الوصفُ وأنَّ ما بعده يصلح للخبر، وكان المعنى على أن يكون الفعل هو الخبر، اختير النَّصْبُ في الاسم الأول حتى يتَّضح أنَّ الفعل ليس بوصف، ومنه هذا الموضع؛ لأنَّ في قراءة الرفع يُتَخَيَّل أنَّ الفعلَ وصفٌ، وأنَّ الخبر «بِقَدَرٍ».

وقد تنازع أهل السُّنَّة والقدرية الاستدلال بهذه الآية؛ فأهل السُّنَّة يقولون: كلُّ شيءٍ فهو مخلوق لله تعالى بقدره، دليله قراءة النصب؛ لأنَّه لا يُفسَّر في مثل هذا التركيب إلَّا ما يصحُّ أن يكون خبراً لو رفع الأول على الابتداء. وقالت القدرية: القراءة برفع «كلِّ» و«خَلَقْنَاهُ» في موضع الصفة لـ «كُلِّ» أي: إنَّ أمرنا وشأننا كلُّ شيءٍ خلقناه فهو بقدر أو بمقدار، على حدِّ ما في هيئته وزمنه وغير ذلك^(٤).

وقال الزمخشري^(٥): «كلُّ شيءٍ» منصوب بفعلٍ مُضْمَرٍ يُفسِّره الظاهر. وقرئ: «كلُّ شيءٍ» بالرفع. والقَدْرُ والقَدَرُ: التقدير، وقرئ بهما، أي: خَلَقْنَا كلَّ شيءٍ مُقَدَّرًا مُحْكَمًا مُرْتَبًّا على حسب ما اقتضته الحكمة، أو مُقَدَّرًا مكتوباً في اللوح معلوماً قبل كونه، قد عَلِمْنَا حاله وزمانه. انتهى.

قيل: والقَدَرُ فيه وجوه؛ أحدها: أن يكون بمعنى: المقدار، أي: في ذاته وفي صفاته. والثاني: التقدير، قال تعالى: ﴿فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾ [المرسلات: ٢٣]، وقال الشاعر:

(١) كما في القراءات الشاذة ص ١٤٨.

(٢) في المحرر الوجيز ٥/٢٢١.

(٣) في المحتسب ٢/٣٠٠.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٢٢١.

(٥) في الكشف ٤/٤١.

وَمَا قَدَرُ الرَّحْمَنِ مَا هُوَ قَادِرٌ^(١)

أي: ما هو مقدور. والثالث: القَدَر الذي يُقال مع القضاء، يُقال: كان ذلك بقضاء الله وقدره، والمعنى: أن القضاء ما في العلم، والقَدَر ما في الإرادة، فالمعنى في الآية: خلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ، أي: بقدرة مع إرادة^(٢). انتهى.

﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ﴾ أي: إلاً كلمة واحدة، وهي كُنْ^(٣).

﴿كَلِمَةٍ بَالِغَةٍ﴾ تشبيه بأعجل ما يُحَسُّ، وفي أشياء أمر الله تعالى أوحى من ذلك^(٤). والمعنى: أنه إذا أراد تكوين شيء لم يتأخر عن إرادته^(٥).

﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاءَكُمْ﴾ أي: الفرق المشايعة^(٦) في مذهب ودين.

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ﴾ أي: فعلته الأمم المكذبة محفوظ عليها إلى يوم القيامة. قاله ابن عباس والضحاك وقتادة وابن زيد. ومعنى ﴿فِي الزُّبُرِ﴾: في دواوين الحفظ. ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ﴾ من الأعمال ومن كل ما هو كائن ﴿مُسْتَطَرٌّ﴾ أي: مسطور في اللوح، يقال: سَطَرْتُ واستطَرْتُ بمعنى^(٧).

وقرأ الأعمش، وعمران بن حدير، وعِصْمَةُ عن أبي بكر عن عاصم بشد راء ﴿مُسْتَطَرٌّ﴾^(٨).

(١) صدره:

كَلَّا تَقْلَيْنَا طَامِعٌ بَغْنِيمَةٍ

وقائله إياس بن مالك بن عبد الله بن خبيري الطائي، كما في شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ٥٩٧/٢، وللتبريزي ٧٥/٢، والحماسة البصرية ٦١/١، واللسان (قدر).

(٢) تفسير الرازي ٧٣/٢٩.

(٣) الكشف ٤١/٤-٤٢.

(٤) المحرر الوجيز ٢٢١/٥.

(٥) الكشف ٤٢/٤.

(٦) في المحرر الوجيز ٢٢١/٥: المتشابهة.

(٧) الكلام من المحرر الوجيز ٢٢١/٥-٢٢٢، والكشف ٤٢/٤.

(٨) القراءات الشاذة ص ١٤٨ دون ذكر الأعمش. والمشهور عن عاصم كقراءة الجمهور.

قال صاحب «اللوامح»: يجوز أن يكون من طَرَّ النبات والشارب: إذا ظهر ونبت، بمعنى: كلُّ شيءٍ ظاهرٍ في اللّوح مُثَبَّت فيه. ويجوز أن يكون من الاستطار، لكن شدّد الرّاء للوقف على لغة مَنْ يقول: جعفرٌ ونفعلٌ بالتشديد وفقاً. انتهى. ووزنه على التوجيه الأول: مُسْتَفْعَلٌ، وعلى الثاني: مُفْتَعَلٌ^(١).

وقرأ الجمهور: «ونَهَر» على الإفراد والهاء مفتوحة. والأعرج، ومجاهد، وحُميد، وأبو السَّمّال، والفياض بن غزوان بسكونها^(٢)، والمراد به الجنس إن أُريد به الأنهار، أو يكون معنى «ونَهَر»: وسعةٌ في الأرزاق والمنازل، ومنه قول قيس بن الخطيم^(٣):

مَلَكْتُ بِهَا كَفِّي فَأَنْهَرْتُ فَتَقَّهَا يرى قائمٌ من دونها ما وراءها
أي: أوسعتُ فتَقَّها.

وقرأ زهير الفرُقبي، والأعمش، وأبو نَهِيك، وأبو مِجْلَز، واليماني بضمّ النون والهاء^(٤)، جمع نَهَر، كَرَهَن ورُهَن، أو نَهَر كَأَسَد وأُسَد، وهو مناسب لجمع «جَنّات». وقيل: «نَهَر» جمع نهار، ولا ليل في الجنة. وهو بعيد.

(١) في النسخ والمطبوع: الأول: استفعل، وعلى الثاني: افتعل. والمثبت من الدر المصون ١٤٩/١٠، وروح المعاني ٢٢٥/٢٦.

(٢) أي: «ونَهَر»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٤٨ عن الأعرج. والكلام بتمامه في المحرر الوجيز ٢٢٢/٥.

(٣) في ديوانه ص ٤٦.

(٤) أي: «نُهِر»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٤٨ عن أبي نَهِيك وأبي مجلز واليماني: وهو محمد بن السَّمِيع، وفي المحتسب ٣٠٠/٢ عن زهير الفرُقبي، والكلام في المحرر الوجيز ٢٢٢/٥. وزهير الفرُقبي، هو ابن ميمون الكوفي، قارئ، نحوي، يعرف بالكسائي، له اختيار في القراءة، كان في زمن عاصم. والفرُقبي نسبةٌ إلى الثياب الفرُقبية، وهي ثياب بيضٍ من كَثان. ويُقال: الفرُقبي - بقافين - نسبةٌ إلى موضع. ينظر تاج العروس (فرقب)، وغاية النهاية ٢٩٥/١.

﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ يجوز أن يكون ضدَّ الكذب، أي: في المقعد الذي صدِّقوا في الخبر به، وأن يكون من قولك: رَجُلٌ صِدْقٍ، أي: خير وجودٍ وصلاحٍ^(١).
 وقرأ الجمهور: «فِي مَقْعَدٍ» على الأفراد يراد به اسم الجنس. وعثمان البتِّي: «فِي مقاعد» على الجمع^(٢).
 و«عند» تدلُّ على قرب^(٣) المكانة من الله تعالى، والله تعالى أعلم.

(١) المحرر الوجيز ٢٢٢/٥ بنحوه.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٤٨. والكلام في المحرر الوجيز ٢٢٢/٥.

(٣) في (يه) و(د٣): تقريب. والكلام بنحوه في الكشف ٤٢/٤.

مفردات سورة الرحمن

«النَّجْم»: النبات الذي لا ساق له، من نَجَم، أي: ظهر وطلع^(١).

«الأنام»: الحيوان^(٢).

«العصف»: ورق الزرع^(٣).

«الرَّيحان»: كلُّ مَشْمُومٍ طَيِّبِ الرِّيح من النبات^(٤).

«المَرْجان»: الحَرَزُ الأحمر^(٥). وقيل: صغار الدُّرِّ، واللؤلؤ كبارُه^(٦).
واللؤلؤ بناءٌ غريب، قيل: لا يُحَفِّظُ منه في كلام العرب أكثر من خمسة: اللؤلؤ،
والجُؤْجُؤ، والدُّؤْدُؤ، واليُؤْيُؤ: طائر، والبُؤْبُؤ^(٧).

و«النَّفوذ»: الخروج من الشيء بسرعة^(٨).

«الشَّواظ»: اللَّهَبُ الخالص بغير دخان^(٩). وقال حسان:

(١) المحرر الوجيز ٥/ ٢٢٤.

(٢) المحرر الوجيز ٥/ ٢٢٥ عن ابن عباس رضي الله عنه وقتادة وابن زيد والشعبي.

(٣) تفسير الثعلبي ٦/ ٥٠، والنكت والعيون ٥/ ٤٢٦، وزاد المسير ٨/ ١٠٨ عن مجاهد.

(٤) المحرر الوجيز ٥/ ٢٢٥ عن ابن زيد وقتادة.

(٥) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/ ٢٦٣ عن ابن مسعود رضي الله عنه. وهو في النكت والعيون ٥/ ٤٣١.

(٦) أخرجه الطبري ٢٢/ ٢٠٥-٢٠٦ عن ابن عباس رضي الله عنه وقتادة والضحاك.

(٧) المحرر الوجيز ٥/ ٢٢٨، وفيه: والبُؤْبُؤ: وهو الأصل.

(٨) الوسيط ٤/ ٢٢٢ بنحوه.

(٩) الوسيط ٤/ ٢٢٣، وتفسير البغوي ٤/ ٢٧١. وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٠٥٩٧)

عن ابن عباس رضي الله عنه.

هَجَوْتُكَ فَاخْتَضَعْتَ لَهَا بِذُلٍّ بِقَافِيَةٍ تَأْجِجُ كَالشُّوَاطِثِ^(١)
وقال رؤبة:

وَنَارَ حَرْبٍ تُسْعِرُ الشُّوَاطِثَ^(٢)
وَتُضْمُّ شَيْئَهُ وَتُكْسَرُ.

«النَّحَاسُ» قال الخليل^(٣): النَّحَاسُ: هو الدخان الذي لا لهبَ له^(٤). وهو معروف في كلام العرب. قال نابغة بني جعدة:

تُضِيءُ كَضَوْءِ سِرَاجِ السَّلِيِّ ط لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ فِيهِ نُحَاسًا^(٥)
وقال الكسائي: النَّحَاسُ: هو النار الذي له ريحٌ شديدة. وقيل: الصُّفْر المَذَاب. وَتُضْمُّ نَوْنُهُ وَتُكْسَرُ.

الْوَرْدَةُ: الشديدة الحمرة، يقال: فرسٌ وَرْدٌ، وَجَجْرَةٌ وَرْدَةٌ^(٦).

الدَّهَانُ: الجلد الأحمر. أنشد القاضي منذر بن سعيد:

(١) هكذا جاء لفظ روايته في تفسير القرطبي ١٤١/٢٠، وروايته في ديوان حسان ص ١٤٢ هكذا:

مُجَلَّلَةٌ تُعَمِّمُهُ شَنَارًا مُضَرَّمَةٌ تَأْجِجُ كَالشُّوَاطِثِ
(٢) لم أقف عليه في ديوان رؤبة، وهو في مجاز القرآن ٢/٢٤٤، وتفسير الطبري ٢٢/٢٢١-٢٢٢، والصاحح (شوط). ونسبه ابن دريد في جمهرة اللغة ٣/١٢٣ للعجاج، ولم أجده في ديوانه أيضاً.

(٣) في العين ٢٧٨/٦.

(٤) وهو قول ابن عباس رضي الله عنه وسعيد بن جبير فيما أخرجه عنهما الطبري ٢٢/٢٢٤، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٨/١١٦. والكلام بتمامه في تفسير القرطبي ٢٠/١٤٣.

(٥) ديوان النابغة الجعدي ص ٨١، وهو في مجاز القرآن ٢/١٤٥، وغريب القرآن لابن قتيبة ص ٢٣٨، والشعر والشعراء ١/٢٩٦.

وُنُسِبَ في المحرر الوجيز ٥/٢٣١ للأعشى، ولم أجده في ديوانه. والسَّلِيْتُ: الزيت، عند عامة العرب، وهو دهن السمسم، عند أهل اليمن. اللسان (سلط).

(٦) تفسير الرازي ٢٩/١١٧.

تَبِعْنَ الدَّهَانَ الحُمْرَ كُلَّ عَشِيَّةٍ بِمَوْسِمٍ بَدْرٍ أَوْ بِسَوْقٍ عُكَاظٍ^(١)
 النَّاصِيَةُ: مُقَدَّمُ الرَّأْسِ^(٢).
 «آن»: نهاية في الحر^(٣).

«الأفنان» جمع فَنَن: وهو الغصن، أو جمع فَنَ: وهو النوع^(٤). قال الشاعر:
 وَمِنْ كُلِّ أَفْنَانٍ اللَّذَاذَةُ وَالصُّبَا لَهَوْتُ بِهِ وَالْعَيْشُ أَخْضَرُ نَاضِرٌ^(٥)
 وقال نابغة بني ذبيان^(٦):

بُكَاءٍ حَمَامَةٍ تَدْعُو هَدِيلاً مُفَجَّعَةٍ عَلَى فَنَنِ تُغْنِي
 «الجنى»: ما يُقْطَفُ مِنَ الثَّمَرَةِ^(٧)، وهو فَعَلٌ بمعنى مفعول، كالقَبَضَ بمعنى
 مقبوض.

﴿فَقَصِرْتُ الظَّرْفَ﴾: قَصَرَنَ الْحَاضِرُ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ^(٨). قال الشاعر:
 مِنَ الْقَاصِرَاتِ الظَّرْفِ لَوْ دَبَّ مُحَوِّلٌ مِنَ الذَّرِّ فَوْقَ الْإِنْبِ مِنْهَا لَأَثَرًا^(٩)
 «الطَّمْثُ»: دم الحيض ودم الافتضاخ^(١٠).

الياقوت: حجر معروف. وقيل: لا تؤثر فيه النار. قال الشاعر:

-
- (١) لم أقف على قائله، والكلام في المحرر الوجيز ٢٣١/٥ - ٢٣٢.
 (٢) تهذيب اللغة ٢٤٤/١٢.
 (٣) تهذيب اللغة ٥٥٦/١٥.
 (٤) تهذيب اللغة ٤٦٥/١٥.
 (٥) ذكره الزمخشري في الكشاف ٤٩/٤ من دون نسبة.
 (٦) في ديوانه ص ١٢٢.
 (٧) الصحاح (جني).
 (٨) المحرر الوجيز ٢٣٣/٥، والكشاف ٤٩/٤.
 (٩) البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ٦٨. وسلف عند تفسير الآية (٢٣٣) من سورة البقرة.
 (١٠) المحرر الوجيز ٢٣٤/٥.

وطلأما أَضْلَى الْيَاقُوتَ جَمْرَ غَضَى ثُمَّ انْطَفَى الْجَمْرُ وَالْيَاقُوتُ يَاقُوتٌ^(١)
الاذْهَمَامُ: السَّوَادُ^(٢).

النَّضْحُ: فوران الماء^(٣).

«الْمَقْصُورَةُ»: المحبوسة، ويقال: قصيرة ومقصورة، أي: مُخَدَّرَةٌ^(٤). وقال
كُثَيْرٌ:

وَأَنْتِ الَّتِي حَبَّبْتَ كُلَّ قَصِيرَةٍ إِلَيَّ وَلَمْ تَشْعُرْ بِذَلِكَ الْقَصَائِرُ
عَنَيْتُ قَصِيرَاتِ الْحِجَالِ وَلَمْ أَرِدْ قِصَارَ الْخُطَا شَرُّ النِّسَاءِ الْبَحَائِرُ^(٥)
الْحَيْمَةُ: معروفة، وهي بيت المُرْتَجِل من خشبٍ وُثْمَامٍ^(٦) وسائر الحشيش،
وإذا كان من شَعْرِ فهو بَيْتٌ ولا يُقال له: خيمة، ويُجمَعُ على خِيَامٍ وَخَيْمٍ. قال
جرير:

مَنْى كَانَ الْخِيَامُ بِذِي طُلُوحٍ سُقِيَتِ الْغَيْثُ أَيُّهَا الْخِيَامُ^(٧)
الرَّفْرَفُ: ما تَدَلَّى مِنَ الْأَسِيرَةِ مِنْ غَالِي الثِّيَابِ^(٨). وقال الجوهري: ثِيَابٌ خَصُرُ
تُتَّخَذُ مِنْهَا الْمَحَابِسُ^(٩)، الواحدة رَفْرَفَةٌ، واشتقاقه من رَفَّ إذا ارتفع، ومنه: رَفْرَفَةٌ

(١) لم أقف على قائله، وأنشده الحريري في مقاماته ص ٥٤٦. الغضى: شجر خشبه أصلب
الخشب، وفحمة أصلب الفحم. القاموس المحيط (غضى).

(٢) الصحاح (دهم).

(٣) تفسير الثعلبي ٦/٦٦، والنكت والعيون ٥/٤٤١.

(٤) الصحاح (قصر).

(٥) ديوان كثير ص ١٤٩. والجبال؛ جمع حَجَلَة: وهي سترٌ يُضْرَبُ لِلْعُرُوسِ. والبحائر:
القصيرات المجتمعات الخَلْق. المعجم الوسيط (حجل) و(بحتر).

(٦) الثمام: نباتٌ معروف في البداية لا تجهده التَّعَمُّ إِلَّا فِي الْجَدْوَةِ. اللسان (ثمم).

(٧) ديوان جرير بشرح محمد بن حبيب ص ٢٧٨، والكلام من المحرر الوجيز ٥/٢٣٦.

(٨) المحرر الوجيز ٥/٢٣٦.

(٩) في (أ) و(ع) والمطبوع: المجالس.

الطائر؛ لتحريك جناحيه وارتفاعه في الهواء، وسُمِّي الطائر رَفْرَافاً، وَرَفَرَفَ جناحيه: حَرَّكَهُمَا لِيَقَعَ على الشيء^(١). ورَفَرَفَ السحاب: هَيَّأَهُ.

العَبْقَرِي: منسوبٌ إلى عَبَقَر، تزعم العربُ أَنَّهُ بلدُ الجَنِّ، فينسبون إليه كلَّ شيءٍ عجيب^(٢). قال زهير:

بِخَيْلٍ عَلَيْهَا جِنَّةٌ عَبْقَرِيَّةٌ جَدِيرُونَ يَوْمًا أَنْ يَنَالُوا فَيَسْتَعْمَلُوا^(٣)
وقال امرؤ القيس:

كَأَنَّ صَلِيلَ الْمَرْوِ حِينَ تُشِذُّهُ صَلِيلُ زُيُوفٍ يُنْتَقَذَنَ بِعَبْقَرَا^(٤)
وقال ذو الرُّمَّة:

حَتَّى كَأَنَّ رِيَاضَ الْقُفِّ أَلْبَسَهَا مِنْ وَشْيٍ عَبْقَرٌ تَجْلِيلٌ وَتَنْجِيدٌ^(٥)
وقال الخليل: العبقرى: كلُّ جليلٍ نفيسٍ من الرجال والنساء وغيرهم^(٦).
الَجَلال: العَظْمَة، قال الشاعر:

خَبِرْ مَا جَاءَنَا مُضْمَلٌ جَلَّ حَتَّى دَقَّ فِيهِ الْأَجَلُ^(٧)

* * *

(١) الصحاح (رفف).

(٢) الكشف ٥٠/٤، وما قبله منه.

(٣) شرح ديوان زهير ص ١٠٣. قال شارحه: جديرون: خليقون. ويستعملوا: يظفروا وتعلوا.

(٤) ديوان امرئ القيس ص ٦٤، وفيه: تُطِيرُهُ، بدل: تُشِذُّهُ، وكلاهما بمعنى. والصليل: الصوت. والمرو: الحجارة.

(٥) ديوان ذي الرمة ١٣٦٦/٢. قال شارحه: القُفُّ: ما غلظ من الأرض ولم يبلغ أن يكون جبلاً في ارتفاعه. والتنجيد: التزيين. فشبه الزهر بوشى عبقر.

(٦) تفسير الثعلبي ٧٠/٦، وتفسير البغوي ٢٧٨/٤.

(٧) اختلف في نسبته، فنسبه الجاحظ في الحيوان ٦٨/٣ لتأبط شراً، وقال: إن كان قاله. ونُسب في العقد الفريد ٢٩٨/٣ لابن أخت تأبط شراً. وفي منتهى الطلب ٤١٨/٦ للشنفرى. وفي جمهرة اللغة ٢٧٣/٣ للشنفرى أو لخلف بن الأحمر. وفي شرح ديوان =

سورة الرحمن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّحْمَنُ ١ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ٢ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ٣ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ٤ الشَّمْسُ ٥ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ٦ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ٧ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ٨ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ٩ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ١٠ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ١١ فِيهَا فَكْهَمٌ ١٢ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ١٣ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ ١٤ وَالرَّيْحَانُ ١٥ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ١٦ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ ١٧ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ ١٨ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ١٩ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ ٢٠ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ٢١ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ٢٢ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ٢٣ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ٢٤ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ٢٥ بَخْرَجَ مِنْهُمَا الذَّلُورُ وَالْمِيعَاتِ ٢٦ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ٢٧ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ٢٨ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ٢٩ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ٣٠ وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ٣١ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ٣٢ يَسْتَلْهُمُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ٣٣ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ٣٤﴾ .

هذه السورة مكية في قول الجمهور، ومدنية في قول ابن مسعود. وعن ابن عباس التفسير القولان، وعنه سوى آية هي مدنية، وهي ﴿يَسْتَلْهُمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية [٢٩].

وسبب نزولها فيما قال مقاتل: أنه لما نزل: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ﴾ الآية [الفرقان: ٦٠] قالوا: ما نعرف الرحمن، فنزلت ﴿الرَّحْمَنُ ١ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ٢﴾ الآية^(١).

وقيل: لما قالوا: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ﴾ أكذبهم الله تعالى وقال: ﴿الرَّحْمَنُ ١ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ٢﴾ الآية^(٢).

= الحماسة للمرزوقي ٨٢٧/٣-٨٢٨ لتأبط شراً أو لخلف بن الأحمر، وصحح نسبه لخلف. وفي محاسن الجزيرة ٩٠/٣ لأبي حفص الهوزني. والمُضْمَلُ: الشديد. اللسان (صمل).

(١) زاد المسير ١٠٥/٨.

(٢) تفسير البغوي ٢٦٦/٤.

وقيل: مدنية، نزلت إذ أبي سهيل بن عمرو وغيره أن يكتب في الصلح: بسم الله الرحمن الرحيم^(١).

ومناسبة هذه السورة لما قبلها أنه لما ذكر مقرّ المجرمين ﴿فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ ومقرّ المتقين ﴿فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ﴾ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْنَدٍ ﴿٥٥﴾ ذكر شيئاً من آثار الملوك وآثار القدرة، ثم ذكر مقرّ الفريقين على جهة الإسهاب؛ إذ كان في آخر السورة ذكره على جهة الاختصار والإيجاز، ولما ذكر قوله: ﴿عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْنَدٍ﴾ فأبرز هاتين الصفتين بصورة التنكير، فكأنه قيل: من المتّصف بذلك؟ فقال: ﴿الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝﴾ فذكر ما نشأ عن صفة الرحمة وهو تعليم القرآن الذي هو شفاء للقلوب.

والظاهر أنّ «الرحمن» مرفوع على الابتداء، و«عَلَّمَ الْقُرْآنَ» خبره^(٢). وقيل: «الرحمن» آية بمُضْمَرٍ، أي: الله الرحمن، أو: الرحمن ربنا، وذلك آية، و«عَلَّمَ الْقُرْآنَ» استئناف إخبار^(٣).

ولما عدّد نِعَمَهُ تعالى بدأ من نِعَمِهِ بما هو أعلى رتبها وهو تعليم القرآن، إذ هو عماد الدين ونجاة من استمسك به، ولما ذكر تعليم القرآن ولم يذكر المعلم ذكره بعد في قوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾، ليُغْلَمَ أنه هو المقصود بالتعليم، ولما كان خلقه من أجل الدين وتعليمه القرآن كان كالسبب في خلقه، فقدم على خلقه، ثم ذكر تعالى الوصف الذي يتمييز به الإنسان من المنطق المَفْصَح عن الضمير، والذي به يمكن قبول التعليم وهو البيان، ألا ترى أن الأخرس لا يُمكن أن يتعلّم شيئاً ممّا يُدرَك بالنطق.

و«عَلَّمَ» متعدية إلى اثنين، حُذِفَ أولهما؛ لدلالة المعنى عليه، وهو جبريل، أو محمد عليهما الصلاة والسلام، أو الإنسان. أقوال. وتوهم أبو عبد الله الرازي^(٤)

(١) المحرر الوجيز ٥/٢٢٣.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٠٣، وإملاء ما من به الرحمن ٢/٢٥١.

(٣) الكلام من المحرر الوجيز ٥/٢٢٣، وإملاء ما من به الرحمن ٢/٢٥١.

(٤) في تفسيره ٢٩/٨٤، وما قبله منه بنحوه، وما بين حاصرتين الآتي منه أيضاً.

أَنَّ المحذوف هو المفعول الثاني، قال: إِنَّ قِيلَ: لِمَ تُرِكَ المفعول الثاني؟ وأجاب بأنَّ النعمة في [تعميم] التعليم لا في تعليم شخص دون شخص، كما يُقال: فلانٌ يُطعمُ الطعامَ، إشارةً إلى كرمه، لا يُبينُ مَنْ يُطعمُهُ. انتهى.

والمفعول الأول هو الذي كان فاعلاً قبل النقل بالتضعيف أو الهمزة في عَلَّمَ وأطعمَ، وأبعدَ مَنْ ذهب إلى أن معنى ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ جعله علامةً وآيةً يُعْتَبَرُ بها، وهذه جُمْلٌ مترادفةٌ أخبارٌ كلها عن «الرحمن»، جُعِلَتْ مستقلةً لم تُعْطَفْ؛ إذ هي تعدادُ لِنِعْمِهِ تعالى، كما تقول: زيدٌ أَحَسَّنَ إليك، خَوَّلَكَ، أشارَ بِذِكْرِكَ.

و﴿الْإِنْسَانَ﴾ اسم الجنس. وقال قتادة: الإنسان: آدم عليه السلام. وقال ابن كَيْسَانَ: محمد ﷺ.

وقال ابن زيد والجمهور: البيان: المنطق والفهم والإبانة، وهو الذي فَضَّلَ الإنسانَ من سائر الحيوان. وقال قتادة: هو بيان الحلال والحرام والشرائع، وهذا جزءٌ من البيان العام^(١). وقال محمد بن كعب: ما يقول وما يُقال له. وقال الضحَّاك: الخير والشر. وقال ابن جُريج: الهدى. وقال يمان: الكتابة^(٢). ومن قال: ﴿الْإِنْسَانَ﴾ آدمٌ، فالبيان أسماء كلِّ شيء، أو التكلُّم بلغات كثيرة أفضَلُها العربية^(٣)، أو الكلام بعد أن خلقه، أو علم الدنيا والآخرة، أو الاسمُ الأعظم الذي علَّم به كلَّ شيء. أقوالٌ آخَرُها منسوبٌ لجعفر الصادق^(٤).

ولمَّا ذكر تعالى ما أنعمَ به على الإنسان من تعليمه البيان، ذَكَرَ ما امتنَّ به من وجودِ الشمس والقمر وما فيهما من المنافع العظيمة للإنسان؛ إذ هما يجريان على حساب معلوم وتقدير سويٍّ في بروجهما ومنازلهما^(٥).

(١) المحرر الوجيز ٢٢٣/٥.

(٢) زاد المسير ١٠٦/٨.

(٣) تفسير البغوي ٢٦٦/٤.

(٤) مجمع البيان ٨٥/٢٧.

(٥) الكشاف ٤٣/٤ بنحوه مع تقديم وتأخير.

والْحُسْبَانُ مَصْدَرٌ كَالْغَفَرَانِ، وهو بمعنى الحساب. قاله قتادة. وقال الضحاك وأبو عبيدة: جمع حساب، كشيْهَابٍ وشُهْبَانٍ. قال ابن عباس وأبو مالك وقاتدة: لهما في طُلُوعِهِمَا وَغُرُوبِهِمَا وَقَطْعُهُمَا الْبُرُوجُ وَغَيْرِ ذَلِكَ حِسَابَانَتْ شَتَّى. وقال ابن زيد: لولا اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ لَمْ يَذَرِ أَحَدٌ كَيْفَ يَحْسَبُ شَيْئاً يَرِيدُ مِنْ مَقَادِيرِ الزَّمَانِ. وقال مجاهد: الْحُسْبَانُ: الْفَلَكَ الْمُسْتَدِيرُ، شَبَّهَ بِحُسْبَانِ الرَّحَى: وهو العود المستدير الذي باستدارته تستدير المطحنة^(١).

وارتفع «الشمس» على الابتداء، وخبره «بَحُسْبَانٍ»، فإِذَا عَلَى حَذَفٍ، أَي: جَرِيُّ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ كَانَتْ بِحُسْبَانٍ. وقيل: الخبر محذوف، أَي: يجريان بِحُسْبَانٍ^(٢). و«بَحُسْبَانٍ» مُتَعَلِّقٌ بِ«يجريان»^(٣). وعلى قول مجاهد تكون الباء في «بَحُسْبَانٍ» ظرفية؛ لِأَنَّ الْحُسْبَانَ عِنْدَهُ الْفَلَكَ.

ولَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى مَا أَنْعَمَ بِهِ مِنْ مَنَافِعِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَكَانَ ذَلِكَ مِنَ الْآثَارِ الْعُلُويَّةِ، ذَكَرَ فِي مَقَابِلَتِهِمَا مِنَ الْآثَارِ السُّفْلِيَّةِ النَّجْمَ وَالشَّجَرَ؛ إِذْ كَانَا رِزْقاً لِلْإِنْسَانِ، وَأَخْبَرَ أَنَّهُمَا جَارِيَانِ عَلَى مَا أَرَادَ اللَّهُ بِهِمَا مِنْ تَسْخِيرِهِمَا وَكَيْفُونَتِهِمَا عَلَى مَا اقْتَضَتْهُ حُكْمُهُ تَعَالَى. وَلَمَّا ذَكَرَ مَا بِهِ حَيَاةُ الْأَرْوَاحِ مِنْ تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ، ذَكَرَ مَا بِهِ حَيَاةُ الْأَشْبَاحِ مِنَ النَّبَاتِ الَّذِي لَهُ سَاقٌ، وَكَانَ تَقْدِيمُ النَّجْمِ وَهُوَ مَا لَا سَاقَ لَهُ؛ لِأَنَّهُ أَصْلُ الْقُوَّةِ، وَالَّذِي لَهُ سَاقٌ ثَمَرُهُ يُتَفَكَّهُ بِهِ غَالِباً.

والظاهر أَنَّ النَّجْمَ هُوَ الَّذِي شَرَحْنَاهُ، وَبَدَّلُ عَلَيْهِ اقْتِرَانُهُ بِالشَّجَرِ. وَقَالَ مَجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ وَالْحَسَنُ: النَّجْمُ: اسْمُ الْجَنَسِ مِنْ نَجُومِ السَّمَاءِ.

وسجودُهما، قَالَ مَجَاهِدٌ وَالْحَسَنُ: ذَلِكَ فِي النَّجْمِ بِالْغُرُوبِ وَنَحْوِهِ، وَفِي الشَّجَرِ بِالظَّلِّ وَاسْتِدَارَتِهِ. وَقَالَ مَجَاهِدٌ أَيْضاً: وَالسَّجُودُ تَجَوُّزٌ، وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنِ الْخُضُوعِ وَالتَّذَلُّلِ^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٢٢٤/٥. وينظر تفسير الثعلبي ٤٨/٦. وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن

٢٤٢/٢. وأخرج الطبري ١٧٢/٢٢ قول مجاهد.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣٠٣/٤، ومشكل إعراب القرآن ٧٠٤/٢.

(٣) إملاء ما من به الرحمن ٢٥١/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٢٢٤/٥.

وَالْجُمْلُ الْأَوَّلُ فيها ضميرٌ يربطها بالمبتدأ، وأمّا في هاتين الجملتين فاكتفي بالوصل المعنوي عن الوصل اللفظي؛ إذ معلوم أنّ الحُسبانَ هو حُسبانُهُ، وأنّ السُّجودَ له لا لغيره، فكأنّه قيل: بِحُسبانِهِ ويسجدانِ له. ولَمّا أُورِدَتْ هذه الجملة مورد تعديد النعم رُذِّ الكلامُ إلى العطفِ في وصل ما يناسبُ وصله، والتناسبُ الذي بين هاتين الجملتين ظاهرٌ؛ لأنّ الشمسَ والقمرَ غُلُوبَيانِ، والنَّجْمَ والشجرَ سُفْلَيانِ^(١).

﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا﴾ أي: خلقها مرفوعةً، حيث جعلها مصدرَ قضاياء، ومسكنَ ملائكته الذين ينزلون بالوحي على أنبيائه، ونَبَّه بذلك على عِظَم شأنه وملكيه.

وقرأ الجمهور: «والسماء» بالنصب على الاشتغال، رُوعِيَ مُشاكَلَةُ الجملة التي تليه وهي «يسجدان». وقرأ أبو السَّمال: «والسماء» بالرفع، راعى مُشاكَلَةَ الجملة الابتدائية^(٢).

وقرأ الجمهور: «وَوَضَعَ الْمِيزَانَ» فعلاً ماضياً، ناصباً «الميزان»، أي: أقره وأثبت^(٣). وقرأ إبراهيم: «وَوَضِعَ» بإسكان الضاد، «الميزان» بالخفض^(٤).

والظاهر أنّه كلُّ ما تُوزَنُ به الأشياء وتُعرف مقاديرُها وإن اختلفت أشكال الآلات. قال معناه ابن عباس والحسن وقتادة، جعله تعالى حاكماً بالتسوية في الأخذ والإعطاء. وقال مجاهد والطبري والأكثر: «الميزان»: العدل، وتكون الآلات من بعض ما يندرج في العدل، بدأ أولاً بالعلم، فذكر ما فيه أشرف أنواع العلوم وهو القرآن، ثم ذكر ما به التعديل في الأمور وهو الميزان، كقوله: ﴿وَأَنزَلْنَا مَعَهُ الْقُرْآنَ وَالْمِيزَانَ﴾ [الحديد: ٢٥] ليعلموا الكتاب ويفعلوا ما يأمرهم به الكتاب^(٥).

(١) الكشف ٤٤/٤ بنحوه مع تقديم وتأخير. وما بعده منه أيضاً.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٤٨، والمحتسب ٣٠٢/٢، والكلام بنحوه في المحرر الوجيز ٢٢٤/٥.

(٣) المحرر الوجيز ٢٢٤/٥.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٤٨. والعبارة في (أ) والمطبوع: وقرأ إبراهيم: «وضع الميزان» بالخفض وإسكان الضاد.

(٥) الكلام من الكشف ٤٤/٤، والمحرر الوجيز ٢٢٤/٥، وتفسير الرازي ٩٠/٢٩. وقول الطبري في تفسيره ١٧٧/٢٢.

﴿أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ﴾ أي: لئلا تَطْغَوْا، فـ «تَطْغَوْا» منصوب بـ «أن»^(١)، وقال الزمخشري: أو هي «أن» المُفسَّرة. وقال ابن عطية: ويحتمل أن تكون «أن» مُفسَّرة، فيكون «تَطْغَوْا» جزمًا بالنهي. انتهى.

ولا يجوز ما قالاه من أن «أن» مُفسَّرة؛ لأنه فات أحد شرطيهما وهو أن يكون ما قبلها جملةً فيها معنى القول، «ووضع الميزان» جملةٌ ليس فيها معنى القول. والطغيان في الميزان: هو أن يكون بالتعمد، وأمّا ما لا يُقدَّر عليه من التحرير بالميزان، فمعفو عنه^(٢).

ولمّا كانت التسوية مطلوبةً جدًّا أمر الله تعالى فقال: ﴿وَأَقِيمُوا أَلْوَزَنَ﴾.

وقرأ الجمهور: «ولا تُخْسِرُوا» من أخسر، أي: أفسد، ونقص، كقوله: ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾ [المطففين: ٣] أي: يُنقصون. وبلال بن أبي بُردة وزيد بن علي: «تُخْسِر» بفتح التاء^(٣)، يقال: خَسَرَ يَخْسِرُ، وأخْسَرَ يُخْسِرُ، بمعنى واحد، كجَبَرَ وأَجْبَرَ. وحكى ابن جني^(٤) وصاحب «اللوامح» عن بلال فتح التاء والسين مضارع خَسِرَ بكسر السين^(٥). وخرَّجها الزمخشري^(٦) على أن يكون التقدير: في الميزان، فحذف الجار ونصب. ولا يُحتاج إلى هذا التخريج، ألا ترى أن خَسِرَ جاء مُتَعَدِّياً، كقوله تعالى: ﴿خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ [الأنعام: ١٢] و﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ﴾ [الحج: ١١]. وقُريء أيضاً: «تُخْسِرُوا» بفتح التاء وضَمَّ السين^(٧). لمّا منع من الزيادة وهي الطغيان نهى عن الخسران الذي هو نقصان، وكرّر لفظ «الميزان»؛ تشديداً للتوصية به، وتقويةً للأمر باستعماله والحثُّ عليه.

(١) معاني القرآن للزجاج ٩٦/٥.

(٢) المحرر الوجيز ٢٢٥/٥.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٤٩، والمحتسب ٣٠٣/٢ عن بلال وحده هكذا بالإنفراد، وعنه - أيضاً - في الشاذة بالجمع «تُخْسِرُوا». والكلام من المحرر الوجيز ٢٢٥/٥.

(٤) في المحتسب ٣٠٣/٢.

(٥) أي: «تُخْسِرُوا».

(٦) في الكشاف ٤٤/٤.

(٧) الكشاف ٤٤/٤، وما بعده منه أيضاً بنحوه.

ولمَّا ذَكَرَ السَّمَاءَ ذَكَرَ مَقَابِلَتَهَا، فَقَالَ: ﴿وَالْأَرْضَ وَصَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ أي: خفَضَهَا مَذْخُوعَةً عَلَى الْمَاءِ لِيُتَنَفَّعَ بِهَا.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «وَالْأَرْضَ» بِالنَّصْبِ. وَأَبُو السَّمَّالِ بِالرَّفْعِ^(١).

وَالْأَنَامُ؛ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بَنُو آدَمَ فَقَط. وَقَالَ أَيْضاً هُوَ وَقَتَادَةُ وَابْنُ زَيْدٍ وَالشَّعْبِيُّ: الْحَيَوَانُ كُلُّهُ. وَقَالَ الْحَسَنُ: الثَّقَلَانِ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ^(٢).

﴿فِيهَا فَكَّهَةٌ﴾ ضُرُوبٌ مِمَّا يَتَنَفَّكُهُ بِهِ^(٣).

وَبَدَأَ بِقَوْلِهِ: ﴿فَكَّهَةٌ﴾ إِذْ هُوَ مِنْ بَابِ الْإِبْتِدَاءِ بِالْأَدْنَى وَالتَّرْقِيِ إِلَى الْأَعْلَى، وَنَكَّرَ لَفْظُهَا؛ لِأَنَّ الْإِنْتِفَاعَ بِهَا دُونَ الْإِنْتِفَاعِ بِمَا يُذَكَّرُ بَعْدَهَا، ثُمَّ ثَنَّى بِالنَّخْلِ فَذَكَرَ الْأَصْلَ وَلَمْ يَذْكُرْ ثَمَرَتَهَا وَهُوَ الشَّمْرُ، لِكَثْرَةِ الْإِنْتِفَاعِ بِهَا مِنْ لَيْفٍ وَسَعْفٍ^(٤) وَجَرِيدٍ وَجُذُوعٍ وَجُمَارٍ^(٥) وَثَمَرٍ، ثُمَّ أَتَى ثَالِثًا بِالْحَبِّ الَّذِي هُوَ قَوَامُ عَيْشِ الْإِنْسَانِ فِي أَكْثَرِ الْأَقَالِيمِ، وَهُوَ الْبُرُّ وَالشَّعِيرُ وَكُلُّ مَا لَهُ سُنْبُلٌ وَأَوْرَاقٌ مُتَشَعِّبَةٌ عَلَى سَاقِهِ، وَوَصَفَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿ذُو الْعَصْفِ﴾ تَنْبِيْهًا عَلَى إِنْعَامِهِ عَلَيْهِمْ بِمَا يَقْوَتُهُمْ بِهِ مِنَ الْحَبِّ وَيَقْوَتْ بِهِائِمُهُمْ مِنْ وَرَقِهِ الَّذِي هُوَ التَّبَنُ، وَبَدَأَ بِالْفَاكِهِةِ وَخَتَمَ بِالمُشْمُومِ وَبَيْنَهُمَا النَّخْلَ وَالْحَبَّ لِيَحْصَلَ مَا بِهِ يَتَنَفَّكُهُ، وَمَا بِهِ يَقْوَتْ، وَمَا بِهِ تَقَعُ اللَّذَازَةُ مِنَ الرَّائِحَةِ الطَّيِّبَةِ، وَذَكَرَ النَّخْلَ بِاسْمِهَا وَالفَاكِهِةَ دُونَ شَجَرِهَا؛ لِعِظَمِ الْمُنْفَعَةِ بِالنَّخْلِ مِنْ جِهَاتٍ مُتَعَدِّدَةٍ، وَشَجَرَةَ الْفَاكِهِةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى ثَمَرَتِهَا حَقِيرَةً، فَنَصَّ عَلَى مَا يَعْظُمُ بِهِ الْإِنْتِفَاعُ مِنْ شَجَرَةِ النَّخْلِ وَمِنْ الْفَاكِهِةِ دُونَ شَجَرَتِهَا^(٦).

(١) القراءات الشاذة ص ١٤٨.

(٢) المحرر الوجيز ٢٢٥/٥. والقولان الثاني والثالث أخرجهما الطبري عنهم ١٨٠/٢٢ دون قول الشعبي.

(٣) الكشف ٤٤/٤.

(٤) السَّعْفُ: وَرَقُ النَّخْلَةِ، وَالْجَرِيدُ أَغْصَانُهَا. اللِّسَانُ (سَعْف).

(٥) الْجُمَارُ: شَحْمُ النَّخْلِ، وَاحِدَتُهُ جُمَارَةٌ. اللِّسَانُ (جَمْر).

(٦) تفسير الرازي ٩٣-٩٤/٢٩ بنحوه مع تقديم وتأخير. وينظر بعض الكلام في الكشف ٤٤-٤٥/٥، والمحرر الوجيز ٢٢٥/٥.

وقرأ الجمهور: «وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ» برفع الثلاثة، عطفاً على المرفوع قبله. وابنُ عامر، وأبو حنيفة، وابنُ أبي عبيدة بنصب الثلاثة^(١)، أي: وخلق الحب^(٢).

وَالْعَصْفُ: التَّيْنُ الذي تأكله الدوابُّ، أو أوراق النبات الذي له ساقٌ، الخارجة من جوانب الساق كأوراق السنبلة، أو ورق ما يؤكل فحسب. أقوال.

وَالرَّيْحَانُ: ما يُشْمُ، أو الورق^(٣)، أو الذي يضع بزره في الأرض. أقوال.

وَجَوَّزُوا أَنْ يَكُونَ «وَالرَّيْحَانُ» حالة الرفع وحالة النصب على حذف مضاف، أي: وذو الرِّيحان، أو: وذو الرِّيحان، حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه^(٤).

وحمزة والكسائي والأصمعي عن أبي عمرو: «وَالرَّيْحَانُ» بالجر^(٥)، والمعنى: ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ﴾ الذي هو علفُ البهائم «وَالرَّيْحَانُ» الذي هو مَطْعَمُ النَّاسِ^(٦).

وبعد دخول المشموم في قراءة الجرِّ، و«رَّيحان» من ذوات الواو، وأجاز أبو علي أن يكون اسماً ووضِعَ موضع المصدر، وأن يكون مصدراً على وزن فَعْلان كاللَّيَّان، وأبدلت الواو ياءً كما أبدلوا الياءَ واواً في أشاوى، أو مصدراً شاذاً في المعتل كما شدَّ كَيَنونةً وَيَيَنونةً، فأصله رَيَّوحان فُلِبَّت الواو ياءً وأدغمَت في الياء، فصار رَيَّحان، ثم حُدِفَت عينُ الكلمة كما قالوا: مَيَّتَ وهَيَّنَ^(٧).

(١) القراءة عن ابن عامر في السبعة ص ٦١٩، والتيسير ص ٢٠٦. وعن أبي حنيفة في تفسير القرطبي ١٢٢/٢٠.

(٢) الكشف ٤٥/٤.

(٣) في (يه) و(٣د): الورد، والكلام في تفسير الرازي ٩٤/٢٩ بنحوه.

(٤) الكشف ٤٥/٤.

(٥) القراءة عن حمزة والكسائي في السبعة ص ٦١٩، والتيسير ص ٢٠٦، والمشهور عن أبي عمرو كقراءة الجمهور.

(٦) الكشف ٤٥/٤.

(٧) المحرر الوجيز ٥/٢٢٥-٢٢٦. وينظر الحجة لأبي علي الفارسي ٦/٢٤٦.

ولمَّا عَدَّدَ تَعَالَى نِعَمَهُ خَاطِبَ الثَّقَلَيْنِ بِقَوْلِهِ: ﴿فَيَايَا آءَالَآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ أَي: إِنَّ نِعَمَهُ كَثِيرَةٌ لَا تُحْصَى، فَبَيَّأَهَا تُكَذِّبَانِ، أَي: مَنْ هَذِهِ نِعَمُهُ لَا يُمْكِنُ أَنْ يُكَذِّبَ بِهَا.

وَكَأَنَّ هَذَا الْخُطَابَ لِلثَّقَلَيْنِ؛ لِأَنَّهُمَا دَاخِلَانِ فِي الْأَنَامِ عَلَى أَصَحِّ الْأَقْوَالِ، وَلِقَوْلِهِ: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ [الرحمن: ١٤] ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ﴾ [الرحمن: ١٥]، وَلِقَوْلِهِ: ﴿سَنَفَعُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾ [الرحمن: ٣١]. وَقَدْ أَبْعَدَ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ خُطَابٌ لِلذِّكْرِ وَالْأُنْثَى مِنْ بَنِي آدَمَ، وَأَبْعَدُ مِنْ هَذَا قَوْلُ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ خُطَابٌ عَلَى حَدِّ قَوْلِهِ: ﴿أَلَيَّا فِي جَهَنَّمَ﴾ [ق: ٢٤]، وَيَا حَرَسِيَّ اضْرِبَا عُنُقَهُ^(١). يَعْنِي أَنَّهُ خُطَابٌ لِلوَاحِدِ بِصُورَةِ الْإِثْنَيْنِ^(٢).

وَقُرئ: «فَبَيَّأِي» مَنُونًا فِي جَمِيعِ السُّورَةِ^(٣)، كَأَنَّهُ حَذَفَ مِنْهُ الْمُضَافَ إِلَيْهِ وَأَبْدَلَ مِنْهُ «آلَاءَ رَبِّكُمَا» بَدَلَ مَعْرِفَةٍ مِنْ نَكْرَةٍ. وَ«آلَاءٌ» تَقَدَّمَ فِي «الْأَعْرَافِ»^(٤) أَنَّهَا النِّعَمُ، وَاحِدُهَا: إِلَى وَآلَى وَإِلَيَّ وَآلِيَّ^(٥).

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ لَمَّا ذَكَرَ الْعَالَمَ الْأَكْبَرَ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَوْجَدَ فِيهَا مِنَ النِّعَمِ ذَكَرَ مَبْدَأَ مَنْ خَلَقَتْ لَهُ هَذِهِ النِّعَمُ.

وَالْإِنْسَانُ: هُوَ آدَمُ. وَهُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ. وَقِيلَ: الْجِنْسُ، وَسَاغَ ذَلِكَ، لِأَنَّ آبَاهُمْ مَخْلُوقٌ مِنَ الصَّلْصَالِ^(٦). وَإِذَا أُريدَ بِالْإِنْسَانِ آدَمُ فَقَدْ جَاءَتْ غَايَاتُ لَهُ مُخْتَلِفَةٌ، وَذَلِكَ بِتَنْقُلِ أَصْلِهِ، فَكَانَ أَوَّلًا تَرَابًا، ثُمَّ طِينًا، ثُمَّ حَمًا مَسْنُونًا، ثُمَّ صَلْصَالًا، فَنَاسِبٌ أَنْ يَنْسَبَ خَلْقُهُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا^(٧).

(١) الكلام من المحرر الوجيز ٢٢٦/٥، والكشاف ٢٥/٤، وتفسير القرطبي ١٢٢/٢٠-١٢٣.

(٢) معاني القرآن للفراء ١٠٤/٣.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٤٩، ونُسبت لأبي الدينار الأعرابي.

(٤) عند تفسير الآية (٦٩) منها.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢٨٢/٤.

(٦) المحرر الوجيز ٢٢٦/٥.

(٧) الكشاف ٤٥/٥ بنحوه.

والجانّ: هو أبو الجن، وهو إبليس. قاله الحسن^(١). وقال مجاهد: هو أبو الجن، وليس بإبليس^(٢). وقيل: الجانّ: اسم جنس^(٣).

والمارج: ما اختلط من أصفر وأحمر وأخضر^(٤)، أو اللّهب^(٥)، أو الخالص^(٦)، أو الحُمْرَةُ في طرف النار^(٧)، أو المختلط بسواد^(٨)، أو المضطرب بلا دخان^(٩). أقوال.

و«مِنْ» الأولى لابتداء الغاية، والثانية في «مِنْ نار» للتبعيض. وقيل: للبيان. والتكرار في هذه الفواصل للتأكيد والتنبيه والتحريك، وهي موجودة في مواضع من القرآن، وذهب قومٌ منهم ابن قتيبة إلى أنّ هذا التكرار إنّما هو لاختلاف النعم، فكّر التوقيف في كل واحد منها^(١٠).

وقرأ الجمهور: «رَبُّ» «وَرَبُّ» بالرفع، أي: هو رَبُّ^(١١).

وأبو حنيفة وابن أبي عتبة بالخفض^(١٢)، بدلاً من «ربكما».

-
- (١) زاد المسير ٣٩٩/٤، ومجمع البيان ٩٠/٢٧، وتفسير القرطبي ١٢٦/٢٠.
 (٢) النكت والعيون ٤٢٩/٥.
 (٣) المحرر الوجيز ٢٢٦/٥.
 (٤) أخرجه الطبري ١٩٦/٢٢ عن مجاهد. وهو عنه في تفسير الثعلبي ٥٢/٦، والنكت والعيون ٤٢٨/٥، وتفسير البغوي ٢٦٨/٤، وزاد المسير ١١٠/٨.
 (٥) أخرجه الطبري ١٩٥/٢٢ عن ابن عباس رضي الله عنه. وهو عنه في النكت والعيون ٤٢٨/٥. وأخرجه الطبري أيضاً ١٩٧/٢٢ عن ابن زيد وقتادة. وهو في زاد المسير ١١٠/٨ عن مقاتل وابن قتيبة. وهو في تفسير غريب القرآن ص ٤٣٧.
 (٦) أخرجه الطبري ١٩٥/٢٢ عن ابن عباس رضي الله عنه. وهو في تفسير البغوي ٢٦٨/٤.
 (٧) الهداية إلى بلوغ النهاية ٧٢١٩/١١.
 (٨) معاني القرآن للزجاج ٩٩/٥، والكشاف ٤٥/٤.
 (٩) النكت والعيون ٤٢٨/٥، والمحرر الوجيز ٢٢٦/٥ بنحوه.
 (١٠) المحرر الوجيز ٢٢٦/٥.
 (١١) إملاء ما منَّ به الرحمن ٢٥١/٢.
 (١٢) زاد المسير ١١٢/٨ عن أبي رجاء وابن أبي عتبة. وينظر إعراب القرآن للنحاس ٣٠٦/٤، والكشاف ٤٥/٤.

وثنى المضاف إليه؛ لأنهما مشرقا الصيف والشتاء ومغرباهما. قاله مجاهد^(١).
وقيل: مشرقا الشمس والقمر ومغرباهما^(٢). وعن ابن عباس: للشمس مشرق في
الصيف مُصْعِدٌ، ومشرق في الشتاء مُنَحْدِرٌ تنتقل فيهما مُصْعِدَةٌ وَمُنَحْدِرَةٌ. انتهى.
فالمشرقان والمغربان للشمس. وقيل: المشرقان: مطلعُ الفجر ومطلعُ الشمس،
والمغربان: مغربُ الشفق ومغربُ الشمس^(٣).

ولسهل التُّستري كلامٌ في «المشرقين» و«المغربين» شبيهٌ بكلام الباطنية المحرّفين
مدلولُ كلام الله، ضربنا عن ذكره صفحا، وكذلك ما وقفنا عليه من كلام الغلاة
الذين يُنسبون للصوفية؛ لأننا لا نستجِلُّ نقلَ شيءٍ منه.

وقد أُولِعَ صاحبُ كتاب «التحرير والتحجير» فحشد ما قاله هؤلاء الغلاة في كلِّ
آية آية، ويُسمي ذلك الحقائق وأرباب القلوب، وما ادَّعوا فهمه في القرآن فعَلُوا فيه
لم يفهمه عربيٌّ قط، ولا أَرَادَهُ الله تعالى بتلك الألفاظ، نعوذ بالله من ذلك.

﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ تقدّم الكلام على ذلك في الفرقان^(٤). قال ابن عطية: وذكر
الثعلبي في ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ ألغازاً وأقوالاً باطنية لا يُلْتَفَتُ إلى شيءٍ منها^(٥). انتهى.

والظاهر التقاؤهما، أي: يتجاوران فلا فصلَ بين الماءين في رؤية العين^(٦).
وقيل: يلتقيان في كلِّ سنة مرة. وقيل: مُعَدَّان للالتقاء، فحقُّهما أن يلتقيا لولا البرزخ
بينهما^(٧).

﴿بَرَزَخُ﴾ أي: حاجزٌ من قدرة الله تعالى ﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾: لا يتجاوزان حَدَّيهما،

(١) أخرجه عنه الطبري ١٩٨/٢٢، وهو في المحرر الوجيز ٢٢٧/٥.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٩٩/٥، وتفسير أبي الليث ٣٠٦/٣، والنكت والعيون ٤٢٩/٥،
والمحرر الوجيز ٢٢٧/٥.

(٣) النكت والعيون ٤٢٩/٥ بنحوه، وقول سهل الآتي منه أيضاً.

(٤) عند تفسير الآية (٥٣) منها.

(٥) المحرر الوجيز ٢٢٧/٥، وكلام الثعلبي في تفسيره ٥٣/٦-٥٤.

(٦) الكشف ٤٥/٤.

(٧) المحرر الوجيز ٢٢٧/٥.

ولا ينبغي أحدهما على الآخر بالممازجة^(١).

وقيل: البرزخ: أجرام الأرض. قاله قتادة. وقيل: ﴿لَا يَنْبَيَانِ﴾ أي: على الناس والعمران، وعلى هذا والذي قبله يكون من البغي. وقيل: هو من بغي، أي: طلب، فالمعنى: لا يبغيان حالاً غير الحال التي خُلِقا عليها وسُخِّرَا لها. وقيل: ماء الأنهار لا يختلط بالماء المِلْح، بل هو بذاته باقٍ فيه. قال ابن عطية^(٢): والعَيَان لا يقتضيه. انتهى. يعني: أنه يُشَاهَد الماء العذب يختلط بالمِلْح فيبقى كلُّه مِلْحاً. وقد يقال: إنه بالاختلاط صَغُرَتْ جُذُأ أجرام^(٣) العذب حتى لا تَظْهَر، فإذا ذاق الإنسان من المِلْح المنبَتِّ فيه تلك الأجزاء الدقيقة لم يُحَسَّ إِلَّا الملوحة، والمعقول يشهد بذلك؛ لأنَّ تداخل الأجسام غير مُمَكِّن، لكن التفرُّق والالتقاء مُمَكِّن. وأنشد القاضي منذر بن سعيد البلوطي:

وممزوجة الأمواه لا العذبُ غالبٌ على المِلْح طيباً لا ولا المِلْحُ يَغْذُبُ^(٤)

وقرأ الجمهور: «يُخْرِجُ» مبنياً للفاعل. ونافع، وأبو عمرو، وأهل المدينة مبنياً للمفعول^(٥). والجُعْفِيُّ عن أبي عمرو بالياء مضمومةً وكسرِ الراء^(٦)، أي: الله. وعنه وعن أبي عمرو، وعن ابن مِقْسَمٍ بالنون^(٧). و«اللؤلؤ» و«المرجان» نُصِبَ في هاتين القراءتين.

والظاهرُ في «منهما» أنَّ ذلك يخرج من المِلْح والعذب. وقال بذلك قوم، حكاه الأخفش، ورَدَّ الناسُ هذا القول؛ قالوا: والجِسُّ يُخَالِفُهُ؛ إذ لا يخرج إلَّا من المِلْح، وعابوا قول الشاعر:

(١) الكشف ٤/٤٥.

(٢) في المحرر الوجيز ٥/٢٢٧-٢٢٨، وما قبله منه.

(٣) في (أ) والمطبوع: تتغير أجرام.

(٤) البيت في المحرر الوجيز ٥/٢٢٧.

(٥) السبعة ص ٦١٩، والتيسير ص ٢٠٦، والنشر ٢/٣٨٠. وينظر المحرر الوجيز ٥/٢٢٨.

وفي مطبوع السبعة: بضم الياء وفتح الراء!

(٦) المحرر الوجيز ٥/٢٢٨. والمشهور عن أبي عمرو: «يُخْرِجُ» بضم الياء وفتح الراء.

(٧) أي: «يُخْرِجُ»، وهي في تفسير الرازي ٢٧/١٠١ دون نسبة.

فَجَاءَ بِهَا مَا شَتَّتَ مِنْ لَطْمِيَّةٍ عَلَى وَجْهِهَا مَاءُ الْفِرَاتِ يَمُوجُ^(١)

وقال الجمهور: إنَّما يخرج من الأجاج في المواضع التي تقع فيها الأنهارُ والمياهُ العَذْبَةُ، فناسب إسناده ذلك إليهما، وهذا مشهور عند الغوَّاصين. وقال ابن عباس وعكرمة: تكون هذه الأشياء في البحر بنزول المطر؛ لأنَّ الصَّدَفَ وغيرها تفتح أفواهها للمطر؛ فلذلك قال: «منهما». وقال أبو عبيدة: إنَّما يخرج من الملح، لكنه قال: «منهما» تجوُّزاً. وقال الرُّمَّاني: العَذْبُ فيهما كاللَّقَّاح للملح، فهو كما يقال: الولد يخرج من الذكر والأنثى. وقال ابن عطية^(٢) وتبع الزَّجَّاج^(٣): من حيث هما نوع واحد، فخرج هذه الأشياء إنَّما هي منهما، وإن كانت تختصُّ عند التفصيلِ المبالغِ بأحدهما، كما قال: ﴿سَبَّحَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا * وَجَعَلَ اللَّعْمَ فِيهِنَّ ثُورًا﴾ [نوح: ١٥-١٦] وإنَّما هو في إحداهنَّ، وهي الدنيا إلى الأرض.

وقال الزمخشري^(٤) نحواً من قول ابن عطية؛ قال: فإن قلت: لِمَ قال: «منهما»، وإنَّما يخرجان من الملح؟ قلت: لَمَّا التَقَّيا وصارا كالشيء الواحد جاز أن يُقال: يخرجان منهما، كما يُقال: يخرجان من البحر، ولا يخرجان من جميع البحر، ولكن من بعضه، وتقول: خرجتُ من البلد، وإنَّما خرجتُ من محلَّةٍ من محالِّه، بل من دارٍ واحدةٍ من دُوره. وقيل: لا يخرجان إلَّا من مُلتقى الملح والعَذْب. انتهى.

(١) هكذا ورد لفظ البيت في المحرر الوجيز ٢٢٨/٥، وهو لأبي ذؤيب الهذلي، وهو في أشعار الهذليين ١٣٤/١، والزاهر ٣٦١/٢، والشعر والشعراء ص ٦٥٧، وتأويل مشكل القرآن ص ٢٢٢، واللسان وتاج العروس (فرت) و(لطم)، وروايته في أشعار الهذليين: تدومُ البحارُ فوقها وتموجُ. وروايته عند الباقيين: يدوم الفراتُ فوقها ويموجُ. قال صاحب اللسان (لطم): إنَّما عنى دُرَّةً. وقوله: ما شَتَّتَ من لَطْمِيَّةٍ، في موضع الحال.

(٢) في المحرر الوجيز ٢٢٨/٥ وما قبله منه.

(٣) في معاني القرآن له ١٠٠/٥.

(٤) في الكشاف ٤٥/٤.

وقال أبو علي الفارسي: هذا من باب حذف المضاف^(١)، والتقدير: يخرج من أحدهما، كقوله تعالى: ﴿عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١] أي: من إحدى القريتين^(٢). وقيل: هما بخران يخرج من أحدهما اللؤلؤ ومن الآخر المرجان^(٣).

وقال أبو عبد الله الرازي^(٤): كلام الله تعالى أولى بالاعتبار من كلام بعض الناس، وَمَنْ عَلِمَ أَنَّ اللَّؤْلُؤَ لَا يَخْرُجُ مِنَ الْمَاءِ الْعَذْبِ؟ وَهَبْ أَنَّ الْغَوَاصِينَ مَا أَخْرَجُوهُ إِلَّا مِنَ الْمَالِحِ، ولكن: لِمَ قُلْتُمْ: إِنَّ الصَّدْفَ لَا يَخْرُجُ بِأَمْرِ اللَّهِ مِنَ الْمَاءِ الْعَذْبِ إِلَى الْمَاءِ الْمَلْحِ؟ وكيف يمكن الجزم به والأمور الأرضية الظاهرة خَفِيَتْ عَنْ التَّجَارِ الَّذِينَ قَطَعُوا الْمَفَاوِزَ، وداروا البلاد، فكيف لا يخفى أمر ما في قعر البحر عليهم؟

و«اللؤلؤ» قال ابن عباس والضحاك وقتادة: كبار الجواهر، و«المرجان» صغاره. وعن ابن عباس أيضاً وعليّ ومُرَّةُ الهمداني عكسُ هذا^(٥). وقال عبد الله^(٦) وأبو مالك: «المرجان»: الحجر الأحمر^(٧). وقال الزجاج: حجرٌ شديد البياض. وحكى القاضي أبو يعلى أنه ضَرَبَ من اللؤلؤ كالقضبَانِ، والمرجان: اسمٌ أعجميٌّ مُعَرَّبٌ. قال ابن دريد: لم أسمع فيه بفعل مُتَصَرِّفٍ^(٨). وقال الأعشى:

(١) الحجة للقراء السبعة ٦/٢٤٧، ونقله عنه الواحدي في الوسيط ٤/٢٢٠، وابن الجوزي في زاد المسير ٨/١١٣.

(٢) مشکل إعراب القرآن ٢/٧٠٥.

(٣) تفسير القرطبي ٢٠/١٣٠، والكلام بتمامه منه.

(٤) في تفسيره ٢٩/١٠١.

(٥) أخرج هذه الأقوال الطبري ٢٢/٢٠٥-٢٠٧ والكلام من المحرر الوجيز ٥/٢٢٨، وتفسير القرطبي ٢٠/١٣٠.

(٦) في النسخ والمطبوع: أبو عبد الله، والصواب: عبد الله: وهو ابن مسعود رضي الله عنه، وقوله أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٢٦٣، والطبري ٦/٢٠٧، والطبراني في المعجم الكبير (٩٠٥٨)، وهو عنه في النكت والعيون ٥/٤٣١، وتفسير القرطبي ٢٠/١٣٠.

(٧) في جميع المصادر: الخرز الأحمر. وقول أبي مالك في تفسير القرطبي ٢٠/١٣٠ أيضاً.

(٨) زاد المسير ٨/١١٣. وقول ابن دريد في الجمهرة ٣/٣٢٤.

مِنْ كُلِّ مَرْجَانَةٍ فِي الْبَحْرِ أَحْرَزَهَا تَبَارُهَا وَوَقَاهَا طِينَهَا الصَّدَفُ^(١)
 قيل: أراد اللؤلؤة الكبيرة.

وقرأ طلحة: «اللؤلؤي» بكسر اللام الثالثة، وهي لغة. وعنه^(٢): «اللؤلؤي» بقلب الهمزة المتطرفة ياءً ساكنة بعد كسره ما قبلها، وهي لغة. قاله أبو الفضل الرازي.

﴿وَلَهُ الْجَوَارِ﴾ خَصَّ تعالى الجوّاري بأنّها له وهو تعالى له ملك السماوات والأرض وما فيهنّ؛ لأنّهم لمّا كانوا منشئوها أسندها تعالى إليه؛ إذ كان تمامُ منفعتها إنّما هو منه تعالى، فهو في الحقيقة مالِكُها. والجوّاري: السُّفن^(٣).

وقرأ عبد الله، والحسن، وعبد الوارث عن أبي عمرو بضمّ الراء^(٤)، كما قالوا في شاك: شاك.

وقرأ الجمهور «الْمُنْشآت» بفتح الشين اسم مفعول، أي: أنشأها الله أو الناس^(٥)، أو المرفوعات الشُّرع^(٦). وقال مجاهد: ماله شرعٌ من المنشآت، وما لم يُرَفَّعْ له شرعٌ فليس من المنشآت^(٧). والشرع: القلَع^(٨).

والأعمش، وحمزة، وزيد بن علي، وطلحة، وأبو بكر بخلافٍ عنه بكسر الشين^(٩)، أي: الرافعات الشُّرع، أو اللاتي يُنْشِئْنَ الأمواج بجزيرهنّ^(١٠)، أو التي تُنشِئُ السَّير^(١١) إقبالاً وإدباراً.

(١) ديوان الأعشى ص ٣٦١، وفيه وفي النكت والعيون ٤٣٠/٥: أخرجها، بدل: أحرزها.

(٢) تصحفت في المطبوع والنسخ سوى (د) إلى: وعبد.

(٣) تفسير الرازي ١٠٢/٢٩ بنحوه.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٤٩. والمشهور عن أبي عمرو كقراءة الجمهور.

(٥) المحرر الوجيز ٢٢٩/٥.

(٦) الكشاف ٤٦/٤.

(٧) المحرر الوجيز ٢٢٩/٥. وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٢١٠-٢١١.

(٨) الصحاح (قلع).

(٩) أي: «الْمُنْشِآت»، وهي عن حمزة وأبي بكر في السبعة ص ٦٢٠، والتيسير ص ٢٠٦.

(١٠) الكشاف ٤٦/٤.

وشدّد الشينَ ابنُ أبي عبله^(١). والحسن: «الْمُنْشَاة» وَحَدَّ الصُّفَّة، ودلّ على الجمع الموصوف، كقوله: ﴿أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ [البقرة: ٢٥]، وقلب الهمزة ألفاً على حدّ قوله:

إِنَّ السَّبَاعَ لَتَهْدَا فِي مَرَابِضِهَا^(٢)

يريد: لتهدأ، التاء لتأنيث الصفة، كُنِيت تاءً على لفظها في الوصل.

﴿كَالْأَعْلَامِ﴾ أي: كالجبال والآكام، وهذا يدلُّ على كِبَرِ السُّفْنِ حيثُ شَبَّهَهَا بالجبال، وإن كانت المنشآت تُطْلَقُ على السفينة الكبيرة والصغيرة، وعَبَّرَ بـ «من» في قوله ﴿كُلٌّ مِّنْ عَلَيَّهَا﴾ تغليباً لمن يعقل، والضمير في «عليها» قيل: عائذٌ على الأرض وإن لم يَجْرِ لها ذكرٌ؛ لقوله: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾^(٣) [ص: ٣٢]. انتهى. وقد تقدم ذكر الأرض في قوله: ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ فعاد الضميرُ عليها، وإن كان بَعْدَ لفظها.

والفناء عبارة عن إعدام جميع الموجودات من حيوان وغيره. والوجه يُعْبَرُ به عن حقيقة الشيء، والجارحة منتفية عن الله تعالى، ونحوه: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨]، وتقول صعاليك مكة: أين وجهٌ عربيٌّ كريمٌ يوجد عليّ؟

(١) في المطبوع والنسخ سوى (يه): السفر. والمثبت موافق لما في المحرر الوجيز ٢٢٩/٥ والكلام منه، والوسيط ٢٢٠/٤.

(٢) أي: «الْمُنْشَاة».

(٣) صدر بيت عجزه: والناسُ ليس بهادٍ شرهم أبداً، وهو لإبراهيم بن هرمة، وهو في ديوانه ص ٩٧، والخصائص ١٥٢/٣، وضرائر الشعر ص ٢٢٩، واللسان (هدأ)، وفي جميعها: عن فرائسها، بدل: في مرابضها.

(٤) المحرر الوجيز ٢٢٩/٥ بنحوه.

وقرأ الجمهور: «ذو» بالواو، صفةً للوجه. وأبيّ وعبد الله: «ذي» بالياء، صفةً للرب^(١).

والظاهر أن الخطاب في قوله: ﴿وَبِهِ رَزَقَ﴾ للرسول، وفيه تشريف عظيم له ﷺ. وقيل: الخطاب لكل سامع^(٢).

ومعنى «ذو الجلال»: الذي يُجِلُّه الموحِّدون عن التشبيه بخلقه وعن أفعالهم، أو الذي يُتَعَجَّبُ من جلاله، أو الذي عنده الجلال والإكرام للمخلصين من عباده^(٣).

﴿يَتْلُمَنَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: حوائجهم، وهو ما يتعلَّق بمن في السماوات من أمر الدين، وما استُعِيدوا به، ومن في الأرض من أمر دينهم ودنياهم. وقال أبو صالح: ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ الرحمة ﴿وَالْأَرْضِ﴾ المغفرة والرزق^(٤). وقال ابن جريج: الملائكة الرزق لأهل الأرض والمغفرة، وأهل الأرض يسألونهما جميعاً^(٥).

والظاهر أن قوله: ﴿يَتْلُمَنَّ﴾ استئناف إخبار. وقيل: حال من الوجه، والعامل فيه «يبقى»، أي: هو دائم في هذه الحال^(٦). انتهى. وفيه بُعْدٌ، وَمَنْ لا يسأل فحاله تقتضي السؤال، فيصح إسناد السؤال إلى الجميع باعتبار القدر المشترك وهو الافتقار إليه تعالى.

﴿كُلَّ يَوْمٍ﴾ أي: كل ساعة ولحظة، وذكر اليوم؛ لأنَّ الساعات واللحظات في ضمنه.

(١) الكلام من المحرر الوجيز ٢٢٩/٥، والكشاف ٤٦/٤ بنحوه، وما بعده منهما ومن إعراب القرآن للنحاس ٣٠٨/٤.

(٢) ينظر تفسير الرازي ١٠٦/٢٩.

(٣) الكشاف ٤٦/٤.

(٤) الوسيط للواحد ١٢١/٤، والهداية إلى بلوغ النهاية ٧٢٢٤/١١، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ١٤٣/٦ لعبد بن حميد وابن المنذر.

(٥) عزاه السيوطي في الدر المنثور ١٤٣/٦ لابن المنذر.

(٦) المحرر الوجيز ٢٢٩/٥.

﴿هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ قال ابن عباس: في شأنٍ يُمضيه من الخلق والرزق والإحياء والإماتة^(١).

وقال عبيد بن عمير: يُجيب داعياً، ويفكُّ عانياً، ويتوب على قوم، ويغفر لقوم^(٢).
وقال سويد بن غفلة: يَعْتِقُ رقاباً، وَيُعْطِي رغباً، وَيُقَحِّمُ عتاباً^(٣).

وقال ابن عُيينة: الدهر عند الله يومان؛ أحدهما: اليوم الذي هو مدة الدنيا، فشأنه فيه الأمر والنهي والإماتة والإحياء، والثاني: الذي هو يوم القيامة، فشأنه فيه الجزاء والحساب.

وعن مقاتل: نزلت في اليهود، قالوا: إِنَّ الله لا يقضي يوم السبت شيئاً^(٤).
وقال الحسين بن الفضل وقد سأله عبد الله بن طاهر عن قوله: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ وقد صحَّ أَنَّ القَلَمَ جَفَّ بما هو كائنٌ إلى يوم القيامة فقال: شؤونٌ يُبديها لا شؤونٌ يبتديها^(٥).

وقال ابن بحر: هو في يوم الدنيا في الابتلاء، وفي يوم القيامة في الجزاء^(٦).
وانتصب «كلَّ يوم» على الظرف، والعامل فيه العامل في قوله: «في شأن»، وهو مستقَرُّ المحذوف، نحو: يوم الجمعة زيدٌ قائمٌ.



(١) أخرجه عنه بنحوه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٢٦٣-٢٦٤، والطبري ٢٢/٢١٥، والطبراني في الكبير (١٠٦٠٥) و(١٢٥١١)، والحاكم ٢/٤٧٤ و٥١٩، والشعبي في تفسيره ٦/٥٦، والواحدي في الوسيط ٤/٢٢٢.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٢٦٣، وابن أبي شيبه (٣٦١٤٦)، والطبري ٢٢/٢١٣ و٢١٤، والبيهقي في الشعب (١١٠٣). وهو في تفسير الشعبي ٦/٥٦، والنكت والعيون ٥/٤٣٣.

(٣) تفسير الشعبي ٦/٥٦، والنكت والعيون ٥/٤٣٣. ويقحم: يحتقر ويزدري. معجم متن اللغة ٤/٥٠٢.

(٤) القولان في تفسير الشعبي ٦/٥٦، وتفسير البغوي ٤/٢٤٠، والكشاف ٤/٤٦.

(٥) الكشاف ٤/٤٦-٤٧، وتفسير القرطبي ٢٠/١٣٥-١٣٦.

(٦) النكت والعيون ٥/٥٣٢.

﴿سَنَفَعُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾ ٣١ ﴿فَأَيُّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ٣٢ ﴿بِمَنْعَرِ الْجَيْنِ وَالْإِنْسِ إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ ٣٣ ﴿فَأَيُّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ٣٤ ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْصِرَانِ﴾ ٣٥ ﴿فَأَيُّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ٣٦ ﴿إِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ ٣٧ ﴿فَأَيُّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ٣٨ ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَخُ عَنْ ذُلِّهِمْ إِسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ ٣٩ ﴿فَأَيُّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ٤٠ ﴿يَعْرِفُ الْمَجْرُمُونَ بِسْمَتِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنُّوَصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ ٤١ ﴿فَأَيُّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ٤٢ ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمَجْرُمُونَ﴾ ٤٣ ﴿يَطُوفُونَ فِيهَا بَيْنَ ذِيْنِ جَبِّ مَأْوًى﴾ ٤٤ ﴿فَأَيُّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ٤٥ .

لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى مَا أَنْعَمَ بِهِ مِنْ تَعْلِيمِ الْعِلْمِ وَخَلْقِ الْإِنْسَانِ، وَالسَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَوْدَعَ فِيهِمَا، وَفَنَاءَ مَا عَلَى الْأَرْضِ، ذَكَرَ مَا يَتَعَلَّقُ بِأَحْوَالِ الْآخِرَةِ وَالْجَزَاءِ، فَقَالَ: ﴿سَنَفَعُ لَكُمْ﴾ أي: ننظر في أموركم يوم القيامة، لا أنه تعالى كان له شُغْلٌ فهو يَفْرُغُ منه. وجرى هذا على كلام العرب في أنَّ المعنى: سنقصّد حسابكم^(١)، فهو استعارة، من قول الرجل لمن يتهدّده: سافرُغْ لك، أي: سأتجرّد للإيقاع بك من كلِّ ما يشغلني عنه، حتى لا يكون لي شغلٌ سواه. والمراد: التوفّر على الانتقام منه^(٢). قال ابن عطية^(٣): ويحتمل أن يكون التوعّد بعذاب في الدنيا، والأول أئبن. انتهى. يعني أن يكون ذلك يوم القيامة.

وقال الزمخشري^(٤): ويجوز أن يُراد: ستنتهي الدنيا وتبلغ آخرها، وينتهي إذ ذاك شؤون الخلق التي أرادها بقوله: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ فلا يبقى إلا شأنٌ واحدٌ، وهو جزاؤكم، فجعل ذلك فراغاً لهم على طريق المثل. انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٢٢٩/٥-٢٣٠ يعضه.

(٢) الكشف ٤٧/٤.

(٣) في المحرر الوجيز ٢٣٠/٥.

(٤) في الكشف ٤٧/٤.

والذي عليه أئمة اللغة أنَّ «فَرَعً» تُستعملُ عند انقضاء الشغل الذي كان الإنسان مشغولاً به؛ فلذلك احتيج قوله: «سنفرغ» إلى التأويل، على أنه قد قيل: إنَّ «فَرَعً» يكون بمعنى قصدَ واهتمَّ، واستدِلَّ على ذلك بما أنشده ابنُ الأنباري لجبرير:

أَلَا نَ وَقَدْ فَرَعْتُ إِلَى نُمَيْرٍ فهذا حينَ كنتُ لهم عَذَاباً^(١)
أي: قصدتُ. وأنشد النَّحاس:

فَرَعْتُ إِلَى الْعَبْدِ الْمُقْبِدِ فِي الْجَبَلِ^(٢)

وفي الحديث: «فَرَعَ رُبُّكَ مِنْ أَرْبَعٍ»^(٣). وفيه: «لَا تَفْرَغَنَّ إِلَيْكَ يَا خَبِيبُ»^(٤) يخاطب به رسول الله ﷺ أزبُ العقبة^(٥) يوم بيعتها، أي: لأَقْصِدَنَّ إِبْطَالَ أَمْرِكَ. نُقِلَ هذا عن الخليل والكسائي والفراء^(٦).

وقرأ الجمهور: «سَنَفْرُغُ» بنون العظمة وضمَّ الراء، من فَرَعَ بفتح الراء، وهي لغة الحجاز. وحمزة، والكسائي، وأبو حنيفة، وزيد بن علي بياء الغيبة^(٧). وقتادة والأعرج بالنون وفتح الراء^(٨) مضارع فَرَعَ بكسرهما، وهي تميمية. وأبو السَّمَّال

(١) لم أقف عليه في ديوان جرير، ونُسب له أيضاً في الحجة لأبي علي الفارسي ٢٥٦/٤ و٢٤٩/٢، والنكت والعيون ٤٣٤/٥، وتفسير القرطبي ١٣٦/٢٠ والكلام منه.

(٢) هذا عجز بيت صدره: وَلَمَّا اتَّقَى الْقَيْنُ الْعِرَاقِي بَاسْتِهِ. وهو لجبرير كما في شرح ديوانه ٩٥٢/٢، وفيه: القين، بدل: العبد. قال شارحه: القَيْنُ الْعِرَاقِي: هو البعيث.

(٣) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٤٠٣/٢٨ من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعاً بلفظ: «فَرَعَ اللَّهُ مِنْ أَرْبَعٍ: الْخَلْقُ، وَالْخُلُقُ، وَالرِّزْقُ، وَالْأَجَلُ».

(٤) أخرجه أحمد (١٥٧٩٨)، والفاكهي في أخبار مكة (٢٥٤٢)، والطبراني في المعجم الكبير ١٩/ (١٧٥) من حديث كعب بن مالك رضي الله عنه.

(٥) أزبُ العقبة: اسم شيطان كان بالعقبة. النهاية (أزب).

(٦) في معاني القرآن له ١١٦/٣. وينظر تفسير القرطبي ١٣٧/٢٠.

(٧) أي: «سَنَفْرُغُ»، وهي عن حمزة والكسائي في السبعة ص ٦٢٠، والتيسير ص ٢٠٦.

(٨) أي: «سَنَفْرُغُ»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٤٩، والمحزر الوجيز ٢٣٠/٥ عنهما، وفي المحتسب ٣٠٤/٢ عن قتادة وحده.

وعيسى بكسر النون وفتح الراء^(١). قال أبو حاتم: هي لغة سُفلى مُصَر^(٢). والأعمش وأبو حَيوة بخلاف عنهما وابن أبي عبله والزعفراني بضم الياء وفتح الراء^(٣) مبنياً للمفعول. وعيسى أيضاً بفتح النون وكسر الراء^(٤). والأعرج أيضاً بفتح الياء والراء^(٥)، وهي رواية يونس والجُعفي وعبد الوارث عن أبي عمرو^(٦).

والتَّقْلان: الإنس والجنّ، سُمِّيَا بذلك؛ لكونهما ثقلين على وجه الأرض، أو لكونهما مُثْقَلَيْن بالذنوب، أو لِثَقُل الإنس، وسُمِّي الجنُّ ثَقَلًا لمجاورة الإنس^(٧).

والتَّقْل: الأمر العظيم. وفي الحديث: «إني تارك فيكم الثَّقَلَيْن: كتاب الله وعترتي»^(٨) سُمِّيَا بذلك؛ لِعَظَمتهما وشرفهما.

(١) أي: «سَنَفَرُغُ»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٤٩ عنهما، وفي المحتسب ٣٠٤/٢ عن عيسى وحده.

(٢) هذا القول نقله ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٣٠/٥ عن أبي حاتم بعد قراءة عيسى الأخرى الآتية: «سَنَفَرُغُ».

(٣) أي: «سَيَفَرُغُ»، وهي في المحتسب ٣٠٤/٢، وتفسير القرطبي ١٣٧/٢٠ عن الأعمش، والمحرر الوجيز ٢٣٠/٥ عن الأعمش وأبي حيو، وزاد المسير ١١٥/٨ عن ابن أبي عبله.

(٤) أي: «سَنَفَرُغُ»، وهي في المحرر الوجيز ٢٣٠/٥.

(٥) تفسير القرطبي ١٣٧/٢٠.

(٦) ذكر ابن مجاهد في السبعة ص ٦٢٠، وكذلك القرطبي ١٣٧/٢٠ رواية الجُعفي عن أبي عمرو: «سَيَفَرُغُ»، لكن المشهور عن أبي عمرو كقراءة الجمهور.

(٧) الكلام من تفسير الثعلبي ٥٨/٦، والكشاف ٤٧/٤، والمحرر الوجيز ٢٣٠/٥، وتفسير الرازي ١١٢/٢٩.

(٨) هكذا أورده ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٣٠/٥ - والكلام منه - بهذا اللفظ، ولم أجده كذلك.

وأخرجه - ضمن حديث طويل - مسلم (٢٤٠٨)، وأحمد (١٩٢٨٥) عن زيد بن أرقم رضي الله عنه مرفوعاً بلفظ: «وأنا تارك فيكم ثقلين، أولهما كتاب الله، فيه الهدى والنور...» ثم قال: «وأهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي».

وأخرجه أحمد (١١١٠٤) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً بلفظ: «إني تارك فيكم الثقلين، أحدهما أكبر من الآخر، كتاب الله حبلٌ ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، وإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض». وتظهر هناك بقية طرقه وشواهده وألفاظه.

والظاهر أَنَّ قوله: ﴿يَمْعَثِرُ﴾ الآية، من خطاب الله إِيَّاهم يوم القيامة يوم التناد. وقيل: يقال لهم ذلك. قال الضحاك: يَفِرُّون في أقطار الأرض لما يرون من الهول، فيجدون الملائكة قد أحاطت بالأرض، فيرجعون من حيث جاؤوا، فحينئذ يقال لهم ذلك. وقيل: هو خطاب في الدنيا، والمعنى: إن استطعتم الفرار من الموت. وقال ابن عباس: إن استطعتم بأذهانكم وفكركم أن تنفذوا فتعلموا علم أقطار - أي: جهات - السماوات والأرض^(١).

قال الزمخشري^(٢): ﴿يَمْعَثِرُ الْإِنِّ وَالْإِنْسَ﴾ كالترجمة لقوله: ﴿أَيُّهُ النَّقْلَانِ﴾ ﴿إِنْ أَسْتَطَقْتُمْ﴾ أن تهربوا من قضائي وتخرجوا من ملكوتي ومن سمائي وأرضي فافعلوا، ثم قال: لا تقدرون على النفوذ إلا بسلطان، يعني: بقوة وقهرٍ وعَلَبَةٍ، وأنسى لكم ذلك؟! ونحوه ﴿وَمَا أَشَدُّ بِمُعْجِزَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [المنكوت: ٢٢]. انتهى.

﴿فَانْفُذُوا﴾ أمر تعجيز. وقال قتادة: السلطان هنا الملك، وليس لهم ملك^(٣). وقال الضحاك أيضاً: بينما الناس في أسواقهم انفتحت السماء، ونزلت الملائكة، فتهرب الجن والإنس، فتُخْلِقُ بهم الملائكة^(٤).

وقرأ زيد بن علي: «إن استطعتما» على خطاب تثنية الثَّقَلَيْنِ، ومراعاة الجن والإنس. والجمهور على خطاب الجماعة «إن استطعتم»؛ لأنَّ كلاً منهما تحته أفراد كثيرة، كقوله: ﴿وَأِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ [الحجرات: ٩].

﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ﴾ قال ابن عباس: إذا خرجوا من قبورهم ساقهم شُوَاظٌ إلى المحشر^(٥).

(١) المحرر الوجيز ٢٣٠/٥.

(٢) في الكشف ٤٧/٤.

(٣) المحرر الوجيز ٢٣٠/٥.

(٤) تفسير القرطبي ١٣٩/٢٠، وهو بنحوه في إعراب القرآن للنحاس ٣١٠/٤.

(٥) الكشف ٤٧/٤.

والشَّوَاظ: لهب النار^(١). وقال مجاهد: اللَّهَبُ الأخضر^(٢) المنقطع. وقال الضَّحَّاك: الدخان الذي يخرج من اللَّهَب^(٣).

وقرأ الجمهور: «شَوَاظٌ» بضمِّ الشين. وعيسى، وابن كثير، وشبَّيل بكسرها^(٤).

والجمهور: «نحاسٌ» بالرفع. وابن أبي إسحاق، والنَّخعي، وابن كثير، وأبو عمرو بالجسر^(٥). والكلبي، وطلحة، ومجاهد بكسر نون «نحاس» والسين^(٦).

وقرأ ابن جُنْدُب^(٧): «وَنُحْسٌ» كما تقول: يومٌ نُحْسٌ. وقرأ عبد الرحمن بن أبي بَكْرَةَ وابنُ أبي إسحاق أيضاً: «وَنُحْسٌ»^(٨) مضارعاً، وماضيه: حَسَّه، أي: قتله، أي: وَنُحْسٌ بالعذاب. وعن ابن أبي إسحاق أيضاً: «ونحس» بالحركات الثلاث في الحاء على التخيير^(٩). وحنظلة بن نعمان: «وَنُحْسٌ» بفتح النون وكسر السين^(١٠). والحسن وإسماعيل: «وَنُحْسٌ» بضمَّتين والكسر^(١١).

(١) أخرجه الطبري ٢٢٢/٢٢ عن ابن عباس رضي الله عنه. وهو كذلك في النكت والعيون ٤٣٤/٥، والمحرم الوجيز ٢٣٠/٥، وزاد المسير ١١٦/٨.

(٢) تحرفت في النسخ والمطبوع - وتابعه على ذلك الآلوسي في روح المعاني ٢٢٦/٢٦ - إلى: الأحمر، والمثبت من المصادر؛ فقد أخرجه الطبري ٢٢٣/٢٢. وهو في تفسير الثعلبي ٥٩/٦، والمحرم الوجيز ٢٣٠/٥، وتفسير البغوي ٢٧١/٤.

(٣) أخرجه الطبري ٢٢٣/٢٢. وهو في تفسير الثعلبي ٥٩/٦، والمحرم الوجيز ٢٣١/٥.

(٤) المحرم الوجيز ٢٣١/٥، وقراءة ابن كثير في السبعة ص ٦٢١، والتيسير ص ٢٠٦.

(٥) المحرم الوجيز ٢٣١/٥، وقراءة ابن كثير وأبي عمرو في السبعة ص ٦٢١، والتيسير ص ٢٠٦.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٤٩ عن مجاهد والكلبي، وإعراب القرآن للنحاس ٣١١/٤ عن مجاهد، والمحرم الوجيز ٢٣١/٥ عن مجاهد وطلحة.

(٧) تحرف في المطبوع والنسخ سوى (٣د) إلى: ابن جبير، وابن جندب: اسمه مسلم، وقراءته في الشاذة ص ١٤٩، وإعراب القرآن للنحاس ٣١١/٤، والمحرم الوجيز ٢٣١/٥.

(٨) المحاسب ٣٠٤/٢، والمحرم الوجيز ٢٣١/٥ عن ابن أبي بكرة.

(٩) ينظر القراءات الشاذة ص ١٤٩.

(١٠) القراءات الشاذة ص ١٤٩، ووقعت تسميته فيه: حنظلة بن يعمر، وتفسير القرطبي ١٤٢/٢٠، ووقعت تسميته فيه: حنظلة بن مرة بن النعمان الأنصاري.

(١١) القراءات الشاذة ص ١٤٩ عن إسماعيل، وتفسير القرطبي ١٤٢/٢٠ عن الحسن.

وقرأ زيد بن علي: «تُرسل» بالنون «عليكما شواظاً» بالنصب «من نارٍ ونحاساً» بالنصب عطفًا على «شواظاً»^(١).

قال ابن عباس وابن جُبَيْر: النحاس: الدخان. وعن ابن عباس أيضاً ومجاهد: هو الصُّفْر المعروف^(٢). والمعنى: تعجيزُ الجنِّ والإنس، أي: أنتما بحالٍ مَنْ يُرسلُ عليه هذا، فلا يقدِرُ على الامتناع ممَّا يُرسلُ عليه^(٣).

﴿فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ جواب «إذا» محذوف، أي: فما أعظمَ الهول! وانشقاقُها: انفطارُها يوم القيامة ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً﴾ أي: محمرة كالوردة. قال ابن عباس وأبو صالح: هي من لون الفرس الورد، فأنت؛ لكون السماء مؤنثة. وقال قتادة: هي اليوم زرقاء^(٤)، ويومئذ تغلب عليها الحُمرة كلون الورد، وهي الثَّوَار المعروف. قال الزجاج. ويريد: كلون الورد^(٥). وقال الشاعر:

فلو كنتُ وَرْدًا لَوْنُهُ لَعَشِيقَتَنِي وَلَكِنَّ رَبِّي شَانَنِي بِسَوَادِيَا^(٦)

وقال أبو الجوزاء: وردة صفراء، وقال: أما سمعتَ العرب تسمي الخيل الورد. قال الفراء: أرادَ لونَ الفرس الورد، يكون في الربيع إلى الصُّفرة، وفي الشتاء إلى الحُمرة، وفي اشتداد البرد إلى الغبرة، فشبَّه تلَوْنَ السماء بتلَوْنَ الورد من الخيل، وهذا قول الكلبي^(٧).

(١) الكشف ٤/٤٧ من دون نسبة.

(٢) أخرجهما عنهم الطبري ٢٢/٢٢٤-٢٢٥. وهما في تفسير الثعلبي ٦/٥٩، وتفسير القرطبي ١٤٣/٢٠.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢٣١، وما بعده منه.

(٤) في إعراب القرآن للنحاس ٤/٣١٢، وتفسير الطبري ٢٢/٢٢٨، وتفسير الثعلبي ٦/٦٠، والوسيط للواحدي ٤/٢٢٣، والمحرر الوجيز ٥/٢٣١: خضراء.

(٥) إلى هنا من المحرر الوجيز ٥/٢٣١، وكلام الزجاج في معاني القرآن له ٥/١٠١.

(٦) البيت لسُحَيْم عبد بني الحسحاس، وهو في ديوانه ص ٢٦، وسيرُ صناعة الإعراب ١/٢٠٣، والنكت والعيون ٥/٤٣٦، وتاج العروس واللسان (عسق)، وروايتهما: لَعِيقَتَنِي. قال صاحب اللسان: إنما قلب الشين سيناً لسواده وضعف عبارته عن الشين.

(٧) النكت والعيون ٥/٤٣٦، وقول الفراء في معاني القرآن له ٣/١١٧.

﴿كَالَّذِينَ﴾ قال ابن عباس: الأديم الأحمر^(١). ومنه قول الأعشى:

وأَجْرَدَ مِنْ كَرَامِ الْخَيْلِ طَرْفٍ كَأَنَّ عَلَى شَوَاكِيلِهِ دِهَانًا^(٢)
وقال الحسن: كالدهان المختلفة؛ لأنها تتلون ألواناً^(٣). وقال الضحاك:
﴿كَالَّذِينَ﴾: خالصة^(٤)، جمع دهن، كقُرْطٍ وقِراط. وقيل: تصير حمراء من
حرارة جهنم، ومثل الدهن؛ لذوبها ودورانها^(٥). وقيل: شُبِّهَتْ بِالذَّهْنِ فِي
لَمَعَانِهَا^(٦).

وقال الزمخشري^(٧): ﴿كَالَّذِينَ﴾: كذهن الزيت، كما قال: ﴿كَالْمُهْلِ﴾
[الكهف: ٢٩]: وهو دُرْدِيُّ الزيت، وهو جمع دهن، أو اسم ما يُدْهَن به كالجِزَام
والإدام؛ قال الشاعر:

كَأَنَّهُمَا مَزَادَتَا مُتَمَجِّلٍ قَرِيَّانِ لَمَّا سُلِّقَا بِدِهَانٍ^(٨)
وقرأ عبيد بن عمير: «وردة» بالرفع، بمعنى: فحصلت سماء وردة، وهو من
الكلام الذي يُسَمَّى التجريد، كقوله:

فَلَيْتُ بَقِيَّتُ لَأَرْحَلَنَّ بَغْزَوَةً نَحْوَ الْمَغَانِمِ أَوْ يَمُوتَ كَرِيمٌ^(٩)
انتهى.

«فيومئذ» التنوين فيه للِعَوْض من الجملة المحذوفة، والتقدير: فيومٍ إذ انشَقَّتْ

(١) النكت والعيون ٤٣٦/٥، وزاد المسير ١١٨/٨.

(٢) ديوان الأعشى ص ٢٣٧، واللسان (دهن).

(٣) تفسير القرطبي ١٤٤/٢٠ بنحوه.

(٤) أخرجه الطبري ٢٢٨/٢٢، وهو في النكت والعيون ٤٣٦/٥.

(٥) تفسير القرطبي ١٤٤/٢٠.

(٦) المحرر الوجيز ٢٣١/٥.

(٧) في الكشف ٤٨/٤.

(٨) البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ٨٨.

(٩) البيت لقتادة بن مسلمة، وهو في معاهد التنصيص ١٤/٣، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي

السماء. والناصب لـ «يومئذ» «لا يُسأل»، ودلّ هذا على انتفاء السؤال، و﴿وَقَفُّوهُمُ
إِنَّهُمْ مَنصُورُونَ﴾ [الصفافات: ٢٤] وغيره من الآيات على وقوع السؤال.

فقال عكرمة وقتادة: هي مواطن يُسأل في بعضها. وقال ابن عباس: حيثُ ذكر
السؤال فهو سؤال توبيخ وتقرير، وحيث نفى فهو استخبارٌ محضٌ عن الذنب، والله
تعالى أعلم بكلّ شيء^(١). وقال قتادة أيضاً: قد كانت مسألة، ثم خُتِمَ على
الأفواه، وتكلمت الأيدي والأرجل بما كانوا يعملون^(٢). وقال أبو العالية وقتادة:
لا يُسأل غيرُ المجرم عن ذنب المجرم^(٣).

وقرأ الحسن وعمر بن عبّيد: «ولا جَان» بالهمز^(٤) فراراً من التقاء الساكنين،
وإن كان التقاؤهما على حدّه.

وقرأ حماد بن أبي سليمان: «بسيمائهم»^(٥). والجمهور: «بسيماهم».

وسيماء المجرمين: سوادُ الوجوه، وزُرقة العيون. قاله الحسن. ويجوز أن يكون
غير هذا من التشويّهات كالعَمى والبُكم والصَّمم^(٦).

﴿فَيُؤْخَذُ بِالتَّوَصَّى وَالْأَقْدَامِ﴾ قال ابن عباس: يُؤْخَذُ بناصيته وقدميه، فيوطأ ويُجمَعُ
كالحطب ويُلْقَى كذلك في النار^(٧). وقال الضحاك: يُجمَعُ بينهما في سلسلة من
وراء ظهره^(٨). وقيل: تسحبهم الملائكة، تارةً تأخذ بالنواصي، وتارةً بالأقدام.
وقيل: بعضهم سحباً بالنّاصية، وبعضهم سحباً بالقدم^(٩).

(١) المحرر الوجيز ٢٣٢/٥.

(٢) الكشاف ٤٨/٤؛ وأخرجه عنه الطبري ٢٣٠/٢٢.

(٣) تفسير الثعلبي ٦١/٦، وتفسير البغوي ٢٧٢/٤، وتفسير القرطبي ١٤٥/٢٠-١٤٦ عن أبي العالية.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٤٩-١٥٠ عن عمرو بن عبّيد وحده، والمحتسب ٣٠٥/٢ عنهما.

(٥) في القراءات الشاذة ص ١٤٩ عنه: «بسيماهم».

(٦) المحرر الوجيز ٢٣٢/٥. وقول الحسن أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٦٥/٢ والطبري ٢٣١/٢٢. وهو في زاد المسير ١١٨/٨.

(٧) أخرجه البيهقي في البعث والنشور (٥٩١)، وهو في المحرر الوجيز ٢٣٢/٥.

(٨) أخرجه هناد في الزهد (٢٦٨)، وهو في الكشاف ٤٨/٤.

(٩) ينظر الكشاف ٤٨/٤، والمحرر الوجيز ٢٣٢/٥.

و«يُؤْخَذُ» مُتَعَدِّ إلى مفعول بنفسه، وحُذِفَ هذا الفاعل والمفعول، وأُقيم الجار والمجرور مقامَ الفاعل مُضْمَنًا معنى ما يُعَدَّى بالباء، أي: فيُسْحَبُ بالنواصي والأقدام، و«أَل» فيها على مذهب الكوفيين عَوَضٌ من الضمير، أي: بنواصيتهم وأقدامهم. وعلى مذهب البصريين: الضمير محذوف، أي: بالنواصي والأقدام منهم.

﴿هَٰذِهِ جَهَنَّمُ﴾ أي: يقال لهم ذلك على طريق التوبيخ والتقريع ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا﴾ أي: يترددون بين نارها وبين ما غلى فيها من مائع عذابها. وقال قتادة: الحميم يغلي منذ خلق الله جهنم^(١).

و«أَن» أي: مُنْتَهَى الْحَرِّ وَالتَّضْجِ، فيعاقب بينهم وبين تصلية النار وبين شرب الحميم. وقيل: إذا استغاثوا من النار جعل غياثهم الحميم. وقيل: يُغْمَسُونَ فِي وَادٍ فِي جَهَنَّمَ يَجْتَمِعُ فِيهِ صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ فَتَنْخَلَعُ أَوْصَالُهُمْ، ثُمَّ يُخْرَجُونَ مِنْهُ وَقَدْ أَحْدَثَ اللَّهُ لَهُمْ خَلْقًا جَدِيدًا^(٢).

وقرأ علي والسُّلَمِيُّ: «يُطَافُونَ»^(٣). والأعمش، وطلحة، وابن مِقْسَمٍ: «يُطَوَّفُونَ» بضم الياء وفتح الطاء وكسر الواو مشددة^(٤). وقرئ: «يَطُوفُونَ» أي: يتطوفون. والجمهور: «يطوفون» مضارع طاف^(٥).

﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ۖ فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿١٦﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿١٧﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿١٨﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿١٩﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٢٠﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٢١﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٢٢﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٢٣﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٢٤﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٢٥﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٢٦﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٢٧﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٢٨﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٢٩﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٣٠﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٣١﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٣٢﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٣٣﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٣٤﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٣٥﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٣٦﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٣٧﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٣٨﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٣٩﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٤٠﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٤١﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٤٢﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٤٣﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٤٤﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٤٥﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٤٦﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٤٧﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٤٨﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٤٩﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٥٠﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٥١﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٥٢﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٥٣﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٥٤﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٥٥﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٥٦﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٥٧﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٥٨﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٥٩﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٦٠﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٦١﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٦٢﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٦٣﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٦٤﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٦٥﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٦٦﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٦٧﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٦٨﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٦٩﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٧٠﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٧١﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٧٢﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٧٣﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٧٤﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٧٥﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٧٦﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٧٧﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٧٨﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٧٩﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٨٠﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٨١﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٨٢﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٨٣﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٨٤﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٨٥﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٨٦﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٨٧﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٨٨﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٨٩﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٩٠﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٩١﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٩٢﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٩٣﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٩٤﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٩٥﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٩٦﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٩٧﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٩٨﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿٩٩﴾﴾ ﴿فِيهَا ۖ أَلَاءٌ رَّيَكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ ﴿١٠٠﴾﴾

(١) المحرر الوجيز ٢٣٢/٥.

(٢) الكشف ٤٨/٤، والقول الثالث ذكره الثعلبي في تفسيره ٦١/٦ ونسبه لكعب الأحبار.

(٣) المحرر الوجيز ٢٣٢/٥.

(٤) هي في المحرر الوجيز ٢٣٢/٥ عن طلحة.

(٥) الكشف ٤٨/٤.

جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ ﴿١٦﴾ فَإِنِّي ءَالَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٧﴾ وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ﴿١٨﴾
 فَإِنِّي ءَالَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٩﴾ مُدَّاهَتَانِ ﴿٢٠﴾ فَإِنِّي ءَالَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢١﴾ فِيهِمَا
 نَضَاجَتَانِ ﴿٢٢﴾ فَإِنِّي ءَالَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٣﴾ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرِيَّانٌ ﴿٢٤﴾ فَإِنِّي ءَالَاءُ رَبِّكُمَا
 تُكَذِّبَانِ ﴿٢٥﴾ فِيهِنَّ خَيْرٌ حَسَنٌ ﴿٢٦﴾ فَإِنِّي ءَالَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٧﴾ حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْبُيُوتِ
 ﴿٢٨﴾ فَإِنِّي ءَالَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٩﴾ لَمْ يَطْمِئِنَّ إِلَيْهُنَّ قَبْلَهُمْ وَلَا جِئَهُنَّ ﴿٣٠﴾ فَإِنِّي ءَالَاءُ رَبِّكُمَا
 تُكَذِّبَانِ ﴿٣١﴾ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرَ وَعَبَقَرِي حَسَنٍ ﴿٣٢﴾ فَإِنِّي ءَالَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٣﴾ نَبْرَةً
 أَسْمُرُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ ﴿٣٤﴾ قال ابن الزبير: نزلت في أبي بكر^(١).

﴿مَقَامَ رَبِّهِ﴾ مصدر، فاحتمل أن يكون مضافاً إلى الفاعل، أي: قيام ربّه عليه، وهو مروى عن مجاهد، قال: من قوله: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ ﴿٢٢﴾ [الرعد: ٢٣] أي: حافظٌ مهيمٌ، فالعبد يراقب ذلك، فلا يجسر على المعصية. وقيل: الإضافة تكون بأدنى ملابسة، فالمعنى أنّه يخاف مقامه الذي يقف فيه العباد للحساب، من قوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْآَلَمِينَ﴾ [المطففين: ٦] وفي هذه الإضافة تنبيهٌ على صعوبة الموقف. وقيل: «مقام» مُقحم، والمعنى: ولمن خاف ربّه، كما تقول: أخاف جانبَ فلان، يعني فلاناً^(٣).

والظاهر أنّ لكل فردٍ فردٍ من الخائفين ﴿جَنَّاتٍ﴾ قيل: إحداهما منزله، والأخرى لأزواجه وخدمه^(٤). وقال مقاتل: جنة عدن، وجنة نعيم^(٥). وقيل: منزلان ينتقل من أحدهما إلى الآخر؛ لتوفّر دواعي لذته، وتظهر ثمار كرامته. وقيل: هما للخائفين، والخطاب للثقلين، فجنة للخائف الجني، وجنة للخائف

(١) في النكت والعيون ٤٣٧/٥، وتفسير القرطبي ١٥٠/٢٠ عن عطاء وابن شاذب.

(٢) المحرر الوجيز ٢٣٣/٥. وينظر تفسير الثعلبي ٦١/٦-٦٢.

(٣) الكشف ٤٨/٤-٤٩.

(٤) النكت والعيون ٤٣٨/٥، ونسبه في مجمع البيان ١٠١/٢٧ للجبائي.

(٥) تفسير الثعلبي ٦٢/٦، والنكت والعيون ٤٣٨/٥، والوسيط ٢٢٥/٤.

الإنسي^(١). وقال أبو موسى الأشعري: جنة من ذهب للسابقين، وجنة من فضة للتابعين^(٢).

وقال الزمخشري: ويجوز أن يقال: جنة لفعل الطاعات، وجنة لترك المعاصي؛ لأنَّ التكليف دائرٌ عليهما. وأن يُقال: جنة يُثاب بها، وأخرى: تُصمَّ إليها على وجه التفضُّل؛ لقوله: ﴿وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ١٠].

وخصَّ الأفنان بالذكر - جمع فَنَن: وهي الغصون التي تشعب عن فروع الشجر - لأنها التي تُورِق وتُثمر، ومنها تمتدُّ الظلال، ومنها تُجنى الثمار. وقيل: الأفنان جمع فَنَن: وهي ألوان النعم وأنواعها^(٣). وهو قول ابن عباس والضحاك، والأول قال قريباً منه مجاهد وعكرمة^(٤)، وهو أولى؛ لأنَّ أفعالاً في فَعَل أكثرُ منه في فَعَلَ بسكون العين، وفَنَن يُجمع على فتون.

﴿فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ قال ابن عباس: هما عينان مثل الدنيا أضعافاً مضاعفة^(٥). وقال: تجريان بالزيادة والكرامة على أهل الجنة^(٦). وقال الحسن: تجريان بالماء الرُّلال إحداهما التسليم، والأخرى السَّلسيل^(٧). وقال عطية: إحداهما من ماء والأخرى من خمر^(٨). وقيل: تجريان في الأعالي

(١) الكشاف ٤٩/٤.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبه (٣٥٩٦٠)، والحاكم ٤٧٤/٢-٤٧٥، وأبو نعيم في صفة الجنة (١٤٢)، والبيهقي في البعث والنشور (٢٤٠) و(٢٤١). وهو في تفسير الثعلبي ٦٢/٦.

(٣) الكشاف ٤٩/٤.

(٤) أخرج هذه الأقوال الطبري ٢٤٠/٢٢.

(٥) تفسير القرطبي ١٥٢/٢٠.

(٦) تفسير الثعلبي ٦٢/٦، وتفسير البغوي ٢٧٤/٤، وتفسير القرطبي ١٥١/٢٠.

(٧) تفسير الثعلبي ٦٢/٦، والوسيط للواحيدي ٢٢٦/٤، والكشاف ٤٩/٤، وتفسير القرطبي ١٥٢/٢٠.

(٨) تفسير الثعلبي ٦٣/٦، وزاد المسير ١٢٠/٨، وتفسير القرطبي ١٥٢/٢٠. وعطية: هو ابن سعد العوفي، وتحرف في (أ) و(٣د) والمطبوع إلى: ابن عطية.

والأسافل^(١). [وقيل: تجريان] من جبل من مسك^(٢).

﴿زَوَّجَانِ﴾ قال ابن عباس: ما في الدنيا من شجرة حلوة ولا مُرَّة إلا وهي في الجنة حتى شجر الحنظل إلا أنه حلو^(٣). انتهى. ومعنى «زوجان»: رطب ويابس، لا يقصر هذا عن ذاك في الطيب واللذة^(٤). وقيل: صنفان، صنف معروف، وصنف غريب^(٥).

وجاء الفصل بين قوله: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ وبين قوله: ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ﴾ بقوله: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ والأفنان عليها الفواكه؛ لأنَّ الداخل إلى البستان يُقدِّم التفرج بلذة ما فيه، بالنظر إلى خضرة الشجر وجري الأنهار، ثمَّ بعدُ يأخذ في اجتناء الثمار للأكل^(٦).

وانتصب «متكئين» على الحال من قوله: ﴿وَلَمَنْ خَافَ﴾ وحمل جمعاً على معنى «من». وقيل: العامل محذوف، أي: يتنعمون متكئين^(٧). قال الزمخشري^(٨): أي: نُصِبَ على المدح.

والالتكاء من صفات المتنعم الدالة على صحَّة الجسم وفراغ القلب^(٩). والمعنى: متكئين في منازلهم على فُرُش.

وقرأ الجمهور: «فُرُش» بضمَّتين. وأبو حنيفة بسكون الراء^(١٠). وفي الحديث:

(١) الكشاف ٤٩/٤.

(٢) تفسير الثعلبي ٦٣/٦، وتفسير البغوي ٤/٢٧٤، وزاد المسير ٨/١٢٠، والكشاف ٤٩/٤، وتفسير القرطبي ١٥٢/٢٠، وما بين حاصرتين من المصادر.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٧٤، وتفسير القرطبي ١٥٢/٢٠.

(٤) زاد المسير ٨/١٢٠، وتفسير القرطبي ١٥٢/٢٠.

(٥) الكشاف ٤٩/٤.

(٦) تفسير الرازي ٢٩/١٢٥ بنحوه.

(٧) ينظر تفسير الطبري ٢٢/٢٤٢، والكشاف ٤٩/٤، والمحرر الوجيز ٥/٢٣٣.

(٨) في الكشاف ٤٩/٤.

(٩) تفسير الرازي ٢٩/١٢٧.

(١٠) أي: «فُرُش»، وهي في المحرر الوجيز ٥/٢٣٣.

قيل لرسول الله ﷺ: هذه البطائن من إستبرق، كيف الظواهر؟ قال: «هي من نور يتلأأ»^(١). ولو صحَّ هذا لم يَجْزُ أن يُفسَّر بغيره. وقيل: من سندس^(٢). وقال الحسن والفراء: البطائن: هي الظواهر. ورُوي عن قتادة. وقال الفراء: قد تكون البطانة الظَّهارة والظَّهارة البطانة؛ لأنَّ كلاً منهما يكون وجهاً، والعرب تقول: هذا ظهر السماء، وهذا بطن السماء^(٣).

﴿وَحَيَّ الْجَنَّةِينَ دَانَ﴾ قال ابن عباس: يجتنيه قائماً وقاعداً ومضطجعاً، لا يَرُدُّ يده بُعْد ولا شوك^(٤).

وقرأ عيسى بفتح الجيم وكسر النون^(٥)، كأنه أمال النون، وإن كانت الألف قد حُذِفَتْ في اللفظ كما أمال أبو عمرو: ﴿حَيَّ رَزَى اللَّهُ جَهَنَّمَ﴾ [البقرة: ٥٥].
وقرئ: «وَجَيَّ» بكسر الجيم^(٦).

والضمير في «فيهنَّ» عائِدٌ على الجنان الدالَّ عليهنَّ «جَنَّتَان»، إذ كلُّ فردٍ فردٍ له جنتان، فصَحَّ أنها جنانٌ كثيرةٌ، وإن كان الجنَّتَان أُريدَ بهما حقيقة الثنية، وأنَّ لكلِّ جنسٍ من الجنِّ والإنس جَنَّةً واحدةً، فالضمير يعود على ما اشتملت عليه الجنة من المجالس والقصور والمنازل. وقيل: يعود على الفُرش، أي: فيهنَّ مُعدَّات للاستعمال^(٧). وهذا قولٌ حسنٌ قريبُ المأخذ.

(١) هكذا أورده بتمامه ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٣٣/٥ مرفوعاً. وأخرجه - دون قوله: «هي من نور يتلأأ» - الطبري ٢٤٣/٢٢، وابن أبي الدنيا في صفة الجنة (١٥٨)، والحاكم ٤٧٥/٢، والبيهقي في البعث والنشور (٣٣٩) عن ابن مسعود رضي الله عنه. ووقع في النسخ والمطبوع سوى (٣د): الظواهر.
(٢) الكشف ٤٩/٤.

(٣) تفسير القرطبي ١٥٣/٢٠. وقول قتادة في زاد المسير ١٢١/٨، وكلام الفراء في معاني القرآن له ١١٨/٣.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٦٥/٢، والطبري ٢٤٤/٢٢. وهو في النكت والعيون ٤٣٩/٥.
(٥) أي: «جَيَّ».

(٦) القراءات الشاذة ص ١٥٠ عن محبوب.

(٧) المثبت من (يه) و(د) و(ع)، وفي (أ) و(ع): للاستمتاع. وفي المطبوع: للاستماع. وينظر زاد المسير ١٢٢/٨، وتفسير الرازي ١٢٨/٢٩.

وقال الزمخشري^(١): «فيهن»: في هذه الآلاء المعدودة من الجنّتين والعينين والفاكهة والجنى. انتهى. وفيه بُعد.

وقال الفراء: كلُّ موضع من الجنة جنّة، فلذلك قال: «فيهن».

والطّرف: أصله مصدر؛ فلذلك وحّد^(٢).

والظاهر أنّهنّ اللواتي يقصُرْنَ أعينهنّ على أزواجهنّ فلا ينظُرْنَ إلى غيرهم. قال ابن زيد: تقول لزوجها: وعزّة ربي ما أرى في الجنة أحسن منك^(٣).

وقيل: الطّرف: طَرَفٌ غيرهنّ، أي: قصَرْنَ عَيْنِي مَنْ ينظر إليهنّ عن النظر إلى غيرهنّ.

﴿لَمْ يَطْمِئُنَّ﴾ قال ابن عباس: لم يَفْتَضُّهُنَّ قبل أزواجهنّ. وقيل: لم يطأهُنَّ على أيّ وجه كان الوطء من افتضاض أو غيره. وهو قول عكرمة^(٤).

والضمير في «قبلهم» عائذ على مَنْ عاد عليه الضمير في «مُتَكِّئِينَ»^(٥).

وقرأ الجمهور بكسر ميم «يَطْمِئُنَّ» في الموضعين. وطلحة، وعيسى، وأصحاب عبد الله، وعليّ بالضم^(٦). وقرأ ناسٌ بضمّ الأول وكسر الثاني. وناسٌ بالعكس. وناسٌ بالتخيير. والجحدريُّ بفتح الميم فيهما^(٧).

ونفِي وطِئِهِنَّ عن الإنس ظاهر، وأمّا عن الجنّ فقال مجاهد: والجنّ^(٨) قد

(١) في الكشف ٤٩/٤.

(٢) الصحاح (طرف).

(٣) تفسير الثعلبي ٦/٦٤، والوسيط للواحدي ٤/٢٢٧، وتفسير البغوي ٤/٢٧٥. وأخرجه الطبري ٢٢/٢٤٦.

(٤) ينظر المحرر الوجيز ٥/٢٣٣-٢٣٤، وتفسير القرطبي ٢٠/١٥٥، وتفسير الطبري ٢٢/٢٤٧.

(٥) ينظر إملاء ما منّ به الرحمن ٢/٢٥٢.

(٦) أي: «لَمْ يَطْمِئُنَّ».

(٧) أي: «لَمْ يَطْمِئُنَّ».

(٨) تصحفت في المطبوع والنسخ سوى (٣د) إلى: والحسن، وتابع على هذا التصحيف الآلوسي في روح المعاني ٢٦/٢٨٢. والمثبت موافق لما في المحرر الوجيز ٥/٢٣٤ والكلام منه.

تجامعُ نساءَ البشر مع أزواجهنَّ إذا لم يذكرِ الزَّوْجُ اللهَ تعالى، فنفى هنا جميعَ المجامعين. وقال ضمرة بن حبيب: الجنُّ في الجنة لهم قاصراتُ الطَّرف من الجنِّ نوعهم، فنفى الافتضاخَ عن البشريَّات والجنِّيَّات^(١).

قال قتادة: كأنَّهنَّ على صفاء الياقوت وبياض المرجان^(٢). «لو أدخلت في الياقوت سلكاً ثمَّ نظرت إليه لرأيتَه من ورائه»^(٣). وفي «الترمذي»: «إنَّ المرأةَ من نساء الجنة ليُرى بياضُ ساقِها من وراء سبعين حُلَّةً حتى يُرى مُخُها»^(٤).

وقال ابنُ عطية^(٥): الياقوت والمرجان من الأشياء التي يُرتاح بحُسْنِها، فشبهَ بهما فيما يحسُن التشبيه به، فالياقوت في إملاسه وشفوفه، والمرجان في إملاسه وجمال منظره، وبهذا النَّحو من النَّظر سَمَّتِ العربُ النساءَ بذلك، كدُرَّة بنت أبي لهب ومَرْجانة أم سعيد. انتهى.

﴿مَلَجَزَاءً آلَاحْسَنَ﴾ في العمل ﴿إِلَّا آلَاحْسَنَ﴾ في الثواب^(٦). وقيل: هل جزاء التوحيد إلَّا الجنة^(٧).

(١) المحرر الوجيز ٢٣٤/٥. والقولان أخرجهما الطبري ٢٤٨/٢٢. وتعقب الآلوسي قول مجاهد بأنَّه غيرُ مُسَلَّم به عند جميع العلماء.

(٢) في (أ) والمطبوع: وحمرة المرجان. والمثبت موافق لما في المصادر، وقد أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٢٦٥، والطبري ٢٢/٢٥١. وهو في تفسير الثعلبي ٦/٦٤.

(٣) هذا ليس من كلام قتادة، وإنما هو تمة الحديث المرفوع الآتي.

(٤) سنن الترمذي (٢٥٣٣) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، وتتمُّه: «ذلك بأن الله يقول: ﴿كَأَنَّ الْيَاقُوتَ وَالْمَرْجَانَ﴾»، فأما الياقوت فإنَّه حجرٌ لو أدخلت فيه سلكاً، ثم استصفيته، لأرَّيته من ورائه. والحديث أخرجه - أيضاً - هناد في الزهد (١١)، والطبري ٢٢/٢٤٩، وابن حبان (٧٣٩٦)، وأبو نعيم في صفة الجنة (٣٧٩)، وأبو الشيخ في العظمة (٥٨٦). ورؤي عنه موقوفاً فيما أخرجه هناد (١٠)، والترمذي (٢٥٣٤)، والطبري ٢٢/٢٤٩-٢٥٠، والطبراني في الكبير (٨٨٦٤).

(٥) في المحرر الوجيز ٢٣٤/٥.

(٦) الكشف ٤/٤٩.

(٧) المحرر الوجيز ٢٣٤/٥. وأخرجه الثعلبي في تفسيره ٦/٦٥ عن أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعاً. وفي إسناده بشر بن الحسين الأصبهاني، وهو متروك. ينظر ميزان الاعتدال ١/٢٩٧.

وقرأ ابنُ أبي إسحاق: «إِلا الحِسان» يعني بالحسان الحور العين^(١).

﴿وَمِنْ دُونِهِمَا﴾ أي: من دون تَيْنِكَ الجنتين في المنزلة والقدر ﴿جَنَّاتٍ﴾ لأصحاب اليمين، والأوليان هما للسابقين. قاله ابن زيد والأكثرون. وقال الحسن: الأوليان للسابقين، والأخريان للتابعين. وقال ابن عباس: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا﴾ في القُربِ للمُنعمين، والمؤخَّرتا الذِّكرُ أَفْضَلُ من الأوليين، يدلُّ على ذلك أنَّه وصفَ عَيْنِي هاتين بالنَّضْح، وتَيْنِكَ بالجَرِي فقط، وهاتين بالذُّهْمَة من شدة النَّعْمَة، وتَيْنِكَ بالأفنان، وكلُّ جَنَّةٍ ذاتُ أفنان^(٢).

ورجَّح الزمخشريُّ هذا القول، فقال: للمُقَرَّبَيْن جنتان من دونهم من أصحاب اليمين، ادَّهَمَتَا من شِدَّةِ الحُضْرَةِ^(٣). ورجَّح غيره القولَ الأولَ بذكر جَرِيِ العَيْنين، والنَّضْح دون الجَرِي، ويقول: ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ﴾ وفي المتأخَّرتين ﴿فِيهِمَا فَاكِهَةٌ﴾ وبالاتِّكَاء على ما بطائفة من ديباج وهو الفُرش، وفي المتأخَّرتين الاتِّكَاء على الرَّفْرِف وهو كِسْرُ الخَبَاء، والفُرش المَعْدَّة للاتِّكَاء أَفْضَلُ. والعَبْقَرِيُّ: الوَشْي، والذِّبَايجُ أعلى منه، والمُشَبَّه بالياقوت والمرجان أَفْضَلُ في الوصف من ﴿خَيْرَتٌ حِسَانٌ﴾^(٤).

والظاهر النَّضْح بالماء. وقال ابن جُبَيْر: بالمسك والعنبر والكافور في دور أهل الجنة كما يَنْضَحُ رشُّ المطر. وعنه أيضاً: بأنواع الفواكه والماء^(٥).

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٠.

(٢) المحرر الوجيز ٢٣٤/٥-٢٣٥.

(٣) الكشف ٥٠/٤.

(٤) ينظر المنهاج في شعب الإيمان للحليمي ٤٧٤/١-٤٧٥.

(٥) تفسير القرطبي ١٦١/٢٠-١٦٢، إلا أنه نسب قول ابن جبير الأول لابن مسعود وابن عباس وأنس رضي الله عنهم، ولم أجد أحداً نسب له لابن جبير.

وهو في النكت والعيون ٤٤١/٥ عن أنس، وفي الوسيط للواحدي ٢٢٨/٤ عن ابن عباس، وفي تفسير البغوي ٢٧٦/٤ عن ابن مسعود وأنس.

وأما قول ابن جُبَيْر الثاني فأخرجه ابن أبي شَيْبَةَ (٣٥١٩٠)، والطبري ٢٢/٢٥٩، وابن أبي الدنيا في صفة الجنة (٧١). وهو في النكت والعيون ٤٤١/٥.

﴿وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾ عطف على «فاكهة»، فافتضى العطف أن لا يندرجا في الفاكهة. قاله بعضهم. وقال يونس بن حبيب وغيره: كرّهما وهما من أفضل الفاكهة؛ تشريفاً لهما، وإشادةً بهما، كما قال تعالى: ﴿وَمَلَأْنَاهُ مِن رُّسُلِهِ وَجَبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾^(١) [البقرة: ٩٨]. وقيل: لأنّ النخل ثمره فاكهة وطعام، والرّمّان فاكهة ودواء، فلم يخلصا للتفكه^(٢).

﴿فِيهِ خَيْرٌ﴾ جمع خَيْرَة، وَصَفَ بُنِي عَلَى «فَعْلَة» من الخير، كما بنوا من الشرّ، فقالوا: شَرَّة. وقيل: مخفّف من خَيْرَة^(٣). وبه قرأ بكر بن حبيب، وأبو عثمان النهدي، وابن مِقْسَم، أي: بشدّ الباء^(٤). ورؤي عن أبي عمرو بفتح الباء^(٥)، كأنه جمع خَيْرَة جُمِعَ عَلَى فَعَلَات^(٦).

وفسّر الرسول ﷺ لأم سلمة ذلك، فقال: «خَيْرَاتُ الأخلاق، حِسَانُ الوجوه»^(٧).

﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ﴾ أي: قُصِرْنَ فِي أَمَاكِنِهِنَّ^(٨). والنساء تُمَدَّحُ بِذَلِكَ؛ إِذْ

(١) المحرر الوجيز ٢٣٥/٥.

(٢) الكشف ٥٠/٤.

(٣) ينظر تفسير القرطبي ١٦٣/٢٠.

(٤) أي: «خَيْرَات»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٥٠ عن أبي عثمان النهدي، وفي المحرر الوجيز ٢٣٥/٤ عن بكر بن حبيب.

(٥) أي: «خَيْرَات»، وهي في المحرر الوجيز ٢٣٥/٥. قال الفراء في معاني القرآن ١٢٠/٣: ولو قرأ قارئ: الخَيْرَات، أو: الخَيْرَات، كانتا صواباً. انتهى. والمشهور عن أبي عمرو كقراءة الجمهور.

(٦) العبارة تحرفت في (أ) و(ع) والمطبوع إلى: كأنه جمع خائفة جُمِعَ عَلَى فَعْلَة.

(٧) أخرجه الطبري ٢٦٣/٢٢، والطبراني في الكبير ٢٣/٨٧٠) وروايته مطولة. وفي إسناده سليمان بن أبي كريمة الشامي؛ ضَعَفَهُ أَبُو حَاتِمٍ، وقال ابن عدي: عامة أحاديثه مناكير. ميزان الاعتدال ٢/٢٠٦.

قلت: وقد رُوي بإسناد صحيح عن قتادة قوله فيما أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٢٦٦، والطبري ٢٢/٢٦٢.

(٨) الكشف ٥٠/٤.

ملازمتهن البيوت تدل على صيانتهم، كما قال [أبو] ^(١) قيس بن الأسلت:
وتكسل عن جاراتها ^(٢) فيزرنها وتعتل عن إتيانهن فتعذر ^(٣)
قال الحسن: لسن بطوافات في الطرق. وخيام الجنة: بيوت اللؤلؤ. وقال
عمر بن الخطاب: هي دُرٌّ مجوّف. ورواه عبد الله عن النبي ﷺ ^(٤).
﴿لَمْ يَطْمِئْنُوا إِذْ قَبِلَهُمْ﴾ أي: قبل أصحاب الجنتين، ودلّ عليهم ذكرُ الجنتين.
﴿مُتَّكِئِينَ﴾ قال الزمخشري ^(٥): نصب على الاختصاص.

﴿عَلَى زُرْفٍ﴾ قال ابن عباس وغيره: فضول المحابيس والبُسط ^(٦). وقال ابن
جبّير: رياض الجنة ^(٧). من رفّ النبت: تنعم وحسن. وقال ابن عُيينة: الزرابي.
وقال الحسن وابن كيسان: المرافق ^(٨). وقال الفراء وابن قتيبة: المحابس ^(٩).

(١) ما بين حاصرتين من المصادر.

(٢) في (٣د) و(يه): جيرانها.

(٣) عجزه في (أ) و(ع) والمطبوع: وتغفل عن أبياتهن فتعذر. وهو في العقد الفريد ٢٢٦/٤،
ومعاهد التنقيص ٢٧/٢، وخزانة الأدب ٤١٢/٣، ورواية صدره عندهم:

وُكْرِمَهَا جاراتها فيزرنها

(٤) المحرر الوجيز ٢٣٦/٥. وأخرج هذه الأقوال والحديث المرفوع الطبري ٢٦٧/٢٢-٢٦٩
و٢٧٢. وحديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه موقوفاً فيما أخرجه ابن المبارك
في الزهد (٧١)، وابن أبي شيبة (٣٥١٩٦)، والطبري ٢٢/٢٦٨.

(٥) في الكشف ٥٠/٤، وما قبله منه.

(٦) أخرجه ابن أبي شيبة (٢٥٢٠٦)، والطبري ٢٢/٢٧٤ و٢٧٥-٢٧٤، والبيهقي في البعث
والنشور (٣٣٨) عن ابن عباس رضي الله عنهما. والكلام بتمامه من المحرر الوجيز ٢٣٦/٥.
والمحابيس والمحابس، جمع محبس: وهو ثوب يُطرح على ظهر الفراش للنوم عليه. تاج
العروس (حبس).

(٧) أخرجه ابن المبارك في الزهد (٢٧٠) بزوائد نعيم بن حماد، وابن أبي شيبة (٢٥٢٠٤)،
وهناد في الزهد (٨١)، والطبري ٢٢/٢٧٣.

(٨) أخرجه الطبري ٢٢/٢٧٦ عن الحسن.

(٩) زاد المسير ١٢٧/٨ عنهما. وقول ابن قتيبة في تفسير غريب القرآن ص ٤٤٤.

﴿وَعَبْقَرِي﴾ قال الحسن: بُسِطَ حِسَانُ فِيهَا صُورٌ وَغَيْرُ ذَلِكَ يَصْنَعُ بِعَبْقَرٍ. وقال ابن عباس: الزَّرَابِيُّ. وقال مجاهد: الديباج الغليظ. وقال ابن زيد: الطَّنَافِسُ^(١). قال الفرَّاء^(٢): الثُّخَانُ مِنْهَا.

وقرأ الجمهور: «على رَفْرَفٍ»، وَوُصِفَ بِالْجَمْعِ؛ لِأَنَّهُ اسْمُ جَنْسٍ، الْوَاحِدُ مِنْهَا رَفْرَفَةٌ، وَاسْمُ الْجَنْسِ يَجُوزُ فِيهِ أَنْ يُفْرَدَ نَعْتُهُ وَأَنْ يُجْمَعَ؛ كَقَوْلِهِ: ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ﴾ [ق: ١٠]، وَحَسَنَ جَمْعُهُ هُنَا مُقَابَلَتُهُ لـ «حِسَان» الَّذِي هُوَ فَاصِلَةٌ.

وقال صاحب «اللوامح»: وقرأ عثمان بن عفان، ونصر بن عاصم، والجحدري، ومالك بن دينار، وابن مُحَيِّصٍ، وزهير الفُرْقَبِيُّ، وغيرهم: «رفارف» جمع لا ينصرف «خُضْرٍ» بسكون الضاد و«عَبَاقِرِي» بكسر القاف وفتح الياء مشددة^(٣). وعنهم أيضاً ضمُّ الضاد^(٤). وعنهم أيضاً فتح القاف^(٥). قال: فأما منع الصَّرفِ من «عَبَاقِرِي» - وهي الثياب المنسوبة إلى عَبْقَرٍ؛ وهو موضع تُجَلَّبُ مِنْهُ الثَّيَابُ عَلَى قَدِيمِ الْأَيَّامِ^(٦) - فَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِمَجَاوِرَتِهَا، وَإِلَّا فَلَا يَكُونُ لِمَنْعِ الصَّرفِ مِنْ يَاءِ النِّسْبِ وَجْهٌ إِلَّا فِي ضَرُورَةِ الشَّعْرِ. انتهى.

وقال ابن خالويه: «على رِفَارِفٍ خُضْرٍ وَعَبَاقِرِي» النَّبِيُّ ﷺ، وَالْجَحْدَرِيُّ، وَابْنُ مُحَيِّصٍ^(٧). وَقَدْ رُوِيَ عَنْ ذِكْرِنَا «عَلَى رِفَارِفٍ خُضْرٍ وَعَبَاقِرِي» بِالصَّرفِ، وَكَذَلِكَ رُوِيَ عَنْ مَالِكِ بْنِ دِينَارٍ. وَقَرَأَ أَبُو مُحَمَّدٍ الْمَرْوَزِيُّ وَكَانَ نَحْوِيًّا: «عَلَى رِفَارِفٍ خُضَّارًا». يَعْنِي عَلَى وَزْنِ «فُعَّالٍ».

(١) المحرر الوجيز ٢٣٦/٥. وقول ابن عباس ؓ أخرجه الطبري ٢٧٦/٢٢، والبيهقي في البعث والنشور (٣٣٨) و(٣٤٧). وقول مجاهد أخرجه ابن أبي شيبة (٢٥٢٠٧)، وهناد (٨٣)، والطبري ٢٧٧/٢٢. وقول ابن زيد أخرجه الطبري ٢٧٧/٢٢.

(٢) في معاني القرآن له ١٢٠/٣.

(٣) وذكرها عنهم ابن جني في المحتسب ٣٠٥/٢.

(٤) أي: «خُضْرٍ».

(٥) أي: «وَعَبَاقِرِي».

(٦) في (أ) و(ع) والمطبوع: الأزمان.

(٧) القراءات الشاذة ص ١٥٠.

وقال صاحب «الكامل»: «رفارف» جمع عن ابن مُصَرِّف، وابن مِقْسَم، وابن مُحَيِّصين. واختاره شبل، وأبو حنيفة، والجحدري، والزعفراني، وهو الاختيار؛ لقوله: «خُضِرَ». و«عَبَاقِرِيَّ» بالجمع وبكسر القاف من غير تنوين ابن مِقْسَم وابن مُحَيِّصين، ورُوي عنهما التنوين.

وقال ابن عطية^(١): «وقرأ زهير الفُرْقَبِي: «رفارف» بالجمع وترك الصرف. وأبو طعمة المدني وعاصم فيما رُوي عنه: «رفارف» بالصرف. وعثمان كذلك: «رفارف» «وعَبَاقِرِيَّ» بالجمع والصرف. وعنه: «عَبَاقِرِيَّ» بفتح القاف والياء، على أنَّ اسم الموضع عَبَاقِر بفتح القاف، والصحيح في اسم الموضع عَبَقَر. انتهى.

وقال الزمخشري^(٢): «وروي أبو حاتم: «عَبَاقِرِيَّ» بفتح القاف ومنع الصرف، وهذا لا وجه لصحته. انتهى. وقد يُقال: لَمَّا مُنِعَ الصَّرْفُ «رفارف» شاكله في «عَبَاقِرِيَّ» كما قد يُنَوَّنُ ما لا ينصرف للمشكلة يُمنَعُ من الصَّرْف للمشكلة.

وقرأ ابن هُرْمُز: «خُضِرَ» بضمّ الضاد^(٣). قال صاحب «اللوامح»: وهي لغة قليلة. انتهى. ومنه قول طرفة:

أَيْهَا الْفَتَيَانُ فِي مَجْلِسِنَا جَرَّدُوا مِنْهَا وِرَادًا وَشُقْرًا^(٤)
وقال آخر:

وَمَا انْتَمَيْتُ إِلَى خُورٍ وَلَا كُشْفٍ وَلَا لِسَامٍ غِدَاةَ الرَّوْعِ أَوْزَاعٍ^(٥)
فَشُقْرٌ جَمْعُ أَشْقَرٍ، وَكُشْفٌ جَمْعُ أَكْشَفٍ.

(١) في المحرر الوجيز ٢٣٦/٥، وما بين حاصرتين الآتي منه.

(٢) في الكشف ٥٠/٤.

(٣) المحرر الوجيز ٢٣٧/٥.

(٤) ديوان طرفة ص ٥٧، والمحاسب ١٦٢/١، والخصائص ٣٣٥/٢، وضرائر الشعر ص ١٩.

(٥) البيت لضرار بن الخطاب، وهو في ديوانه ص ٩٧، والسيرة النبوية ١٤٥/٢، وفيهما:

أوزاع - بالراء - بدل: أوزاع. والأوزاع: المتفرقون. والأوزاع: الجبناء. والخُور:

الضعفاء. والكُشْفُ؛ جمع أَكْشَفَ وهو الذي لا ترسَ له في الحرب. اللسان (وزع)

و(ورع) و(خور) و(كشف).

وقرأ الجمهور: «ذي الجلال» صفة لـ «ربك». وابن عامر وأهل الشام: «ذو»^(١) صفة للاسم. وفي حرف عبد الله وأبي: «ذي الجلال» كقراءتهما في الموضع الأول.

والمراد هنا بالاسم المسمى. وقيل: اسمٌ مُقَحَّم كالوجه في ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ [الرحمن: ٢٧] ويدلُّ عليه إسناد «تبارك» لغير الاسم في مواضع، كقوله: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤]، ﴿تَبَارَكَ الَّذِي إِن شَاءَ﴾ [الفرقان: ١٠]، ﴿تَبَارَكَ الَّذِي يَدِيرُ الْمُلْكَ﴾ [الملك: ١]. وقد صحَّ الإسناد إلى الاسم؛ لأنه بمعنى العلو، فإذا علا الاسمُ فما ظنُّكَ بالمسمى.

ولمَّا ختم تعالى نِعَمَ الدنيا بقوله: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٧] ختم نِعَمَ الآخرة بقوله: ﴿تَبَارَكَ أَنْتُمْ رَبِّكَ ذِي الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾^(٢)، وناسب هنالك ذكرُ البقاء والديمومة له تعالى؛ إذ ذُكِرَ فناء العالم، وناسب هنا ذُكْرُ ما اشتقَّ من البركة وهي النمو والزيادة؛ إذ جاء ذلك عقب ما امتنَّ به على المؤمنين، وما آتاهم في دار كرامته من الخير وزيادته وديمومته^(٣).

و«يا ذا الجلال والإكرام» من الصفات التي جاء في الحديث أن يُدعى الله بها، قال ﷺ: «أَلِظُوا ب: يا ذا الجلال والإكرام»^(٣).

(١) السبعة ص ٦٢١، والتيسير ص ٢٠٦. والكلام من المحرر الوجيز ٢٣٧/٥.

(٢) تفسير الرازي ١٣٧/٢٩-١٣٨ بنحوه مع تقديم وتأخير.

(٣) أخرجه أحمد (١٧٥٩٦)، والنسائي في السنن الكبرى (٧٦٦٩) من حيث ربيعة بن عامر رضي الله عنه. وينظر المحرر الوجيز ٢٣٧/٥. ومعنى «أَلِظُوا»: الزموا ذلك.

مفردات سورة الواقعة

«رُجَّتِ الْأَرْضُ»: زُلْزِلَتْ وَخُرْكَتْ تحريكاً شديداً بحيث تنهدم الأبنية وتخرُّ الجبال^(١).

«بُسَّتِ الْجِبَالُ»: فَتَّتْ^(٢). وقيل: سُيِّرَتْ، من قولهم: بَسَّ الغنمَ: ساقها^(٣).
ويقال: رَجَّتِ الْأَرْضُ وَبَسَّتِ الْجِبَالُ، لازِمِينَ^(٤).

«الْمَشَامَةُ» من الشُّوم، أو من اليد الشُّومى وهي الشمال^(٥).

«الثَّلَّةُ»: الجماعة كَثُرَتْ أو قَلَّتْ. وقال الزمخشري^(٦): الأُمَّة من الناس الكثيرة. وقال الشاعر:

وجاءت إليهم ثَلَّةٌ خِنْذِفِيَّةٌ بجيشٍ كَتَبَارٍ من السَّيْلِ مُزِيدٍ^(٧)
«المَوْضُوءة»: المنسوجة بتركيب بعض أجزائها على بعض كجِلْقِ الدَّرْعِ. قال الأعشى^(٨):

(١) الكشف ٥٢/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٢٣٩/٥ عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة. وأخرجه عنهم وعن السدي وأبي صالح الطبري ٢٨٣/٢٢-٢٨٤.

(٣) الكشف ٥٢/٤.

(٤) وهي قراءة زيد بن علي كما سيأتي.

(٥) المحرر الوجيز ٢٤٠/٥.

(٦) في الكشف ٥٢/٤-٥٣.

(٧) لم أقف على قائله. و«خِنْذِفِيَّة» نسبة إلى خِنْذِف: وهي امرأة إلياس بن مضر، غلبت على نسب أولادها منه، واسمها ليلي بنت عمران بن الحاف بن قضاعة. تهذيب اللغة ٦٨١/٧-٦٨٢.

(٨) في ديوانه ص ١٤٩. والكلام بتمامه من المحرر الوجيز ٢٤١/٥.

وَمِنْ نَسِيجِ دَاوُدَ مُوْضُونَةً تَسِيرُ مَعَ الْحَيِّ عَيْرًا فَعِيرًا

ومنه وَضِيْنُ الناقة: وهو جِزَامُهَا؛ لَأَنَّهُ مُوْضُونٌ، أي: مفتول. قال الراجز:

إِلَيْكَ تَعْدُو قَلِيقًا وَضِيْنُهَا

مَعْتَرِضًا فِي بَطْنِهَا جَنِيْنُهَا

مُخَالِفًا دِينَ النَّصَارَى دِيْنُهَا^(١)

الإبريق: إِفْعِيلٌ، من الْبَرِيق: وهو إِنَاءٌ لِلشَّرْبِ له خِرطُومٌ، قيل: وأذن، وهو من أواني الخمر عند العرب. قال الشاعر:

كَأَنَّ إِبْرِيقَهُمْ ظَبْيِي عَلَى شَرَفٍ مُّقَدَّمٍ بِسَبَا الْكَثَّانِ مَلْشُومٍ^(٢)

وقال عدي بن زيد:

وَتَدَاعَوْا إِلَى الصَّبُوحِ فَنَقَامَتْ قَيْنَةٌ فِي يَمِينِهَا إِبْرِيقُ^(٣)

(١) اختلف في قائل هذا الرجز، فَتُسَبِّبُ في طبقات ابن سعد ١/١٦٥ و٣٥٧ لَكُرْزِ بْنِ عُلْقَمَةَ، وَتُسَبِّبُ في دلائل النبوة ٥/٣٩٠ لبشر بن معاوية، وَتُسَبِّبُ في سيرة ابن هشام ١/٥٧٤ لرجل من نجران.

وأخرجه ابن أبي شيبة (١٥٨٨٩) و(٢٦٥٦٤) من كلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وهو كذلك في العقد الفريد ٥/٣٣٣.

وأخرج الطبراني في الكبير (١٣٢٠١)، والأوسط (٩٢٥) من طريق أبي ربيع السمان، عن عاصم بن عبيد الله، عن سالم بن عبد الله، عن أبيه، أن رسول الله ﷺ أفاض من عرفات وهو يقول: ... فذكر الرجز. قلت: أبو الربيع هذا متروك. قال الطبراني عقبه في الكبير: وَهَمَّ عِنْدِي أَبُو الرَّبِيعِ السَّمانُ فِي رَفْعِ هَذَا الْحَدِيثِ؛ لِأَنَّ الْمَشْهُورَ فِي الرَّوَايَةِ عَنْ ابْنِ عَمْرٍ.

(٢) البيت لعلمة بن عبدة الفحل كما في المفضليات ص ٤٠٢، والكامل ٢/٩٣٦، والخصائص ١/٨٠ و٤٣٧/٢، وتاج العروس (سأب) و(برق). وفي المفضليات: مرثوم، بدل: ملثوم. والمرثوم: الذي كُسِرَ أَنْفُهُ. والملثوم: الذي رَدَّ عِمَامَتَهُ عَلَى أَنْفِهِ. وَالْمُقَدَّمُ: الذي وُضِعَ عَلَى فَمِهِ خَرْقَةٌ. اللسان (رثم) و(لثم) و(قدم). والكلام من المحرر الوجيز ٥/٢٤٢ و٤/١١٣. قال صاحب رغبة الأمل ٦/١٦٢: وقوله: بسبا الكئان، أراد بسباب الكئان، فحذف

جزء الكلمة، والسباب جمع سبية: وهي شقة بيضاء.

(٣) البيت في تاريخ دمشق ١٥/١٥٢، والمحرر الوجيز ٥/٢٤٢، وخزانة الأدب ٩/٤٤٨.

صُدِّعَ الْقَوْمُ بِالْخَمْرِ: لَحِقَهُمُ الصَّدَاعُ فِي رُؤُوسِهِمْ مِنْهَا. وَقِيلَ: صُدُّعُوا: فُرِّقُوا^(١).
 «السُّدْرُ» تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ فِي سُورَةِ سَبَأٍ^(٢).
 «الْمَخْضُودُ»: الْمَقْطُوعُ شَوْكُهُ. قَالَ أُمِيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ:
 إِنَّ الْحَدَائِقَ فِي الْجَنَانِ ظَلِيلَةٌ فِيهَا الْكَوَاعِبُ سِدْرُهَا مَخْضُودٌ^(٣)
 «الطَّلْحُ»: شَجَرُ الْمَوْزِ^(٤). وَقِيلَ: شَجَرٌ مِنَ الْعِضَاءِ كَثِيرُ الشَّوْكِ^(٥).
 «الْمَسْكُوبُ»: الْمَضْبُوبُ^(٦).
 «الْعُرُوبُ»: الْمُتَحَبِّبَةُ إِلَى زَوْجِهَا^(٧).
 «الْتَرَبُّ»: اللَّدَّةُ، وَهُوَ مَنْ يُولَدُ هُوَ وَآخَرُ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ؛ سُمِّيَا بِذَلِكَ
 لِمُسْهُمَا التَّرَابَ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ^(٨).

* * *

سورة الواقعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ① لَيْسَ لِقَوْمِهَا كَافَّةٌ ② حَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ③ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ④ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ⑤ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ⑥ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ⑦ فَأَصْحَبُ الْمِغَنَةِ ⑧﴾

(١) المحرر الوجيز ٢٤٢/٥.

(٢) عند تفسير الآية (١٦) منها.

(٣) ديوان أمية ص ٥٩. والكلام من المحرر الوجيز ٢٤٣/٥.

(٤) الكشف ٥٤/٤، وتفسير البغوي ٢٨٢/٤. وهو في النكت والعيون ٤٥٤/٥ عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة والحسن وعكرمة. وأخرجه الطبري ٣١١/٢٢-٣١٢ عن علي وابن عباس ومجاهد وعطاء وقتادة وابن زيد.

(٥) المحرر الوجيز ٢٤٣/٥.

(٦) الوسيط للواحد ٢٣٤/٤، والكشف ٥٤/٤.

(٧) الصحاح (عرب). ونسبه ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٤٥/٥ لابن عباس والحسن.

(٨) المحرر الوجيز ٢٤٥/٥ بنحوه.

مَا أَصْحَبَ الْيَمِينَ ﴿٨﴾ وَأَصْحَبَ النَّفْثَةِ مَا أَصْحَبَ النَّفْثَةِ ﴿٩﴾ وَالسَّيْفُونَ السَّيْفُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿١٢﴾ ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَىٰ ﴿١٣﴾ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿١٤﴾ عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ ﴿١٥﴾ مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ ﴿١٦﴾ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخْلَدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ وَكُؤُسٍ مِنْ مَّعِينٍ ﴿١٨﴾ لَا يَصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُزْفُونَ ﴿١٩﴾ وَفَلَكَهَ مِمَّا يَنْخَرِطُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَخَيْرٌ طَلِيرٍ مِمَّا يَشْتَبُونَ ﴿٢١﴾ وَخُورٌ عَلَيْهِمْ ﴿٢٢﴾ كَأَمْثَلِ الثُّلُوثِ الْمَكُونِ ﴿٢٣﴾ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ﴿٢٥﴾ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴿٢٦﴾ وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٢٧﴾ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ ﴿٢٨﴾ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ﴿٢٩﴾ وَظِلِّ مَمْدُودٍ ﴿٣٠﴾ وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ ﴿٣١﴾ وَفَلَكَهَ كَثِيرٌ ﴿٣٢﴾ لَا مَقْطُوعٌ وَلَا مَمْنُوعٌ ﴿٣٣﴾ وَفَرْشٍ مَّرْجُوعٍ ﴿٣٤﴾ إِنَّا أَنشَأْنَهُمْ إِنشَاءً ﴿٣٥﴾ فَعَلَّمْنَهُمْ أَنْكَارًا ﴿٣٦﴾ عَرَبًا أُتْرَاكًا ﴿٣٧﴾ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٣٨﴾ ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَىٰ ﴿٣٩﴾ وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿٤٠﴾ .

هذه السورة مكية^(١). ومناسبتها لما قبلها أن ما قبلها تضمن العذاب للمجرمين والنعيم للمؤمنين، وفاضل بين جنّتي بعض المؤمنين وجنّتي بعض بقوله: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ [الرحمن: ٦٢] فانقسم العالم بذلك إلى كافر، ومؤمن مفضول، ومؤمن فاضل، وهكذا جاء ابتداء هذه السورة من كونهم أصحاب ميمنة، وأصحاب مشامة، وسباق وهم المقرَّبون وأصحاب اليمين، والمكذَّبون المختتم بهم آخر هذه السورة.

وقال ابن عباس: الواقعة: من أسماء القيامة، كـ ﴿الصَّائِغَةُ﴾ و﴿الطَّائِغَةُ﴾ و﴿الْأَزْفَةُ﴾، وهذه الأسماء تقتضي عظم شأنها^(٢). ومعنى «وقعت الواقعة» أي: وقعت التي لا بُدَّ من وقوعها، كما تقول: حدثت الحادثة، وكانت الكائنة. ووقوع الأمر: نزوله، يقال: وقع ما كنت أتوقّعه، أي: نزل ما كنت أترقب نزوله^(٣).

وقال الضحاك: الواقعة: الصبيحة، وهي النفخة في الصور. وقيل: الواقعة: صخرة بيت المقدس تقع يوم القيامة^(٤).

(١) تفسير الثعلبي ٦/٧٢، والكشاف ٤/٥١، والمحرر الوجيز ٥/٢٣٨.

(٢) المحرر الوجيز ٥/٢٣٨.

(٣) الكشاف ٤/٥١.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٢٣٨.

والعامل في «إذا» الفعلُ بعدها على ما قرَّره في كتب النحو، فهو في موضع نصبٍ بـ «وقعت» كسائر أسماء الشرط، ومن ذهب إلى أنَّ الجملة بعدها في موضع خفضٍ بإضافة «إذا» إليها، احتاج إلى تقدير عامل؛ إذ الظاهرُ أنه ليس ثمَّ جوابٌ ملفوظٌ به يعمل بها. فقال الزمخشري^(١): فإن قلت: بِمَ انتصب «إذا»؟ قلت: بـ «ليس» كقولك: يومَ الجمعة ليس لي شغلٌ، أو بمحذوف، يعني: إذا وقعت كان كَيْتَ وكَيْت، أو بإضمار «اذكُر» انتهى.

أما نصبُها بـ «ليس» فلا يذهب نحويٌّ ولا مَنْ شدا شيئاً من صناعة الإعراب إلى مثل هذا؛ لأنَّ «ليس» في النفي كـ «ما»، و«ما» لا تعمل، فكذلك «ليس»، وذلك أنَّ «ليس» مسلوبةُ الدلالة على الحدث والزمان، والقولُ بأنها فعلٌ هو على سبيل المجاز؛ لأنَّ حَدَّ الفعل لا ينطبق عليها، والعامل في الظرف إنما هو ما يقع فيه من الحدث، فإذا قلت: يومَ الجمعة أقومُ، فالقيامُ واقعٌ في يوم الجمعة، و«ليس» لا حَدَّتْ لها، فكيف يكون لها عملٌ في الظرف؟ والمثال الذي شَبَّه به وهو: يوم الجمعة^(٢) ليس لي شغلٌ، لا يدلُّ على أنَّ يومَ الجمعة منصوبٌ بـ «ليس»، بل هو منصوبٌ بالعامل في خبر «ليس» وهو الجار والمجرور، فهو من تقديم معمولِ الخبر على «ليس»، وتقديمُ ذلك مَبْنِيٌّ على جواز تقديم الخبر الذي لـ «ليس» عليها، وهو مختلفٌ فيه، ولم يُسمَعْ من لسان العرب: قائماً ليس زيدٌ، و«ليس» إنما تدلُّ على نفي الحكم الخبري عن المحكوم عليه فقط، فهي كـ «ما»، ولكنه لما اتَّصَلَتْ بها ضماثرُ الرفع جعلها ناسِ فِعْلاً، وهي في الحقيقة حرفُ نفي كـ «ما» النافية، ويظهر من تمثيل الزمخشري «إذا» بقوله: يومَ الجمعة، أنَّه سلَّبها الدلالة على الشرط الذي هو غالبٌ فيها، ولو كانت شرطاً وكان الجوابُ الجملة المصدرة بـ «ليس» لَزِمَتْ الفاءُ، إلَّا إنْ حُدِّثَتْ في شعر إنْ وردَ ذلك، فتقول: إذا أحسنَ إليك زيدٌ فلست تتركُ مكافأته. ولا يجوز «لست» بغير فاء، إلَّا إنْ اضْطُرَّ إلى ذلك.

(١) في الكشاف ٥١/٤.

(٢) في النسخ والمطبوع: القيامة، والصواب هو المثبت، بدليل ما سلف وسيرد.

وأما تقديره: إذا وقعت كان كَيْتَ وكَيْتَ، فيدلُّ على أنَّ «إذا» عنده شرطية؛ ولذلك قَدَّر لها جواباً عاملاً فيها.

وأما قوله: بإضمار «اذكُرْ» فإنه سلبها الظرفية، وجعلها مفعولاً بها منصوبة بـ «اذكُرْ».

و«كاذبة» ظاهره أنه اسمُ فاعلٍ من «كذب» وهو صفةٌ لمحذوف، فقدَّره الزمخشري: نفسٌ كاذبة، أي: لا يكون حين تقع نفسٌ تكذبُ على الله، وتكذب في تكذيب الغيب؛ لأنَّ كلَّ نفسٍ حينئذٍ مؤمنةٌ صادقةٌ، وأكثرُ النفوس اليوم كواذبٌ مُكذِّباتٌ، كقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُمْ﴾ [غافر: ٨٤]، ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [الشعراء: ٢٠١]، ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ﴾ [الحج: ٥٥].

واللَّامُ مثلُها في قوله: ﴿يَلَيَّتَنِي فَنَمْتُ لِيَاكِي﴾ [الفجر: ٢٤] إذ ليس لها نفسٌ تُكذِّبُها وتقول لها: لم تكوني، كما لها اليوم نفوسٌ كثيرةٌ يُكذِّبُنها يَقُلْنَ لها: لم تكوني^(١)، أو هي من قولهم: كذبت فلاناً نفسه في الخطب العظيم إذا شجَّعته على مباشرته وقالت له: إنَّك تُطيقُه وما فوقه، فتعرَّضَ له ولا تُبالِ، على معنى: أنَّها وقعةٌ لا تُطاقُ شدةً وفضاعةً، وأنَّ لا نفسٍ حينئذٍ تُحدِّثُ صاحبها بما تُحدِّثه به عند عظام الأمور، وتُزيِّنُ له احتمالها وإطاعتها، لأنَّهم يومئذٍ أضعفُ من ذلك وأذلُّ، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾ [القارعة: ٤] والفراش مَثْلٌ في الضَّعف. انتهى. وهو تكثيرٌ وإسهابٌ.

وقدَّره ابنُ عطية^(٢): حالٌ كاذبة. قال: ويحتمل الكلام على هذا معنيين؛ أحدهما: كاذبة، أي: مكذوبٌ فيما أخبرَ به عنها، فسمَّاهَا كاذبةً لهذا، كما تقول: هذه قصةٌ كاذبة، أي: مكذوبٌ فيها. والثاني: حالٌ كاذبة، أي: لا يمضي

(١) المثبت من (به)، وفي «الكشاف» (والكلام منه): لن تكوني، وفي النسخ الأخرى: لم تكذبي، وكذا في الموضع السالف قبله في جميع النسخ، وهو خطأ.

(٢) في المحرر الوجيز ٢٣٨/٥.

وقوعها، كما تقول: فلان إذا حَمَلَ لم يكذب. وقال قتادة والحسن: المعنى: ليس لها تكذيب ولا رد ولا مثنوية، ف«كاذبة» على هذا مصدر كالعاقبة والعافية وخاتمة الأعين.

والجملة من قوله: «ليس لوقعتها كاذبة» على ما قدره الزمخشري من أن «إذا» معمولة لـ «ليس» تكون ابتداء السورة إلا إن اعتقد أنها جواب لـ «إذا»، أو منصوبة بـ «اذكر» فلا يكون ابتداء كلام. وقال ابن عطية: في موضع الحال. والذي يظهر لي أنها جملة اعتراض بين الشرط وجوابه.

وقرأ الجمهور: «خافضة رافعة» برفعهما على تقدير: هي. وزيد بن علي، والحسن، وعيسى، وأبو حيو، وابن أبي عبله، وابن مقسم، والزعراني، واليزيدي في اختياره بنصبهما^(١). قال ابن خالويه^(٢): قال الكسائي: لولا أن اليزيدي سبقني إليه لقرأت به. ونصبهما على الحال.

قال ابن عطية^(٣) بعد الحال التي هي «ليس لوقعتها كاذبة»: ولك أن تتابع الأحوال، كما لك أن تتابع أخبار المبتدأ، والقراءة الأولى أشهر وأبدع معنى، وذلك أن موقع الحال من الكلام موقع ما لو لم يذكر لاستغني عنه، وموقع الجمل التي يُجرّم الخبر بها موقع ما يتهمّم به. انتهى.

وهذا الذي قاله سبقه إليه أبو الفضل الرازي؛ قال في كتاب «اللوامح»: وذو الحال «الواقعة»، والعامل «وقعت»، ويجوز أن يكون «ليس لوقعتها كاذبة» حالاً أخرى من «الواقعة»، بتقدير: إذا وقعت صادقة الواقعة، فهذه ثلاثة أحوال من ذي حال، وجازت أحوال مختلفة عن واحد، كما جازت عنه نعوت متضادة وأخبار كثيرة عن مبتدأ واحد، وإذا جعلت هذه كلها أحوالاً كان العامل في «إذا وقعت»

(١) المحتسب ٣٠٧/٢ عن الحسن وعيسى وأبي حيو واليزيدي، وكذلك في المحرر الوجيز ٢٣٩/٥ إلا أنه لم يذكر اليزيدي، وزاد المسير ١٣١/٨ إلا أنه لم يذكر عيسى، لكنه ذكر ابن أبي عبله.

(٢) في القراءات الشاذة ص ١٥٠.

(٣) في المحرر الوجيز ٢٣٩/٥.

محذوفاً يدلُّ عليه الفحوى، بتقدير: يحاسبون ونحوه. انتهى. وتعدادُ الأحوال والأخبار فيه خلافٌ وتفصيلٌ ذَكَرَ في النُّحو، فليس ذلك ممَّا أجمع عليه النُّحاة.

قال الجمهور: القيامة^(١)؛ بتفطُر السماء والأرض والجبال انهدامُ هذه البنية، تُرْفَعُ طائفةٌ من الأجرام وتُخَفَضُ أخرى، فكأنَّها عبارةٌ عن شِدَّةِ الهول والاضطراب.

وقال ابن عباس وعكرمة والضحاك: الصيحة؛ تخفض قوَّتُها لِتُسَمِّعَ الأدنى، وترفعُها لِتُسَمِّعَ الأقصى.

وقال قتادة وعثمان بن عبد الله بن سراقه: القيامة؛ تخفض أقواماً إلى النار، وترفع أقواماً إلى الجنة.

وأخذ الزمخشري هذه الأقوال على عادته وكساها بعض ألفاظٍ رائعةٍ فقال^(٢): ترفعُ أقواماً وتضعُ آخرين، إمَّا وصفاً لها بالشدة؛ لأنَّ الواقعاتِ العظامَ كذلك، يرتفع فيها ناسٌ إلى مراتبٍ ويتضعُ ناسٌ، وإمَّا أنَّ الأشقياءَ يحطُّون إلى الدرجات، والسَّعداءَ يحطُّون إلى الدرجات، وإمَّا أنَّها تُزلزلُ الأشياءَ وتزيلُها عن مَقَارِها لتخفَضَ بعضاً وترفعَ بعضاً، حيث تسقط السماء كِسْفاً، وتنتثر الكواكبُ وتتكدَّرُ، وتسير الجبالُ فتمرُّ في الجوّ مرَّ السَّحاب. انتهى.

﴿إِذَا رُجَّتْ﴾ قال ابن عباس: زُلْزِلَتْ وَحُرُكَتْ بعنف^(٣). وقال أيضاً هو وعكرمة ومجاهد: «بُسَّتْ»: فُتَّتْ. وقيل: سِيرَتْ.

وقرأ زيد بن علي: «رَجَّتْ» و«بُسَّتْ» مبنياً للفاعل.

و«إِذَا رُجَّتْ» بدل من «إِذَا وقعت»، وجواب الشرط عندي ملفوظٌ به وهو قوله: «فأصحاب الميمنة» والمعنى: إذا كان كذا وكذا فأصحاب الميمنة ما أسعدَهم

(١) الأقوال التي سيذكرها المصنّف الآن في معنى الخفض والرفع، انظر المحرر الوجيز ٢٣٩/٥.

(٢) في الكشف ٥١/٤-٥٢.

(٣) في (أ) والمطبوع: بجذب، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في المحرر الوجيز ٢٣٩/٥ والكلام منه.

وما أعظم ما يُجازون به! أي: إنَّ سعادتهم وعِظَمَ رَبَّتِهِمْ عند الله تظهر في ذلك الوقت الشديد الصعب على العالم.

وقال الزمخشري^(١): ويجوز أن ينتصب بـ «خافضة رافعة» أي: تخفض وترفع وقت رَجَّ الأرض وبَسَّ الجبال؛ لأنَّه عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع، ويرتفع ما هو منخفض. انتهى. ولا يجوز أن ينتصب بهما معاً، بل بأحدهما؛ لأنَّه لا يجوز أن يجتمع مؤثران على أثرٍ واحد.

وقال ابن جني^(٢) وأبو الفضل الرازي: «إذا رُجَّت» في موضع رفع على أنَّه خبرٌ للمبتدأ الذي هو «إذا وقعت»، وليست واحدةً منهما شرطيةً، بل جُعِلت بمعنى وقت، وما بعد «إذا» أحوالٌ ثلاثة، والمعنى: وقت وقوع الواقعة صادقة الوقوع، خافضة قوم رافعة آخرين وقت رَجَّ الأرض. وهكذا ادَّعى ابنُ مالك أنَّ «إذا» تكون مبتدأً، واستدلَّ بهذا، وقد ذكرنا في «شرح التسهيل»^(٣) ما تبقى به «إذا» على مدلولها من الشرط.

وتقدَّم شرح «الهباء» في سورة الفرقان^(٤).

﴿مُنْبَأًا﴾: منتشرًا.

وقرأ النَّحَعي: «مُنْبَأًا» بالتاء بنقطتين بدل التاء المثلثة قراءة الجمهور، أي: منقطعاً^(٥).

﴿وَكُنْتُمْ﴾ خطاب للعالم^(٦) ﴿أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾: أصنافاً ثلاثة^(٧). وهذه رُتَبُ الناس

(١) في الكشاف ٥٢/٤.

(٢) في المحتسب ٣٠٧/٢-٣٠٨ بنحوه.

(٣) انظر تسهيل الفوائد لابن مالك ص ٩٤.

(٤) عند تفسير الآية (٢٣) منها.

(٥) تفسير الثعلبي ٧٤/٦، والمحزر الوجيز ٢٣٩/٥، وتفسير القرطبي ١٨٠/٢٠.

(٦) المحزر الوجيز ٢٤٠/٥.

(٧) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٤٦.

يوم القيامة؛ فأصحاب الميمنة قال الحسن والربيع: هم الميامين على أنفسهم^(١). وقيل: الذين يؤتون صحائفهم بأيمانهم. وقيل: أصحاب المنزلة السيئة، كما تقول: هو مني باليمين^(٢). وقيل: المأخوذ بهم ذات اليمين^(٣). أو ميمنة آدم المذكورة في حديث الإسراء في الأسود^(٤). وأصحاب المشأمة: هم من قابل أصحاب الميمنة في هذه الأقوال.

ف «أصحاب» مبتدأ، و«ما» مبتدأ ثانٍ استفهام في معنى التعظيم، و«أصحاب الميمنة» خبرٌ عن «ما»، وما بعدها خبرٌ عن «أصحاب»^(٥). وربط الجملة هنا بالمبتدأ تكرار المبتدأ بلفظه، وأكثر ما يكون ذلك في موضع التهويل والتعظيم، و«ما» تعجبٌ من حال الفريقين في السعادة والشقاوة، والمعنى: أي شيء هم^(٦). و«السابقون السابقون» جَوَّزُوا أن يكون مبتدأ وخبراً، نحو قولهم: أنت أنت، وقوله:

أنا أبو النجم وشمري شمري^(٧)

أي: الذين انتهوا في السَّبْق إلى الطاعات، وبرعوا فيها، وعُرِفَتْ حالهم، وأن يكون «السابقون» تأكيداً لفظياً والخبر فيما بعد ذلك، وأن يكون «السابقون» مبتدأ والخبر فيما بعده، وتقف على قوله: «والسابقون»، وأن يكون متعلّق السَّبْق الأول مخالفاً للسَّبْق الثاني، أي: والسابقون إلى الإيمان السابقون إلى الجنة، فعلى هذا

(١) تفسير الثعلبي ٧٤/٦، والمحرر الوجيز ٢٤٠/٥.

(٢) الكشف ٥٢/٤.

(٣) تفسير الثعلبي ٧٤/٦.

(٤) المحرر الوجيز ٢٤٠/٥. وحديث الأسود أخرجه البخاري (٣٤٩)، ومسلم (١٦٣) عن أبي ذر رضي الله عنه.

(٥) ينظر المحرر الوجيز ٢٤٠/٥.

(٦) ينظر الكشف ٥٢/٤.

(٧) ديوان أبي النجم العجلي ص ٩٩. وسلف عند تفسير الآية (٦٧) من سورة المائدة. وينظر تفسير الرازي ١٤٥/٢٩.

جَوَّزُوا أَنْ يَكُونَ «السَّابِقُونَ» خَبيراً لِقَوْلِهِ: «وَالسَّابِقُونَ»، وَأَنْ يَكُونَ صَفَةً وَالْخَبِيرُ فِيمَا بَعْدَهُ، وَالْوَجْهَ الْقَوْلُ الْأَوَّلُ.

قال ابن عطية: ومذهب سيبويه أنه - يعني «السَّابِقُونَ» - خبر الابتداء، يعني خبر «وَالسَّابِقُونَ»، وهذا كما تقول [العرب]: النَّاسُ النَّاسُ، وَأَنْتَ أَنْتَ، وهذا على تفخيم الأمر وتعظيمه^(١). انتهى. ويرجح هذا القول أنه ذكر أصحاب الميمنة متعجباً منهم في سعادتهم، وأصحاب المشأمة متعجباً منهم في شقاوتهم، فناسب أن يُذَكَّرَ السَّابِقُونَ مُثَبِّتاً حَالَهُمْ مُعْظَماً، وذلك بالإخبار أنهم نهاية في العظمة والسعادة.

﴿وَالسَّابِقُونَ﴾ عمومٌ في السَّابِقِ إلى أعمال الطاعات وإلى ترك المعاصي، وقال عثمان بن أبي سودة: هم السَّابِقُونَ إلى المساجد. وقال ابن سيرين: هم الذين صَلَّوْا القِبْلَتَيْنِ. وقال كعب: هم أهل القرآن. وفي الحديث: سُئِلَ عن السَّابِقِينَ، فقال: «هم الذين إذا أُعْطُوا الْحَقَّ قَبِلُوهُ، وَإِذَا سُئِلُوا بِذَلِّهِ، وَحَكَمُوا لِلنَّاسِ بِحُكْمِهِمْ لَأَنْفُسِهِمْ»^(٢).

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى السَّابِقِينَ الْمُقَرَّبِينَ الَّذِينَ عَلَتْ مَنَازِلُهُمْ، وَقَرُبَتْ دَرَجَاتُهُمْ فِي الْجَنَّةِ مِنَ الْعَرْشِ^(٣).

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «فِي جَنَّاتٍ» جَمْعاً. وَطَلْحَةُ: «فِي جَنَّةٍ» مُفْرَداً^(٤).

وَقَسَّمَ السَّابِقِينَ الْمُقَرَّبِينَ إِلَى ثَلَاثَةِ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٍ مِنَ الْآخِرِينَ. وقال الحسن: «السَّابِقُونَ» مِنَ الْأُمَمِ وَ«السَّابِقُونَ» مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ. وَقَالَتْ عَائِشَةُ: الْفَرَقَتَانِ فِي كُلِّ أُمَّةٍ نَبِيٌّ، فِي صَدْرِهَا ثَلَاثَةٌ، وَفِي آخِرِهَا قَلِيلٌ. وَقِيلَ: هُمَا الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، كَانُوا فِي صَدْرِ الدُّنْيَا أَكْثَرَ، وَفِي آخِرِهَا أَقَلٌّ. وَفِي الْحَدِيثِ: «الْفَرَقَتَانِ فِي

(١) المحرر الوجيز ٥/٢٤٠، وما بين حاصرتين منه. وينظر الكتاب ١٥٧/٢-١٥٨.

(٢) أخرجه أحمد (٢٤٣٧٩) من حديث عائشة رضي الله عنها. والكلام من المحرر الوجيز ٥/٢٤٠.

(٣) الكشف ٥٢/٤.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥١، والمحرر الوجيز ٥/٢٤٠.

أمتي، فسابق في أول الأمة ثلثة، وسابق سائرهما إلى يوم القيامة قليل»^(١). وارتفع
«ثلثة» على إضمار «هم».

وقرأ الجمهور: «على سُرُرٍ» بضمّ الراء. وزيد بن علي وأبو السَّمَال بفتحها^(٢)،
وهي لغة لبعض تميم وكنب، يفتحون عين فُعْل جمع فَعِيل المُضْعَف نحو سرير.
وتقدّم ذلك في ﴿وَالصَّفَّاتِ﴾^(٣).

﴿مَوْضُونَةٍ﴾ قال ابن عباس: مرمولة بالذهب. وقال عكرمة: مُشَبَّكة بالدرّ
والياقوت^(٤). ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا﴾: أي: على السُّرُر، و«مُتَّكِئِينَ» حال من الضمير
المُسْتَكِرِّينَ في «على سُرُرٍ متقابلين» ينظر بعضهم إلى بعض، وُصِفُوا بِحُسْنِ العشرة،
وتهذيب الأخلاق، وصفاء بواطنهم ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا﴾ [الحجر: ٤٧].
﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾ وُصِفُوا بِالْخُلْد - وإن كان مَنْ في الجنة مُخَلَّدًا - ليدلّ
على أَنَّهُمْ يَبْقَوْنَ دائماً في سُرِّ الولدان لا يكبرون ولا يتحوّلون عن شكل
الوصافة^(٥). وقال مجاهد: لا يموتون. قال الفراء: مُقَرَّطُونَ بِالْخُلْدَات: وهي
ضربٌ من الأقراط^(٦).

﴿وَكُلٌّ مِنْ مَّعِينٍ﴾ قال ابن عباس: من خمر سائلة جارية مَعِينَة^(٧).

﴿لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا﴾ قال الأكثرون: لا يلحق رؤوسهم الصُّدَاعُ الذي يلحق من
خمر الدنيا.

(١) لم أجد من أخرجه، وقد ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٤١/٥، والكلام بتمامه منه.

(٢) المحرر الوجيز ٢٤٠/٥ عن أبي السمال وحده.

(٣) الآية (٤٤) منها.

(٤) أخرجهما الطبري ٢٩٢/٢٢ و٢٩٤. وهما في المحرر الوجيز ٢٤١/٥، وزاد المسير
١٣٥/٨.

(٥) الكشف ٥٣/٤ بنحوه، وما قبله منه أيضاً.

(٦) المحرر الوجيز ٢٤١/٥. وقول مجاهد أخرجه الطبري ٢٩٥/٢٢، وقول الفراء في معاني
القرآن له ١٢٣/٣.

(٧) المحرر الوجيز ٢٤٢/٥، وما بعده منه.

وقرأت على أستاذنا العلامة أبي جعفر بن الزبير رحمه الله تعالى قول علقمة في صفة الخمر:

تشفي الصداع ولا يؤذيكَ صالبُها ولا يخالطُها في الرأس تَدْوِيمٌ^(١)
فقال: هذه صفة خمر^(٢) الجنة. وقيل: لا يُفَرِّقون عنها، بمعنى: لا تُقَطَّعُ عنهم لذتهم بسبب من الأسباب كما تَفَرَّقُ أهلُ خمر الدنيا بأنواعٍ من التفريق، كما جاء: فَتَصَدَّعَ السحابُ عن المدينة^(٣)، أي: ففترَّق.

وقرأ مجاهد: «لا يَصَدَّعون» بفتح الياء وشد الصاد، أصله: يتصدَّعون، أدغم التاء في الصاد، أي: لا يتفَرِّقون، كقوله: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعون﴾^(٤) [الروم: ٤٣]. والجمهور بضم الياء وخفَّة الصاد.

والجمهور بجر «وفاكهة ولحم»، وزيد بن علي يرفعهما، أي: ولهم.
والجمهور: «ولا يُنَزَفون» مبنياً للمفعول^(٥). قال مجاهد وقتادة وابن جبير والضحاك: لا تذهب عقولهم سُكْراً. وابن أبي إسحاق بفتح الياء وكسر الزاي، نَزَفَ البئر: استقى^(٦) ماءها، فالمعنى: لا تفرغ خمرهم. وابن أبي إسحاق أيضاً، وعبد الله، والسلمي، والجحدري، والأعمش، وطلحة، وعيسى بضم الياء وكسر الزاي، أي: لا يفنى لهم شراب.

﴿يَمَّا يَتَخَفَّضُونَ﴾: يأخذون خيرَه وأفضله ﴿يَمَّا يَشْتَهُونَ﴾ أي: يَتَمَنُونَ^(٧).

(١) سلف عند تفسير الآية (٢) من سورة البقرة.

(٢) في (أ) والمطبوع: أهل.

(٣) أخرجه البخاري (٦٠٩٣) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. وأخرجه مسلم (٨٩٧) بنحوه مطولاً. والكلام من المحرر الوجيز ٢٤٢/٥.

(٤) الكشف ٥٤/٤.

(٥) هي قراءة غير الكوفيين من السبعة. ينظر السبعة ص ٥٤٧، والتيسير ص ٢٠٧.

(٦) في (د) (٣) و(ع) والمطبوع: استفرغ، والمثبت موافق لما في المحرر الوجيز ٢٤٢/٥، والكلام وما بين حاصرتين السالف منه.

(٧) الكشف ٥٤/٤.

وقرأ الجمهور: «وَحُورٌ عَيْنٌ» برفعهما، وَخُرَجَ على أن يكون معطوفاً على «وَلَدَانِ»، أو على الضمير المستكن في «مُتَكَنِينَ»، أو على مبتدأ محذوف هو وخبره تقديره: لهم هذا كله وحوور عَيْنٌ، أو على حذف خبر فقط، أي: ولهم حورٌ، أو فيهما حورٌ.

وقرأ السُّلَمِيُّ، والحسن، وعمر بن عُبيد، وأبو جعفر، وشيبة، والأعمش، وطلحة، والمفضل وأبان وعُضْمَةُ عن عاصم، وحمزة، والكسائي بجرهما^(١). والتَّخَعُّي: «وَجِيرَ عَيْنٍ» بقلب الواو ياءً وَجَّرَهما^(٢). والجرُّ عَطْفٌ على المجرور، أي: يطوف عليهم وَلَدَانِ بكذا وكذا وحوور عَيْنٍ. وقيل: هو على معنى: وَيُنْعَمُونَ بهذا كله وبحور عَيْنٍ. وقال الزمخشري^(٣): عطفاً على «جَنَّاتِ النِّعَمِ»، كأنه قال: هم في جنات وفاكهة ولحم وحوير. انتهى. وهذا فيه بُعْدٌ وتفكيكٌ كلامٍ مرتبطٍ بعضه ببعض، وهو فهم أعجمي.

وقرأ أبيّ وعبد الله: «وَحُوراً عَيْناً» بنصبهما^(٤)؛ قالوا: على معنى: وَيُعْطَوْنَ هذا كله وَحُوراً عَيْناً.

وقرأ قتادة: «وَحُورٌ عَيْنٍ» بالرفع مضافاً إلى «عَيْنٍ»، وابن مِقْسَمٍ بالنصب مضافاً إلى «عَيْنٍ»^(٥). وعكرمة: «وَحَوْرَاءَ عَيْنَاءَ» على التوحيد اسم جنس وبفتح الهمزة فيهما، فاحتمل أن يكون مجروراً عطفاً على المجرور السابق، واحتمل أن يكون منصوباً كقراءة أبيّ وعبد الله: «وَحُوراً عَيْناً».

وُوصِفَ اللَّوْلُؤُ بِالْمَكْنُونِ؛ لَأَنَّهُ أَصْفَى وَأَبْعَدُ مِنَ التَّغْيِيرِ، وفي الحديث: «صَفَاوَهُنَّ كَصَفَاءِ الذَّرِّ الَّذِي لَا تَمْسُهُ الْأَيْدِي»^(٦). وقال تعالى: ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ

(١) السبعة ص ٦٢٢، والتيسير ص ٢٠٧، والمحرم الوجيز ٢٤٢/٥.

(٢) المحرم الوجيز ٢٤٣/٥.

(٣) في الكشف ٥٤/٤.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥١، والمحتسب ٣٠٩/٢.

(٥) أي: «وَحُورَ عَيْنٍ».

(٦) أخرجه الطبري في تفسيره ٣٠٤/٢٢، والطبراني في المعجم الأوسط (٣١٤١) من حديث أم

مَكُونٌ» [الصفات: ٤٩]. وقال الشاعر يصف امرأة بالصَّوْنِ وعدم الابتذال، فشبَّهها بالدرة المكنونة في صدفتها، فقال:

قَامَتْ تَرَاءَى بَيْنَ سَجْفَيِ كِلَّةٍ كَالشَّمْسِ يَوْمَ طُلُوعِهَا بِالْأَسْعَدِ
أَوْ دُرَّةٍ صَدْفِيَّةٍ غَوَاضِهَا بَهْجٍ مَتَى يَرَهَا يُهْلَلُ وَيَسْجُدُ^(١)

﴿جَزَاءً يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ رُوِيَ أَنَّ الْمَنَازِلَ وَالْقِسْمَ فِي الْجَنَّةِ عَلَى قَدْرِ الْأَعْمَالِ، وَنَفْسُ دُخُولِ الْجَنَّةِ هُوَ بَرَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى وَفَضْلُهُ لَا يَعْمَلُ عَامِلٌ، وَفِيهِ النَّصُّ الصَّحِيحُ الصَّرِيحُ: «لَا يَدْخُلُ أَحَدُ الْجَنَّةِ بِعَمَلِهِ» قَالُوا: وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي بِفَضْلِ مِنْهُ وَرَحْمَةٍ»^(٢).

﴿لَقَدْ أَهْلَكْنَا سَفَاطَ الْقَوْلِ وَفُحْشُهُ﴾ وَلَا تَأْتِيَاءُ: مَا يُؤْتَمُّ أَحَدًا.

والظاهر أَنَّ «إِلَّا قِيلاً سَلاماً سَلاماً» استثناء منقطع؛ لَأَنَّهُ لَمْ يَنْدَرْجِ فِي اللَّغْوِ وَلَا التَّائِيَمِ، وَيَبْعُدُ قَوْلُ مَنْ قَالَ: استثناء متصل. و«سَلاماً» قَالَ الزَّجَّاجُ: هُوَ مُصَدَّرُ نَصْبِهِ «قِيلاً» أَي: يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: سَلاماً سَلاماً. وَقِيلَ: نُصِبَ بِفِعْلِ مُحذُوفٍ، وَهُوَ مَعْمُولٌ «قِيلاً» أَي: قِيلاً: اسْلَمُوا سَلاماً. وَقِيلَ: «سَلاماً» بَدَلَ مِنْ «قِيلاً». وَقِيلَ: نَعَتْ لـ «قِيلاً» بِالمَصْدَرِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: إِلَّا قِيلاً سَلاماً مِنْ هَذِهِ الْعُيُوبِ^(٣).

﴿فِي سِدْرٍ﴾ فِي الْجَنَّةِ شَجَرٌ عَلَى خَلْقَتِهِ، لَهُ ثَمَرٌ كَقِلَالِ هَجَرٍ، طَيِّبُ الطَّعْمِ وَالرَّيْحِ^(٤).

= سلمة عليه السلام. قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ ٤١٧/١٠: فِي إِسْنَادِهِ سَلِيمَانُ بْنُ أَبِي كَرِيمَةَ، وَهُوَ ضَعِيفٌ. قُلْتُ: وَالْكَلَامُ مِنَ الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٢٤٣/٥.

(١) الْبَيْتَانِ لِلنَّابِغَةِ الذَّبْيَانِي، وَهُمَا فِي دِيَوَانِهِ ص ٤٠، وَسَلَفُ الثَّانِي فِي تَفْسِيرِ مَفْرَدَاتِ الْآيَةِ (١٧٣) مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ.

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٥٦٧٣)، وَمُسْلِمٌ (٢٨١٦)، وَأَحْمَدُ (٩٨٣١) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه. وَالْكَلَامُ وَمَا بَعْدَهُ مِنَ الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٢٤٣/٥.

(٣) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٢٤٣/٥ دُونَ قَوْلِهِ: وَقِيلَ: «سَلاماً» بَدَلَ مِنْ «قِيلاً» فَهُوَ فِي الْكَشَافِ ٥٤/٤. وَقَوْلُ الزَّجَّاجِ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لَهُ ١١٢/٥.

(٤) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٢٤٣/٥.

﴿تَخْضُدُ﴾: عارٍ من الشوك. وقال مجاهد: المخضود: المؤقر الذي تُثني أغصانه كثرة حمليه، من خَضَدَ العُضْنَ: إذا ثناه^(١).

وقرأ الجمهور: «وطلح» بالحاء. وعليّ، وجعفر بن محمد، وعبد الله بالعين، قرأها عليّ على المنبر^(٢).

وقال عليّ وابن عباس وعطاء ومجاهد: الطلح: الموز. وقال الحسن: ليس بالموز، ولكنه شجرٌ ظلّه باردٌ رطب^(٣). وقيل: شجر أم غيلان؛ وله نوارٌ كثيرٌ طيب الرائحة. وقال السّدي: شجرٌ يشبه طلح الدنيا، ولكن له ثمرٌ أحلى من العسل. والمنضود: الذي نُضِدَ من أسفله إلى أعلاه، فليست له ساقٌ تظهر^(٤).

﴿وَيَظِلُّ مَمْدُودٌ﴾ لا يتقلص، بل منبسط لا ينسخه شيء.

قال مجاهد: هذا الظلُّ من سيّدها وطلحها^(٥).

﴿وَمَاءٌ مَسْكُوبٌ﴾ قال سفيان وغيره: جارٍ في غير أخاديد. وقيل: مُنساب لا يُتعب فيه بسانية^(٦) ولا رشاء.

﴿لَا مَقْطُوعَةٌ﴾ أي: هي دائمة لا تنقطع في بعض الأوقات كفاكهة الدنيا، ﴿وَلَا مَنُوعَةٌ﴾ أي: لا يُمنَع من تناولها بوجوه ولا يُحظر عليها كالتي في الدنيا^(٧).

وُفِرئ: «وفاكهة كثيرة» برفعهما، أي: وهناك فاكهة.

وُفُرُش جمع فراش. وقرأ الجمهور بضمّ الراء. وأبو حنيفة بسكونها^(٨).

(١) الكشاف ٥٤/٤.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥١، والمحرر الوجيز ٢٤٤/٥.

(٣) أخرجها عنهم الطبري ٣١١/٢٢-٣١٢. وهي في المحرر الوجيز ٢٤٤/٥.

(٤) الكشاف ٥٤/٤، وما بعده منه.

(٥) المحرر الوجيز ٢٤٤/٥، وما بعده منه.

(٦) في (٣د) والمطبوع: بساقية.

(٧) الكشاف ٥٤/٤، وما بعده منه.

(٨) القراءات الشاذة ص ١٥١.

﴿مَرْفُوعَةً﴾ نَصِدَتْ حَتَّى ارْتَفَعَتْ، أَوْ رُفِعَتْ عَلَى الْأَسِرَّةِ^(١).

والظاهر أَنَّ الفراش هو ما يُفْتَرَشُ للجلوس عليه والنوم. وقال أبو عبيدة^(٢) وغيره^(٣): المراد بالفُرَش النساء؛ لأنَّ المرأة يُكنى عنها بالفراش. ورفعهنَّ في الأقدار والمنازل^(٤).

والضمير في «أَنْشَأْنَاهُنَّ» عائِدٌ عَلَى الْفُرَشِ فِي قول أبي عبيدة؛ إِذْ هُنَّ النساءُ عنده، وعلى ما دلَّ عليه الْفُرَشُ إِذَا كَانَ الْمَرَادُ بِالْفُرَشِ ظَاهِرٌ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَلَابِسِ الَّتِي تُفَرَشُ وَيُضْطَجَعُ عَلَيْهَا، أَي: ابْتَدَأْنَا خَلْقَهُنَّ ابْتِدَاءً جَدِيداً مِنْ غَيْرِ وَلَادَةٍ^(٥). والظاهر أَنَّ الْإِنْشَاءَ هُوَ الْإِخْتِرَاعُ الَّذِي لَمْ يُسَبِّقْ بِخَلْقٍ، وَيَكُونُ ذَلِكَ مَخْصُوصاً بِالْحَوْرِ اللَّاتِي لَسَنَ مِنْ نَسْلِ آدَمَ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ إِنْشَاءَ الْإِعَادَةِ، فَيَكُونُ ذَلِكَ لِبَنَاتِ آدَمَ.

﴿جَعَلْنَهُنَّ أَزْوَاجًا﴾ قيل: دائمي الْبَكَارَةِ كُلَّمَا وَطِئْنَ وَجَدْنَ أَزْوَاجًا. وَالْعَرُوبُ؛ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الْمَتَحَبِّبَةُ إِلَى زَوْجِهَا. وَقَالَ الْحَسَنُ، وَعَبَّرَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَيْضاً عَنْهُنَّ بِالْعَوَاشِقِ، وَمِنْهُ قول لبيد:

وَفِي الْخُدُورِ عَرُوبٌ غَيْرُ فَاحِشَةٍ رِيًّا الرِّوَادِفِ يَغْشَى دُونَهَا الْبَصْرُ^(٦)
وقال ابن زيد: الْعَرُوبُ: الْمُحْسِنَةُ لِلْكَلامِ^(٧).

وقرأ حمزة وناسٌ منهم: شَجَاعٌ وَعَبَّاسٌ وَالْأَصْمَعِيُّ عَنْ أَبِي عَمْرٍو، وَنَاسٌ مِنْهُمْ: خَارِجَةٌ وَكَرْدَمٌ وَأَبُو خُلَيْدٍ عَنْ نَافِعٍ، وَنَاسٌ مِنْهُمْ: أَبُو بَكْرٍ وَحَمَّادٌ وَأَبَانٌ عَنْ

(١) الكشاف ٥٤/٤.

(٢) فيما نقل عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٤٤/٥.

(٣) الزمخشري في الكشاف ٥٤/٤، وابن الجوزي في زاد المسير ١٤١/٨.

(٤) المحرر الوجيز ٢٤٤/٥.

(٥) ينظر معاني القرآن للزجاج ١١٢/٥، والكشاف ٥٤/٤.

(٦) شرح ديوان لبيد ص ٦١، وفيه: الْخُدُوجُ، بدل: الْخُدُورِ. وَالْكَلامُ مِنَ الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٢٤٥/٥.

(٧) فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ: الْحَسَنَةُ الْكَلَامِ.

عاصم: «عُزْبًا» بسكون الراء، وهي لغة تميم. وباقي السبعة بضمها^(١).

﴿أَتْرَابًا﴾ في الشكل والقَدَّ.

وأبعد مَنْ ذهبَ إلى أنَّ الضميرَ في «أَنْشَأْنَاهُنَّ» عائِدُ على الحور العين المذكورة قبل؛ لأنَّ تلك قصةٌ قد انقطعت وهي قصة السابقين، وهذه قصة أصحاب اليمين^(٢).

واللَّام في «أصحاب» مُتعلِّقة بـ «أَنْشَأْنَاهُنَّ»^(٣).

﴿ثَلَاثَةَ مِائَاتٍ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: من الأمم الماضية ﴿وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ أي: من أمة محمد ﷺ^(٤).

ولا تنافي بين قوله: ﴿وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ وقوله قبل: ﴿وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾؛ لأنَّ قوله: ﴿مِنَ الْآخِرِينَ﴾ هو في السابقين، وقوله: ﴿وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ هو في أصحاب اليمين^(٥).



﴿وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّامِ﴾ (٤١) فِي سَمُورٍ وَحَمِيرٍ (٤٢) وَظِلٌّ مِنْ يَحْمُورٍ (٤٣) لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ (٤٤) إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ (٤٥) وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ (٤٦) وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذَا لَمَبَسُونَا (٤٧) أَوْ آبَاءُنَا الْأَوَّلُونَ (٤٨) قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ (٤٩) لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتٍ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (٥٠) ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ الْمُكْذِبُونَ (٥١) لَأَكُونَنَّ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ (٥٢) فَالِقُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ (٥٣) فَتَشْرَبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ (٥٤) فَتَشْرَبُونَ شُرْبَ الْهَبِيرِ (٥٥) هَذَا نَزَّلْنَاهُ يَوْمَ الدِّينِ (٥٦) نَحْنُ خَلَقْنَكُمْ فَلَوْلَا تَصَدَّقُونَ (٥٧) أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ (٥٨) ءَأَسْرُ تَخْلُقُونَهُ أَمْ

(١) ينظر السبعة ص ٦٢٢، والتيسير ص ٢٠٧، والحجة لأبي علي ٢٥٨/٦، والمححر الوجيز ٢٤٥/٥.

(٢) المححر الوجيز ٢٤٥/٥.

(٣) الكشف ٥٥/٤.

(٤) تفسير الطبري ٢٢/٢٩١، وتفسير القرطبي ٢٠/١٨٤.

(٥) الكشف ٥٥/٤.

نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٩٥﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٩٦﴾ عَلَىٰ أَنْ تُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ
وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٩٧﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٩٨﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ
﴿٩٩﴾ أَأَنْتُمْ تَرْزُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الرَّزَّاقُونَ ﴿١٠٠﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَلًا فَظَلَمْتُمْ تَفْكَهُونَ ﴿١٠١﴾ إِنَّا
لَمَعْرِضُونَ ﴿١٠٢﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿١٠٣﴾ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿١٠٤﴾ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ
نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ﴿١٠٥﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿١٠٦﴾ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿١٠٧﴾
أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴿١٠٨﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَرَمَقًا لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٩﴾ فَسَبِّحْ
بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿١١٠﴾ ﴿١١١﴾ فَلَا أَقْسِمُ بِمَوْقِعِ الْجُودِ ﴿١١٢﴾ وَإِنَّهُ لَفَسَدٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ
عَظِيمٌ ﴿١١٣﴾ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴿١١٤﴾ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ ﴿١١٥﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿١١٦﴾ تَنْزِيلٌ
مِّن رَّبِّ السَّمَاوَاتِ ﴿١١٧﴾ أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ ﴿١١٨﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿١١٩﴾ فَلَوْلَا
إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ ﴿١٢٠﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴿١٢١﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿١٢٢﴾
فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿١٢٣﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٢٤﴾ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفْرِيقِينَ ﴿١٢٥﴾
فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَحَنَّتْ نَيْمٍ ﴿١٢٦﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَحْصَبِ الْيَمِينِ ﴿١٢٧﴾ فَسَلَكْتُ لَكَ مِنْ أَحْصَبِ
الْيَمِينِ ﴿١٢٨﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكْذِبِينَ الضَّالِّينَ ﴿١٢٩﴾ فَتَزَلَّ مِنْ حَبِيرٍ ﴿١٣٠﴾ وَنَصْلِيَّةٍ حَبِيرٍ ﴿١٣١﴾
إِنَّ هَذَا لَهُوٌ حَقٌّ الْيَقِينِ ﴿١٣٢﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿١٣٣﴾ ﴿١٣٤﴾

المفردات «اليخوموم»: الأسود البهيم^(١).

«الجنث» قال الخطابي: هو في كلام العرب: العِذْل الثقيل، شبه الإثم به^(٢).

«الهِيم» جمع أَهْيَمَ وهَيْمَاء. والهَيْام: داءٌ مُعْطِشٌ يصيب الإبل فتشرب حتى تموت أو تُسَقِّمَ سَقَمًا شديدًا. قال:

فَأَصْبَحْتُ كَالْهَيْمَاءِ لَا الْمَاءَ مُبْرِدٌ صَدَاها وَلَا يَقْضِي عَلَيْهَا هَيْأُهَا^(٣)

والهِيم جمع هَيْام: وهو الرمل، بفتح الهاء، وهو المشهور. وقال ثعلب:

(١) معاني القرآن للزجاج ١١٣/٥ بنحوه.

(٢) نقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٤٦/٥.

(٣) البيت لذي الرمة، وهو في ديوانه ١٠٠٠/٢، وفيه: مبرىء، بدل: مبرد. والكلام بتمامه من

المحرر الوجيز ٢٤٧/٥، والكشاف ٥٦/٥.

بضمّها. قال: هو الرمل الذي لا يتماسك. فبالفتح كسحاب وسُحِب، ثُمَّ خُفِّفَ وفُعِلَ به ما فُعِلَ بجمع «أبيض»^(١) من قلب ضَمَّتْه كسرة، لتصحَّ الياء. وبالضم يكون قد جُمِعَ على فُعِلَ كقُرَاد وقُرْد، ثُمَّ سَكَّنَتْ ضَمَّةُ الرَّاءِ فصار فُعَلًا، ثُمَّ فُعِلَ به ما فُعِلَ بـ «بيض».

أمنى الرجل النُّظْفَةَ ومناها: قذفها من إحليله.

المُزَن: السحاب؛ قال الشاعر:

ونحنُ كماءِ المُزَن ما في نصابنا كَهَامٍ ولا فينا يُعَدُّ بخيل^(٢)

واحدته مُزَنَة، فهو اسم جنس، قال الشاعر:

فلا مُزَنَةٌ ودَقَّتْ ودَقَّها ولا أرضٌ أبْقَلُ إيقالها^(٣)

أوريت النَّارُ من الزَّنَاد: قدَحْتُها. وورى الزَّنْدُ نفسه. والزَّنَادُ من حجرين أو من حجر وحديدة ومن شجر، لا سيَّما في الشجر الرَّخْو كالمرخ والعقار والكلج^(٤). والعرب تقدحُ بعودين تحكُّ أحدهما بالآخر ويسمُّون الأعلى الزَّنْدَ والأسفل الزَّنْدَة، شبَّهوهما بالفحل والطرَّوقَة^(٥).

أقوى الرجل: دخلَ في الأرض القواء: وهي القفر، كـ «أصَحَرَ»: دخلَ في الصحراء. وأقوى: مَنْ أَقامَ أياماً لم يأكل شيئاً. وأفوت الدار: صارت قفراء. قال الشاعر:

يا دارَ مَبَّةَ بالعلياءِ فالسَّنَدِ أفوتَ وطالَ عليها سالفُ الأمدِ^(٦)

(١) تحرفت في النسخ والمطبوع إلى: أهيم، والتصويب من الكشف، وروح المعاني ٣٤٩/٢٦.
(٢) البيت للسؤال بن عاديا اليهودي، وهو في ديوانه ص ٦٩. النَّصاب: الأصل. ورجلُ كهام وكهيم: ثَقِيلٌ مُسِنَّ دُورٌ لا غناء عنده. اللسان (نصب) و(كهم).

(٣) البيت لعامر بن جوين الطائي. وسلف عند تفسير الآية (٤٣) من سورة النور.

(٤) المحرر الوجيز ٢٤٩/٥.

(٥) الكشف ٥٨-٥٧/٥.

(٦) البيت للنابغة الذبياني، وهو في ديوانه ص ٣٠، والخزانة ٣٢/١١. قال صاحبها: العلياء:

أَذْهَنَ: لَا يَنْ وَهَادَ فِيمَا لَا يَجْمَلُ عِنْدَ الْمُذْهَنِ. وَقَالَ الشَّاعِرُ:

الْحَزْمُ وَالْقُوَّةُ خَيْرٌ مِنَ الْإِذْهَانِ وَالْفَهْمَةِ وَالْهَاعِ^(١)

«الْحُلُقُوم»: مَجْرَى الطَّعَامِ^(٢).

«الرَّوْح»: الْإِسْتِرَاحَةُ^(٣).

«الرَّيْحَان» تَقَدَّمَ فِي سُورَةِ الرَّحْمَنِ^(٤).

* * *

﴿وَأَصْحَبُ الشِّمَالِ ۖ مَا أَصْحَبُ الشِّمَالِ ۚ فِي سَمُورٍ وَجِجِيرٍ ۚ وَطَلٍ مِّنْ يَّخْمُومٍ ۚ لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ۚ وَكَانُوا يَصْرُون عَلَى الْغَنِيِّ الْعَظِيمِ ۚ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذَا لَمَبَعُونَنَا لَمَبَعُونُ ۚ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ۚ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ۚ لَمَجْبُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۚ ثُمَّ إِنَّكُمْ أُنْتَبِهُوا إِلَىٰ الصَّالُونَ الْمَكْذُوبُونَ ۚ لَا كُفُونَ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زُؤْمٍ ۚ فَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ۚ فَتَشْرِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ۚ فَتَشْرِبُونَ شَرْبَ الْحَمِيمِ ۚ هَذَا تَزَلُمْ يَوْمَ الدِّينِ ۚ نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ۚ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُنْتُونَ ۚ ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ ءَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ۚ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمُسْبِرِينَ ۚ عَلَيَّ أَنْ تُبَدِّلَ أَمْسَلَكُمْ وَتُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ۚ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ۚ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ۚ ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ ءَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ۚ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ۚ إِنَّا لَمُعْرِضُونَ ۚ بَلْ نَحْنُ مُحَرِّضُونَ ۚ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ۚ ءَأَنْتُمْ أُنزِلْتُمُوهُ مِنَ الْمَزْنِ ءَمْ

= كُلُّ مَكَانٍ مُّشْرِفٍ. وَالسَّنْدُ: مَا قَابِلُكَ مِنَ الْجَبَلِ وَعَلَا عَنِ السَّفْحِ. وَأَقْوَتْ: خَلَّتْ مِنَ السَّكَّانِ وَأَقْفَرَتْ.

(١) الْبَيْتُ لِأَبِي قَيْسٍ بْنِ الْأَسْلَتِ، وَهُوَ فِي أَمَالِي الْقَالِي ص ٢١٥، وَالْمُفَضَّلِيَّاتِ ص ٢٨٥. وَفِيهِمَا: وَالْفَكَّةُ، بَدَلُ: وَالْفَهْمَةُ. يُقَالُ: فِي فُلَانٍ فَكَّةٌ، أَي: اسْتِرْخَاءٌ فِي رَأْيِهِ. وَالْفَهْمَةُ: مِثْلُ السَّقَطَةِ وَالْجَهْلَةِ وَنَحْوِهَا. وَرَجُلٌ هَاعٌ لَاغٌ: جَبَانٌ ضَعِيفٌ جَزُوعٌ. اللِّسَانُ (فَكَك) وَ(فَه) وَ(هَوَع).

(٢) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٢٥٣/٥.

(٣) تَفْسِيرُ غَرِيبِ الْقُرْآنِ لِابْنِ قَتِيْبَةَ ص ٤٥٢.

(٤) عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (١٢) مِنْهَا.

نَحْنُ الْمُنِزِلُونَ ﴿٤١﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا فَلَوْلَا شَكَرْتُمْ ﴿٤٢﴾ أَزِيدُهُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٤٣﴾ وَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴿٤٤﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ﴿٤٥﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٤٦﴾ .

لَمَّا ذَكَرَ حَالَ السَّابِقِينَ وَأَتْبَعَهُمْ بِأَصْحَابِ الْمِيْمَةِ ذَكَرَ حَالَ أَصْحَابِ الْمَشْأَمَةِ، التفسير فقال: ﴿وَأَتَّخِذُ الشِّمَالُ﴾ وتقدّم إعرابٌ نظير هذه الجملة، وفي هذا الاستفهام تعظيم مصابهم^(١).

﴿فِي سُورٍ﴾ في أشدَّ حرًّا ﴿وَعَجِيمٍ﴾: ماءٌ شديد السخونة ﴿وَوَلَّيَ مِنْ يَحْيُورٍ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وأبو مالك وابن زيد والجمهور: دخان^(٢). وقال ابن عباس أيضاً: هو سراقق النار المحيط بأهلها يرتفع من كل ناحية حتى يُظْلَمَهم. وقال ابن كيسان: الـيَحْمُومُ: من أسماء جهنم^(٣). وقال ابن زيد أيضاً وابن بريده: هو جبل في النار أسود يفزع أهل النار إلى ذراه فيجدونه أشدَّ شيء وأمرًا.

﴿لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ﴾ صفتان للظلِّ نُفَيْتَا؛ سُمِّيَ ظِلًّا وَإِنْ كَانَ لَيْسَ كَالظَّلَالِ، وَنُفِي عَنْهُ بَرْدُ الظِّلِّ وَنَفْعُهُ لِمَنْ يَأْوِي إِلَيْهِ. «ولا كريم» تتميّم لنفي صفة المدح فيه، وتمحيق لما يتوهم في الظلِّ من الاسترواح إليه عند شدّة الحرِّ، أو نفي لكرامة مَنْ يَسْتَرْوِحُ إِلَيْهِ، ونسب إليه مجازاً، والمراد هم، أي: يستظلُّون إليه وهم مهانون. وقد يحتمل المجلس الرديء لنيل الكرامة^(٤).

وَبُدِئَ أَوَّلًا بِالْوَصْفِ الْأَصْلِيِّ الَّذِي هُوَ الظِّلُّ وَهُوَ كَوْنُهُ مِنْ يَحْمُومٍ، فَهُوَ بَعْضُ الـيَحْمُومِ، ثُمَّ نُفِي عَنْهُ الْوَصْفُ الَّذِي يُبْغَى لَهُ الظِّلُّ وَهُوَ كَوْنُهُ لَا بَارِدًا وَلَا كَرِيمًا. وقد يجوز أن يكون «لا بارد ولا كريم» صفةً لـ«يَحْمُومٍ»، ويلزم منه أن يكون الظِّلُّ موصوفاً بذلك.

(١) المحرر الوجيز ٥/٢٤٥.

(٢) أخرجه عنهم الطبري ٢٢/٣٣٤-٣٣٧. وأخرجه عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا الحاكم ٢/٤٧٦. وعن مجاهد عبد الرزاق في تفسيره ٢/٢٧٢، وهنّاد في الزهد (٢٣٨).

(٣) إلى هنا من المحرر الوجيز ٥/٢٤٦.

(٤) الكلام بنحوه من الكشف ٤/٥٥، والمحرر الوجيز ٥/٢٤٦.

وقرأ الجمهور: «لا بارد ولا كريم» بجرهما. وابن أبي عبلة برفعهما، أي: لا هو بارد ولا كريم على حد قوله:

فَأَبِيتُ لَا حَرِجَ وَلَا مَحْرُومٌ^(١)

أي: لا أنا حرج.

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ﴾ أي: في الدنيا ﴿مُتَرَفِينَ﴾^(٢) فيه ذم الترف والتنعيم في الدنيا، والترف طريق إلى البطالة، وترك التفكير في العاقبة ﴿وَكَانُوا يُسْرُونَ﴾ أي: يُداوِمون ويواظبون ﴿عَلَى لِحْنِ الْعَظِيمِ﴾^(٣) قال قتادة والضحاك وابن زيد: الشرك، وهو الظاهر^(٤). وقيل: ما تضمنه قوله: ﴿وَأَسْمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ﴾ الآية [النحل: ٣٨] من التكذيب بالبعث^(٥). ويُبْعِده ﴿وَكَانُوا يَقُولُونَ﴾ فإنه معطوف على ما قبله، والعطف يقتضي التغاير، فالحنث العظيم: الشرك.

وقولهم: ﴿أَيُّدَا مِتْنَا﴾ إنكار للبعث. وأبعد الشعبي في أن هذا الحنث هو اليمين الغموس^(٦).

﴿أَيُّدَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَاكًا وَعِظْمًا﴾ تقدم الكلام عليه في ﴿وَالصَّفَقَتِ﴾^(٧).

وكرر الزمخشري هنا وهمه، فقال: فإن قلت: كيف حسن العطف على المضمَر في «المبعوثون» من غير تأكيد بـ «نَحْنُ»؟ قلت: حسن للفاصل الذي هو الهمزة كما حسن في قوله: ﴿مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾ [الأنعام: ١٤٨] لفصل «لا» المؤكدة للنفي^(٨). انتهى.

(١) عجز بيت صدره: ولقد أكون من الفتاة بمنزل، والبيت للأخطل، وهو في ديوانه ص ٨٤، وسلف.

(٢) تفسير الثعلبي ٨٦/٦.

(٣) تفسير الرازي ٢٩/١٧٠-١٧١ بنحوه.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٢٤٦. وأخرجه عنهم الطبري ٢٢/٣٣٩-٣٤٠.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٥/١١٣.

(٦) قول الشعبي في التكت والعيون ٥/٤٥٧، والمحرر الوجيز ٥/٢٤٦.

(٧) عند تفسير الآيتين (١٦) و(١٧) منها.

(٨) الكشف ٤/٥٥.

وردّدنا عليه ذلك^(١)، وقد رجع هناك إلى مذهب الجماعة في أنهم لا يُقدّرون بين همزة الاستفهام وحرف العطف فعلاً في نحو: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا﴾ [غافر: ٨٢، ومحمد: ١٠] ولا اسماً في نحو: ﴿أَوَءَاثُنَا﴾ [الصفات: ١٧، والواقعة: ٤٨] بل الواو والفاء لعطف ما بعدهما على ما قبلهما، والهمزة في التقدير متأخرة عن حرف العطف، لكنّه لما كان الاستفهام له صدر الكلام قدّمت.

ولمّا ذكر تعالى استفهامهم عن البعث على طريق الاستبعاد والإنكار أمرَ نبيّه ﷺ أن يُخبرهم ببعث العالم أوّلهم وآخرهم للحساب، وبما يصل إليه المكذّبون للبعث من العذاب.

والميقات: ما وُقّت به الشيء، أي: حدّ، أي: إلى ما وُقّتت به الدنيا من يومٍ معلوم، والإضافة بمعنى «من»، كخاتم حديد^(٢).

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ﴾ خطابٌ لكفار قريش ﴿أَيُّهَا الضَّالُّونَ﴾ عن الهدى، المكذّبون للبعث، وخطابٌ أيضاً لمن جرى مجراهم في ذلك.

﴿لَاكُونَنَّ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ﴾ ﴿٥١﴾ «من» الأولى لابتداء الغاية أو للتبعض، والثانية إن كان «من زقوم» بدلاً ف «من» تحتل الوجهين، وإن لم تكن بدلاً فهي لبيان الجنس، أي: من شجر الذي هو زقوم^(٣).

وقرأ الجمهور: «من شجر». وعبد الله: «من شجرة»^(٤).

﴿فَالْإِنِّونَ مِنْهَا﴾ الضمير في «منها» عائِدٌ على «شجر»^(٥) إذ هو اسم جنس يؤنّث ويذكّر، وعلى قراءة عبد الله فهو واضح.

(١) المثبت من (د٣)، وتحرفت في باقي النسخ إلى: هناك.

(٢) الكشف ٥٥/٤، وما بعده منه.

(٣) الكلام بنحوه من الكشف ٥٥/٤، والمحرر الوجيز ٢٤٧/٥.

(٤) معاني القرآن للفراء ١٢٧/٣، والمحرر الوجيز ٢٤٧/٥.

(٥) المحرر الوجيز ٢٤٧/٥.

﴿فَشَرِبُونَ عَلَيْهِ﴾ قال الزمخشري^(١): ذُكِرَ على لفظ الشجر، كما أُنتَ على المعنى في «منها» قال: ومن قرأ: «من شجرة من زقوم» فقد جعلَ الضميرين للشجرة، وإنَّما ذُكِرَ الثاني على تأويل الزقوم؛ لأنَّه يُفسَّرُها وهي في معناه.

وقال ابن عطية^(٢): والضمير في «عليه» عائذ على المأكول أو على الأكل. انتهى. فلم يجعله عائذاً على شجر.

وقرأ نافع، وعاصم، وحمزة: «شُرِبَ» بضمَّ الشين^(٣)، وهو مصدر. وقيل: اسمٌ لما يُشْرَب. ومجاهد وأبو عثمان التَّهْدِي بكسرها^(٤)، وهو بمعنى المشروب اسمٌ لا مصدر، كالطَّخَن والرَّغِي. والأعرج، وابن المسيَّب، وشعيب بن الحَبَّاب، ومالك بن دينار، وابن جُرَيْج، وباقي السبعة بفتحها، وهو مصدره المَقْيَس^(٥).

و«الهِيم» قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة والضحاك: جمع أهيم؛ وهو الجَمَل الذي أصابه الهُيام، وقد فسرناه في المفردات. وقيل: جمع هَيْماء. وقيل: جمع هائم وهائمة - وَجَمْعُ فاعِلٍ على فُعْلٍ شاذٌّ، كباذل وبُذْل، وعائذ وعُوْذ - والهائم أيضاً من الهُيام، ألا ترى أنَّ الجَمَلَ إذا أصابه ذلك هَامَ على وجهه وذهب. وقال ابن عباس وسفيان: الهيم: الرِّمال التي لا تَرَوَى من الماء^(٦).

وتقدَّم الخلاف في مُفْرَدِهِ أَهوَ الهَيَام بفتح الهاء أم بالضم. والمعنى: أَنَّهُ يُسَلِّطُ عليهم من الجوع ما يضطرُّهم إلى أكل الزقوم الذي كالمُهْل، فإذا ملؤوا منه البطون سلَّط عليهم من العطش ما يضطرُّهم إلى شُرْب الحميم الذي يُقَطِّع أمعاءهم، فيشربونه شُرْب الهيم. قاله الزمخشري^(٧). وقال أيضاً: فإن قلت: كيف صَحَّ عطفُ

(١) في الكشاف ٥٥/٤-٥٦.

(٢) في المحرر الوجيز ٥/٢٤٧.

(٣) السبعة ص ٦٢٣، والتيسير ص ٢٠٧.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٢٤٧ عن مجاهد.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٤٧. وينظر الحجة لأبي علي الفارسي ٦/٢٦٠.

(٦) الكلام - دون ما بين معترضتين - من المحرر الوجيز ٥/٢٤٧.

(٧) في الكشاف ٥٦/٤.

الشاربين على الشاربين وهما لذوات متففة وصفتان متفقتان فكان عطفاً للشيء على نفسه؟ قلت: ليستا بمتفقتين من حيث إن كونهم شاربين للحميم على ما هو عليه من تناهي الحرارة وقطع الأمعاء أمرٌ عجيبٌ، وشربهم له على ذلك كما تشرب الهيم الماء أمرٌ عجيبٌ أيضاً، فكانتا صفتين مختلفتين. انتهى.

والفاء تقتضي التعقيب في الشربين، وأنهم أولاً لما عطشوا شربوا من الحميم؛ ظناً أنه يسكن عطشهم، فازداد العطش بحرارة الحميم، فشربوا بعده شرباً لا يقع به ريٌّ أبداً، وهو مثل شرب الهيم، فهما شربان من الحميم لا شرب واحد، اختلقت صفتاه فعطف والمقصود الصفة، والمشروب منه في «فشاربون شرب الهيم» محذوف لفهم المعنى، تقديره: فشاربون منه شرب الهيم.

وقرأ الجمهور: «نزلهم» بضم الزاي. وقرأ ابن مخرين، وخارجة عن نافع، ونعيم ومحبوب وأبو زيد وهارون وعصمة وعباس كلهم عن أبي عمرو بالسكون^(١)؛ وهو أول ما يأكله الضيف^(٢).

وفيه تهكم بالكفار، وقال الشاعر:

وكنّا إذا الجبارُ بالجيشِ ضافنا جعلنا القنا والمرهفات له نُزلاً^(٣)

﴿يَوْمَ الَّذِينَ﴾ أي: يوم الجزاء.

﴿تَخُنْ خَلَقْتَكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ حض على التصديق، أشار إلى النشأة الأولى وهي خلقهم. ثم قال: ﴿فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ بالإعادة، وتقرؤون بها كما أقررتم بالنشأة الأولى ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧]، و﴿فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ بالخلق، وذلك

(١) ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٥١ من رواية هارون وعباس عن أبي عمرو. وذكرها ابن مجاهد في السبعة ص ٦٢٣ من رواية عباس عن أبي عمرو، وذكر أن رواية الباقيين عنه «نزلهم» بضم الزاي. قلت: والمشهور - أيضاً - عن نافع - بالضم - كقراءة الجمهور.

(٢) المحرر الوجيز ٢٤٧/٥.

(٣) البيت لأبي الشعر الضبي كما في الكشاف ٥٦/٤ والكلام منه.

أَنَّهُمْ لَمَّا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً جَعَلُوا كَأَنَّهُمْ كَانُوا غَيْرَ مُؤَيَّرِينَ بِالْخَلْقِ، فَحَضُّوا عَلَى التَّصْدِيقِ بِهِ^(١).

ثُمَّ حَضَّ عَلَى التَّصْدِيقِ عَلَى وَجْهِ تَقْرِيعِهِمْ بِسِيَاقِ الْحُجَجِ الْمَوْجِبَةِ لِلتَّصْدِيقِ، وَكَأَنَّ كَافِرًا قَالَ: وَلَمْ أَصَدِّقْ؟ فَقِيلَ لَهُ: أَفَرَأَيْتَ كَذَا مِمَّا الْإِنْسَانُ مَفْطُورٌ عَلَى الْإِقْرَارِ بِهِ فَقَالَ: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ (٥٨) وهو المني الذي يخرج من الإنسان؛ إذ ليس له في خلقه عملٌ ولا إرادةٌ ولا قدرة^(٢).

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٣): ﴿تَخْلُقُونَهُ﴾: تُقَدِّرُونَهُ وَتُصَوِّرُونَهُ. انْتَهَى. فَحَمَلَ الْخَلْقَ عَلَى التَّقْدِيرِ وَالتَّصْوِيرِ لَا عَلَى الْإِنْشَاءِ.

وَيَجُوزُ فِي «أَنْتُمْ» أَنْ يَكُونَ مُبْتَدَأً، وَخَبْرُهُ «تَخْلُقُونَهُ»، وَالْأَوَّلَى أَنْ يَكُونَ فَاعِلًا بِفِعْلِ مُحذُوفٍ، كَأَنَّهُ قَالَ: أَتَخْلُقُونَهُ؟ فَلَمَّا حُذِفَ الْفِعْلُ انْفَصَلَ الضَّمِيرُ.

وَجَاءَ «أَفَرَأَيْتُمْ» هُنَا مُصَرِّحًا بِمَفْعُولِهَا الْأَوَّلِ؛ وَمَجِيءُ جُمْلَةِ الاسْتِفْهَامِ فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ الثَّانِي عَلَى مَا هُوَ الْمَقْرَّرُ فِيهَا إِذَا كَانَتْ بِمَعْنَى: أَخْبِرْنِي.

وَجَاءَ بَعْدَ «أَمْ» جُمْلَةٌ، فَقِيلَ: «أَمْ» مَنْقُطَةٌ، وَلَيْسَتْ الْمَعَادِلَةُ لِلْهَمْزَةِ، وَذَلِكَ فِي أَرْبَعَةِ مَوَاضِعَ هُنَا؛ لِيَكُونَ ذَلِكَ عَلَى اسْتِفْهَامَيْنِ، فَجَوَابُ الْأَوَّلِ «لَا»، وَجَوَابُ الثَّانِي «نَعَمْ»، فَتَقَدَّرَ «أَمْ» عَلَى هَذَا: بَلْ أَنَحْنُ الْخَالِقُونَ؟ فَجَوَابُهُ «نَعَمْ».

وَقَالَ قَوْمٌ مِنَ الثُّنَّاحَةِ: «أَمْ» هُنَا مَعَادِلَةٌ لِلْهَمْزَةِ، وَكَأَنَّ مَا جَاءَ مِنَ الْخَبَرِ بَعْدَ «نَحْنُ» جِيءَ بِهِ عَلَى سَبِيلِ التَّوَكِيدِ؛ إِذْ لَوْ قَالَ: أَمْ نَحْنُ، لَوَقَعَ الْاِكْتِفَاءُ بِهِ دُونَ ذِكْرِ الْخَبَرِ، وَنَظِيرُ ذَلِكَ جَوَابُ مَنْ قَالَ: مَنْ فِي الدَّارِ؟ زَيْدٌ فِي الدَّارِ، أَوْ زَيْدٌ فِيهَا، وَلَوْ اقْتَصَرَ فِي الْجَوَابِ عَلَى «زَيْدٍ» لَاكْتَفَى بِهِ.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «مَا تُمْنُونَ» بِضَمِّ التَّاءِ. وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَأَبُو السَّمَّالِ بِفَتْحِهَا^(٤).

(١) الكشاف ٥٦/٤ بنحوه.

(٢) المحرر الوجيز ٥/٢٤٧.

(٣) في الكشاف ٥٦/٤.

(٤) أي: تُمْنُونَ، وهي في المحرر الوجيز ٥/٢٤٨ عنهما، وفي القراءات الشاذة ص ١٥١، والكشاف ٥٦/٤ عن أبي السَّمَّالِ.

والجمهور: «قَدَرْنَا» بشد الدال. وابن كثير يُخَفِّفُهَا^(١)، أي: قضينا وأثبتنا، أو رَتَبْنَا في التقدُّم والتأخُّر، فليس موتُ العالمِ دفعةً واحدةً، بل بترتيبٍ لا يتعدَّى.

ويقال: سَبَقَتْهُ على الشيء: أَعَجَزَتْهُ عنه، وغَلَبَتْهُ عليه، ولم تُمَكِّنْهُ منه. والمعنى: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ * عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ﴾ أي: نحن قادرون على ذلك، لا تغلبوننا عليه إن أردنا ذلك^(٢).

وقال الطبري^(٣): المعنى: ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ ﴿٥٦﴾ عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ﴾ أي: نموت طائفةً، ونبدلها بطائفة، هكذا قرناً بعد قرن. انتهى. فـ «على أن نبدل» متعلِّقٌ بقوله: «نحن قدرنا»، وعلى القول الأول مُتَعَلِّقٌ بـ «مسبوقين» أي: لا نُسَبِّقُ على أن نبدل أمثالكم^(٤). و«أمثالكم» جمعٌ مثل^(٥).

﴿وَنُنشِئُكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من الصفات، أي: نحن قادرون على أن نعدمكم وننشئ أمثالكم وعلى تغيير أوصافكم ممَّا لا يُحِيطُ به فِكْرُكُمْ. وقال الحسن: من كونكم قردةً وخنازير، قال ذلك لأنَّ الآيةَ تنحو إلى الوعيد^(٦).

ويجوز أن يكون «أمثالكم» جمعٌ مثل بمعنى الصفة، أي: نحن قادرون على أن نغيِّر صفاتكم التي أنتم عليها خُلِقَافاً وَخُلُقَافاً، ونُنشِئُكُمْ في صفاتٍ لا تعلمونها^(٧).

﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ﴾ أي: عَلَّمْتُمْ أَنَّهُ هو الذي أنشأكم أولاً إنساناً إنساناً. وقيل: نشأة آدم، وَأَنَّهُ خُلِقَ مِنْ طِينٍ، وَلَا يُنْكِرُهَا أَحَدٌ مِنْ وَلَدِهِ.

(١) أي: «قَدَرْنَا»، وهي في السبعة ص ٦٢٣، والتيسير ص ٢٠٧. والكلام من المحرر الوجيز ٢٤٨/٥.

(٢) الكشف ٥٦/٤.

(٣) فيما نقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٤٨/٥.

(٤) ينظر معاني القرآن للزجاج ١١٤/٥.

(٥) الكشف ٥٦/٤.

(٦) المحرر الوجيز ٢٤٨/٥.

(٧) الكشف ٥٦/٤ بنحوه.

﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ حَضَّ عَلَى التَّذْكِيرِ الْمُؤَدِّي إِلَى الْإِيمَانِ وَالْإِقْرَارِ بِالنَّشْأَةِ الْآخِرَةِ^(١).
 وقرأ الجمهور: «تَذَكَّرُونَ» بشدِّ الذال^(٢). وطلحة يُخَفِّها وضم الكاف^(٣).
 قالوا: وهذه الآية دالة على استعمال القياس والحض عليه. انتهى. ولا تدلُّ إلا على قياس الأولى^(٤) لا على جميع أنواع القياس.
 ﴿أَفَأَنْتُمْ مِمَّا تَخْرُثُونَ﴾ ما تُثْبِرُونَ له الأرض وتَبْذُرُونَهُ فِيهِ^(٥) ﴿أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ﴾ أي: زرعاً يَتَمُّ وينبت حتى يُنْتَفَعَ به.
 والحطام: اليابس المتفتت الذي لم يكن له حَبٌّ يُنْتَفَعُ بِهِ^(٦).

﴿فَظَلَّمْتُمْ نَفْسَكُمْ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وقتادة: تَعَجَّبُونَ. وقال عكرمة: تلاومون. وقال الحسن: تَنْدَمُونَ. وقال ابن زيد: تَتَفَجَّعُونَ. وهذا كله تفسيرٌ باللازم، ومعنى «تَفَكَّهُونَ»: تطرحون الفُكاهة عن أنفسكم وهي المَسَرَّة، وَرَجُلٌ فَكِيهٌ: مُنْبَسِطُ النَّفْسِ غَيْرُ مَكْتَرٍ بِشَيْءٍ، وَتَفَكَّهَ مِنْ أَخَوَاتٍ تَحَرَّجَ وَتَحَوَّبَ^(٧).
 وقرأ الجمهور: «فَظَلَّمْتُمْ» بفتح الظاء ولام واحدة. وأبو حنيفة وأبو بكر في رواية العتكي عنه بكسرهما، كما قالوا: مَسَّتْ بفتح الميم وكسرها. وحكاها الثوري عن ابن مسعود وجاءت عن الأعمش^(٨).

- (١) المحرر الوجيز ٢٤٨/٥ بنحوه، وما بعده منه أيضاً.
- (٢) وقرأ حمزة والكسائي وعاصم وخلف: «تَذَكَّرُونَ» بتخفيف الذال. ينظر التيسير ص ١٠٨، والنشر ٢/٢٦٦.
- (٣) أي: «تَذَكَّرُونَ»، وهي في المحرر الوجيز ٢٤٨/٥.
- (٤) وهو ما يكون ثبوت الحكم فيه في الفرع أولى منه في الأصل. شرح جمع الجوامع ٩٦/١.
- (٥) المثبت من (٣د) و(يه)، وفي (أ) والمطبوع: ما تُذَرُونَهُ فِي الْأَرْضِ وَتَبْذُرُونَهُ. وفي (ع): تزرعونه، بدل: تثيرون له. والكلام بنحوه في الكشف ٥٦/٤-٥٧.
- (٦) ينظر معاني القرآن للزجاج ١١٤/٥، والنكت والعيون ٤٦٠/٥، والمحرر الوجيز ٢٤٨/٥.
- (٧) المحرر الوجيز ٢٤٩/٥. والأقوال أخرجها الطبري ٣٥٠-٣٤٩/٢٢.
- (٨) المحرر الوجيز ٢٤٩/٥ دون نسبة القراءة للعتكي عن أبي بكر فهي في تفسير القرطبي ٢٠/٢١٢. وهي في إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٤٠ عن ابن مسعود. قلت: والقراءتان الآيتان من المحرر الوجيز أيضاً. وقوله: مَسَّتْ، بالفتح والكسر، هو من: مَسَّتْ. انظر: تفسير الطبري ١٥٤/١٦.

وقرأ عبد الله والجحدري: «فَطَلَّلْتُمْ» على الأصل بكسر اللام. وقرأ الجحدري أيضاً بفتحها^(١)، والمشهور «ظَلَّلْتُ» بالكسر.

وقرأ الجمهور: «تَفَكَّهُون». وأبو حزام بالنون بدل الهاء^(٢). قال ابن خالويه^(٣): تَفَكَّهَ: تعَجَّبَ. وَتَفَكَّنَ: تَنَدَّمَ.

﴿إِنَّا لَمُعْرَمُونَ﴾ قبله محذوف، أي: يقولون^(٤).

وقرأ الجمهور: «إِنَّا». والأعمش، والجحدري، وأبو بكر: «أئنَّا» بهمزتين.

﴿لَمُعْرَمُونَ﴾ أي: مُعَذَّبُونَ، من العَرام: وهو أشدُّ العذاب. قال:

إِنْ يُعَذَّبُ يَكُنْ غَرَامًا وَإِنْ يُغْفَرَ جَزِيلًا فَإِنَّهُ لَا يُبَالِي^(٥)

أو: لَمُحْمَلُونَ الْعُرْمَ فِي النَّفَقَةِ إِذْ ذَهَبَ زَرْعُنَا^(٦)، غَرِمَ الرجلُ وأغرَمته.

﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾: مَجْدُودُونَ، لَاحِظٌ لَنَا فِي الْخَيْرِ^(٧).

﴿الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ هذا الوصف يغني عن وصفه بالعذاب، ألا ترى مقابله

وهو الأجاج؟

ودخلت اللام في «لَجعلناه حطاماً»، وسقطت في قوله: «لَجعلناه أجاجاً»، وكلاهما فصيح، وطوّل الزمخشري في مُسَوِّغ ذلك، ومُلَحَّصُه أَنَّ الحرف إذا كان في مكان وعُرِف واشتُهِرَ في ذلك المكان، جاز حذفه؛ لشهرة أمره، فإنَّ اللام عَلِمَ لارتباط الجملة الثانية بالأولى، فجاز حذفه استغناءً بمعرفة السامع،

(١) ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٥١.

(٢) أي: «تَفَكَّهُون».

(٣) في القراءات الشاذة ص ١٥١.

(٤) المحرر الوجيز ٢٤٩/٥، وما بعده منه.

(٥) البيت للأعشى، وهو في ديوانه ص ٥٩. وسلف عند تفسير الآية (٦٥) من سورة الفرقان.

(٦) في (أ) والمطبوع: عنا. وفي (د) غير واضحة. والمثبت موافق لما في المحرر الوجيز.

(٧) الكشف ٥٧/٤.

وذكر في كلامه أنَّ الثاني امتنع لامتناع الأول^(١)، وليس كما ذكر، إنَّما هذا قول ضعفاء المُعَرِّبين، والذي ذكره سيويه أنَّها حرفٌ إما كان سيقع لوقوع الأول، ويُفَسِّدُ قولَ أولئك الضعفاء قولهم: لو كان إنساناً لكان حيواناً، فالحيوانية لا تمتنع لامتناع الإنسانية. ثمَّ قال: ويجوز أن يُقال: إنَّ هذه اللَّامُ مفيدةٌ معنى التوكيد لا محالة، وأدخِلْتُ في آية المطعوم دون آية المشروب للدلالة على أنَّ أمرَ المطعوم مُقَدَّمٌ على أمرِ المشروب، وأنَّ الوعيدَ بفقده أشدُّ وأصعبُ من قِبَلِ أنَّ المشروبَ إنَّما يُحتاج إليه تبعاً للمطعوم؛ ولهذا قُدِّمَتْ آيةُ المطعوم على آيةِ المشروب.

والظاهر أنَّ شجرَتَها المرادُ منه الشجرُ الذي يُقَدِّحُ منه النار. وقيل: المرادُ بالشجرة نفسُ النار، كأنَّه يقول: نوعُها أو جنسُها، فاستعار الشجرة لذلك. وهذا قولٌ مُتَكَلِّفٌ^(٢).

﴿تَحْنُ جَعَلْنَهَا تَذْكِرَةً﴾ أي: لنار جهنم ﴿وَمَتَّعًا لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: النازلين الأرضِ القواء وهي القُفَر^(٣). وقيل: للمسافرين. وهو قريبٌ مما قبله، وقول ابن زيد: الجائعين، ضعيفٌ جداً^(٤).

وقدَّم من فوائد النار ما هو أهمُّ وأكَّد من تذكيرها بنار جهنم، ثمَّ أتبعه بفائدتها في الدنيا، وهذه الأربعة التي ذكرها الله تعالى ووفَّقهم عليها من أمرِ خلقهم وما به قَوامُ عيشتهم من المطعوم والمشروب، والنار من أعظم الدلائل على البعث، وفيها انتقالٌ من شيءٍ إلى شيءٍ، وإحداثُ شيءٍ من شيءٍ؛ ولذلك أَمَرَ في آخرها بتنزيهه تعالى عمَّا يقول الكافرون، ووصف تعالى نفسه بالعظيم؛ إذ من هذه أفعاله تدلُّ على عظمته وكبريائه وانفراجه بالخلق والإنشاء^(٥).

(١) في الكتاب ٢٢٤/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٢٤٩/٥.

(٣) الكشف ٥٨/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٢٥٠/٥. وقول ابن زيد أخرجه الطبري ٣٥٨/٢٢.

(٥) ينظر تفسير الرازي ١٨٤/٢٩-١٨٥.

﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوْقِعِ الْجُورِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّ لِقَاسٍ لَّو تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾ أَفِيهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ﴿٨١﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْمُلُكُومَ ﴿٨٣﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ نَنْظُرُونَ ﴿٨٤﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا بُعْثُوهُمْ ﴿٨٥﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٧﴾ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفْرِيقِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٍ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكِيدِينَ الْفَجَائِلِ ﴿٩٢﴾ فَثَزَلٌ مِنْ حِمِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَتَصْلِيَةٌ جَمِيمٍ ﴿٩٤﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ﴿٩٥﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٩٦﴾﴾

قرأ الجمهور: «فلا أقسم»، فقيل: «لا» زائدة مؤكدة، مثلها في قوله: ﴿لَيْلًا يَلْعَلُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ [الحديد: ٢٩] والمعنى: فأقسم. وقيل: المنفي محذوف، أي: فلا صحة لما يقول الكفار، ثم ابتدا: أقسم. قاله سعيد بن جبير وبعض النحاة.

ولا يجوز؛ لأن في ذلك حذف اسم «لا» وخبرها، وليس جواباً لسائل سأل فيحتمل ذلك نحو قوله: لا، لمن قال: هل من رجل في الدار؟ وقيل: توكيد مبالغة، وهي كاستفتاح كلام شبهه في القسم «ألا» في شائع الكلام، القسم وغيره، ومنه:

فلا وأبي أعدائها لا أخونها^(١)

والأولى عندي أنها لام أشيعت فتحتها فتولدت منها ألف، كقوله:

أعوذ بالله من العفراق^(٢)

وهذا وإن كان قليلاً فقد جاء نظيره في قوله: «فاجعل أفيدة من الناس» [إبراهيم: ٣٧] بياء بعد الهمزة، وذلك في قراءة هشام^(٣)، فالمعنى: فلا قسم، كقراءة

(١) لم أقف على قائله، وصدره كما في أمالي القالي ٧١/١، والروض الأنف ٥٧/٤: فَإِنْ تَكُ لِيلى استودعني أمانة. والكلام من المحرر الوجيز ٢٥٠/٥.

(٢) لم أقف على قائل هذا الرجز، وبعده: الشائلات عُقَدَ الأذنان، وسلف عند تفسير الآية (١٥٨) من سورة البقرة.

(٣) وهي إحدى الروايتين عنه كما في التيسير ص ١٣٥، والنشر ٢٩٩/٢.

الحسن وعيسى^(١). وخرَجَ قراءة الحسن أبو الفتح على تقدير مبتدأ محذوف، أي: فلأنا أقسم، وتبعه على ذلك الزمخشري^(٢)، وإنما ذهبوا إلى ذلك؛ لأنه فعلٌ حال، وفي القسم عليه خلافتٌ، فالذي اختاره ابنُ عصفور وغيره أنَّ فعلَ الحال لا يجوز أن يُقسَمَ عليه، فاحتاجوا إلى أن يُصوِّروا المضارع خبراً لمبتدأ محذوف، فتصير الجملة اسميةً فيُقسَمَ عليها. وذهب بعض النحويين إلى جواز القسم على فعل الحال، وهذا الذي اختاره، فتقول: والله ليخرجُ زيدٌ، وعليه قولُ الشاعر:

لئن تكَّ قد ضاقتَ عليكم بيوتُكم ليعلمُ ربِّي أنَّ بيتي واسعٌ^(٣)

وقال الزمخشري^(٤) في قراءة الحسن: ولا يصحُّ أن تكون اللام لامَ قسمٍ لأمرين؛ أحدهما: أنَّ حقَّها أن تُقرَنَ بها النون المؤكِّدة، والإخلال بها ضعيفٌ قبيح. والثاني: أنَّ «لأفعلن» في جواب القسم للاستقبال، وفعلُ القسم يجب أن يكون للحال. انتهى.

أمَّا الأمر الأول ففيه خلاف، فالذي قاله قولُ البصريين، وأمَّا الكوفيون فيختارون ذلك، ولكن يجيزون تعاقبهما، فيجيزون: لأضربنَّ زيداً، وأضربنَّ عمرأ. وأمَّا الثاني فصحيح، لكنَّه هو الذي رجح عندنا أن تكون اللام في «لأقسم» لامَ القسم، و«أقسم» فعلٌ حال، والقسم قد يكون جواباً للقسم كما قال تعالى: ﴿وَلْيَحْلِفْنَ إِنْ أَرَدْنَ إِلَّا الْحَسَنَ﴾ [التوبة: ١٠٧] فاللام في «وليحلفن» جواب قسم، وهو قسمٌ، لكنَّه لما لم يكن حلفهم حالاً بل مستقبلاً لزمتِ النون، وهي مُخلَّصة المضارع للاستقبال.

وقرأ الجمهور: «بمواقع» جمعاً. وعمر، وعبد الله، وابن عباس، وأهل

(١) القراءات الشاذة ص ١٥١، والمحتسب ٣٠٩/٢، والمحزر الوجيز ٢٥٠/٥.

(٢) في الكشف ٥٨/٤.

(٣) صدره من (به) وحدها، وهو للكُميت بن معروف الأسدي كما في معاني القرآن للفراء

١٣١/٢، وخزانة الأدب ٦٨/١٠.

(٤) في الكشف ٥٨/٤.

المدينة، وحمزة، والكسائي: «بموقع» مفرداً مُراداً به الجمع^(١).

قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد وغيرهم: هي نجوم القرآن التي أنزلت على رسول الله ﷺ^(٢). ويؤيد هذا القول قوله: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ﴾ فعاد الضمير على ما يُفهم من قوله: ﴿بِمَوْجِعِ النُّجُومِ﴾ أي: نجوم القرآن. وقيل: النجوم: الكواكب. ومواقعها؛ قال مجاهد وأبو عبيدة: عند طلوعها وغروبها^(٣). وقال قتادة: مواقعها: مواضعها من السماء. وقال الحسن: مواقعها عند الانكدار يوم القيامة^(٤). وقيل: عند الانقضاء إثر العفاري. ومن تأوّل النجوم على أنها الكواكب جعل الضمير في «إنه» يفسره سياق الكلام كقوله: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [ص: ٣٢].

وفي إقسامه تعالى بمواقع النجوم سرٌّ في تعظيم ذلك لا نعلمه نحن، وقد أعظم ذلك تعالى فقال: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّو تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾، والجملة المقسّم عليها قوله: «إنه لقرآن كريم»، وفصل بين القسم وجوابه، فالظاهر أنه اعتراض بينهما، وفيه اعتراض بين الصفة والموصوف بقوله: «لو تعلمون»^(٥).

وقال ابن عطية^(٦): «وإنه لقسم» تأكيد للأمر وتنبيه من المُقسّم به، وليس هذا باعتراض بين الكلامين، بل هذا معنى قصد التهمم به، وإنما الاعتراض قوله: «لو تعلمون». انتهى.

و«كريم» وصف مدح ينفي عنه ما لا يليق به^(٧).

(١) ينظر السبعة ص ٦٢٤، والتيسير ص ٢٠٧، والمحرر الوجيز ٢٥٠/٥-٢٥١. والكلام الآتي منه.

(٢) أخرجه عنهم الطبري ٣٥٩/٢٢-٣٦٠.

(٣) قول مجاهد أخرجه الطبري ٣٦١/٢٢، وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن ٢٥٢/٢.

(٤) أخرجهما عنهما الطبري ٣٦١/٢٢ بنحوه.

(٥) الكشف ٥٨/٤-٥٩ بنحوه.

(٦) في المحرر الوجيز ٢٥١/٥.

(٧) تفسير الرازي ١٩١/٢٩ بنحوه.

وقال الزمخشري^(١): «كريم» حَسَنٌ مَرُضِيٌّ في جنسه من الكتب، أو نَفَاعٌ جَمُّ المنافع، أو كريمٌ على الله تعالى.

﴿فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ﴾ أي: مَصُون. قال ابن عباس ومجاهد: الكتاب الذي في السماء. وقال عكرمة: التوراة والإنجيل، كَأَنَّهُ قال: ذَكَرَ في كتابٍ مكنونٍ كَرَمَهُ وشرَفَهُ، فالمعنى على هذا الاستشهاد بالكتب المنزلة. وقيل: ﴿فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ﴾ أي: في مصاحف للمسلمين مصونة من التبديل والتغيير. ولم تكن إذ ذاك مصاحف، فهو إخبار بغيب^(٢).

والظاهر أن قوله: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ وصفٌ لـ«قرآن كريم»، فالمُطَهَّرُونَ: هم الملائكة، وقيل: «لَا يَمَسُّهُ» صفةٌ لـ«كتاب مكنون»، فإن كان الكتاب هو الذي في السماء فالمُطَهَّرُونَ هم الملائكة أيضاً، أي: لا يَطَّلِعُ عليه مَنْ سواهم، وكذا على قول عكرمة: هم الملائكة. وإن أُريدَ بـ«كتاب مكنون» الصُّحُف، فالمعنى أَنَّهُ لا ينبغي أن يَمَسَّهُ إِلَّا مَنْ هو على طهارة من الناس، وإذا كان المُطَهَّرُونَ هم الملائكة فـ«لَا يَمَسُّهُ» نفْيٌ، وَيُؤَيِّدُ النَّفْيَ «ما يَمَسُّهُ» على قراءة عبد الله^(٣)، وإذا عني بهم: المُطَهَّرُونَ من الكفر والجناية، فاحتمل أن يكون نفياً محضاً، ويكونُ حكْمُهُ أَنَّهُ لا يَمَسُّهُ إِلَّا المُطَهَّرُونَ، وإن كان يَمَسُّهُ غيرُ المُطَهَّر كما جاء: «لَا يُعْصِدُ شَجَرُهَا»^(٤) أي: الحكم هذا، وإن كان قد يقع العَصْدُ. واحتمل أن يكون نفياً أُريدَ به النهي، فالضَّمَّةُ في السين إعرابٌ. واحتمل أن يكون نهياً، فلو فُكَّ ظهر الجزم، ولكنَّهُ لَمَّا أُدْغِمَ كان مجزوماً في التقدير، والضَّمَّةُ فيه

(١) في الكشف ٥٩/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٥/٢٥١. وقول ابن عباس ؓ أخرجه الطبري ٢٢/٣٦٢.

(٣) قراءة ابن مسعود في تفسير الطبري ٢٢/٣٦٦، وأحكام القرآن ٤/١٧٢٦، والمحرر الوجيز ٥/٢٥٢.

(٤) قطعة من حديث أخرجه البخاري (٦٨٨٠)، ومسلم (١٣٥٥) (٤٤٨)، وأحمد (٧٢٤٢) من حديث أبي هريرة ؓ. والبخاري (١٣٤٩)، ومسلم (١٣٥٣) (٤٤٥)، وأحمد (٢٢٤٩) من حديث ابن عباس ؓ. والبخاري (١٠٤)، ومسلم (١٣٥٤)، وأحمد (١٦٣٧٣) من حديث أبي شريح العدوي ؓ.

لأجل ضمة الهاء، كما جاء في الحديث: «إِنَّا لَمْ نَرُدْهُ عَلَيْكَ إِلَّا أَنَّا حُرْمٌ»^(١)، وهو مجزوم، ولم يَحْفَظْ سيبويه^(٢) في نحو هذا من المجزوم المُدْعَم المتَّصل بالهاء ضمير المُذَكَّر إِلَّا الضَّمَّ.

قال ابن عطية^(٣): والقول بأنَّ «لا يَمْسُهُ» نهْي، قولٌ فيه ضَعْفٌ، وذلك أَنَّهُ إِذَا كَانَ خَبَرًا فَهُوَ فِي مَوْضِعِ الصِّفَةِ، وَقَوْلُهُ بَعْدَ ذَلِكَ: «تَنْزِيلٌ» صِفَةٌ، فَإِذَا جَعَلْنَاهُ نَهْيًا جَاءَ مَعْنَاهُ أَجْنَبِيًّا مُعْتَرِضًا بَيْنَ الصِّفَاتِ، وَذَلِكَ لَا يَحْسُنُ فِي وَصْفِ الْكَلَامِ فَتَدْبَّرْهُ، وَفِي حَرْفِ ابْنِ مَسْعُودٍ: «مَا يَمْسُهُ»، وَهَذَا يُقَوِّي مَا رَجَّحْتُهُ مِنَ الْخَبَرِ الَّذِي مَعْنَاهُ: حَقُّهُ وَقَدْرُهُ أَنْ لَا يَمْسَهُ إِلَّا طَاهِرٌ. انْتَهَى.

وَلَا يَتَعَيَّنُ أَنْ يَكُونَ «تَنْزِيلٌ» صِفَةً، بَلْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خَبَرًا مُبْتَدَأً مَحذُوفٌ، فَيَحْسُنُ إِذَا ذَاكَ أَنْ يَكُونَ «لا يَمْسُهُ» نَهْيًا. وَذَكَرُوا هُنَا حُكْمَ مَسِّ الْمَصْحُفِ، وَذَلِكَ مَذْكُورٌ فِي الْفَقْهِ، وَلَيْسَ فِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى مَنَعِ ذَلِكَ.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «الْمُظْهَرُونَ» اسْمَ مَفْعُولٍ مِنْ طَهَّرَ مُشَدَّدًا. وَعَيْسَى كَذَلِكَ مُخَفَّفًا^(٤)، مِنْ أَظْهَرَ، وَرُوِيَ عَنْ نَافِعٍ وَأَبِي عَمْرٍو^(٥).

وَقَرَأَ سَلْمَانُ الْفَارَسِيُّ: «الْمُظْهَرُونَ» بِخَفِّ الطَّاءِ وَشَدِّ الْهَاءِ وَكُسْرِهَا، اسْمَ فَاعِلٍ مِنْ طَهَّرَ، أَيْ: الْمُظْهَرِينَ أَنْفُسَهُمْ. وَعَنْهُ أَيْضًا: «الْمُظْهَرُونَ» بِشَدِّهِمَا^(٦)، أَصْلُهُ: الْمُتَطَهَّرُونَ، فَأَدْغَمَ التَّاءَ فِي الطَّاءِ، وَرُوِيَ عَنِ الْحَسَنِ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْنٍ^(٧).

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٢٥٧٣)، وَمُسْلِمٌ (١١٩٣)، وَأَحْمَدُ (١٦٤٣) مِنْ حَدِيثِ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ رضي الله عنه. وَقَوْلُهُ: نَرُدُّهُ، بِضَمِّ الدَّالِ، وَهُوَ الشَّاهِدُ فِيهِ، وَرُويَ بِفَتْحِ الدَّالِ. وَيَنْظُرُ «فَتْحُ الْبَارِي» ٣٣/٤.

(٢) يَنْظُرُ الْكِتَابُ ٢/٢٦٥.

(٣) فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٥/٢٥٢.

(٤) أَيْ: «الْمُظْهَرُونَ».

(٥) ذَكَرَهَا عَنْهُمَا ابْنُ خَالَوَيْهِ فِي الْقَرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ١٥١. وَالْمَشْهُورُ عَنْهُمَا كَقِرَاءَةِ الْجُمْهُورِ. وَالْكَلَامُ مِنَ الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٥/٢٥٢.

(٦) ذَكَرَهَا ابْنُ خَالَوَيْهِ فِي الْقَرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ١٥١.

(٧) إِلَى هُنَا مِنَ الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٥/٢٥٢.

وَقُرِئَ: «الْمُتَطَهَّرُونَ»^(١).

وَقُرِئَ: «تَنْزِيلًا» بالنصب، أي: نزل تنزيلاً^(٢).

والإشارة في «أَفِهَذَا الْحَدِيثِ» للقرآن، و«أنتم» خطابٌ للكفار «مُذْهِبُونَ» قال ابن عباس: مُهاوِدُونَ فيما لا يحلُّ. وقال أيضاً: مُكْذِبُونَ^(٣).

«وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ» أي: شُكْرَ ما رزقكم الله من إنزال القرآن عليكم تكذيبكم به، أي: تضعون مكان الشكر التكذيب^(٤). ومن هذا المعنى قول الراجز:

وَكَانَ شُكْرُ الْقَوْمِ عِنْدَ الْمُنَنِ

كَيْ الصَّحِيبَاتِ وَقَوَّ الْأَغْيُنِ^(٥)

وقرأ عليّ وابن عباس: «وتجعلون شُكْرَكُمْ»^(٦) وذلك على سبيل التفسير؛ لمخالفته السواد.

وحكى الهيثم بن عدي أَنَّ مِنْ لُغَةِ أَزْدَ شَنْوَةٌ: ما رَزَقَ فُلَانٌ فُلَانًا، بمعنى: ما شكره^(٧).

قيل: نزلت في الأنواء ونسبة السُّقْيَا إليها، والرزق: المطر، فالمعنى: ما يرزقكم الله من الغيث^(٨).

(١) ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٥١ عن أبان بن تغلب.

(٢) الكشف ٥٩/٤.

(٣) أخرجه الطبري ٣٦٨/٢٢. وذكره الماوردي في النكت والعيون ٤٦٤/٥، وابن الجوزي في زاد المسير ١٥٣/٨. والكلام من المحرر الوجيز ٢٥٢/٥.

(٤) تفسير الثعلبي ٩٧/٦. وينظر إعراب القرآن للنحاس ٣٤٤/٤.

(٥) الرجز في جمهرة الأمثال ٣١٤/١، والبيان والتبيين ٩٦/٣، والمحرر الوجيز ٢٥٣/٥، وخزانة الأدب ٤٦٢/٢ من دون نسبة.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٥١، والمحتسب ٣١٠/٢.

(٧) تفسير الطبري ٣٦٨/٢٢، والمحرر الوجيز ٢٥٢/٥.

(٨) الكشف ٥٩/٤ وينظر تمام العبارة عنده.

وقال ابن عطية^(١): أجمع المفسرون على أنَّ الآية تبيحُ للقائلين في المطر: هذا بَنُو كذا وكذا، وهذا بَنُو الأسد، وهذا بَنُو الجوزاء، وغير ذلك.

وقرأ الجمهور: «تُكَذِّبُونَ» من التكذيب. وعليّ، والمُفَضَّل عن عاصم [بالتخفيف] من الكذب^(٢)، فالمعنى من التكذيب: أنه ليس من عند الله، أي: القرآن أو المطر حيث ينسبون ذلك إلى النجوم، ومن الكذب قولهم في القرآن: سحرٌ وافتراءٌ، وفي المطر من الأنواء^(٣).

﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿٨٧﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴿٨٨﴾﴾ قال الزمخشري: ترتيب الآية: فلولا ترجعونها إذا بلغتِ الحلُقومَ إن كنتم غيرَ مَدِينِينَ، فـ «لولا» الثانية مكررة للتوكيد، والضمير في «ترجعونها» للنفس.

وقال ابن عطية^(٤): توقيفٌ على موضع عجزٍ يقتضي النظر فيه أنَّ الله مالكُ كلِّ شيءٍ، و﴿وَأَنْتُمْ﴾ إشارة إلى جميع البشر ﴿حِينٍ إِذْ بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ تَنْظُرُونَ﴾ أي: إلى المنازع في الموت.

وقرأ عيسى: «حِينِيذٍ» بكسر النون^(٥) إتياعاً لحركة الهمزة في «إذ».

﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ﴾ بالعلم والقدرة ﴿وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ من البصيرة بالقلب. أو ﴿أَقْرَبُ﴾ أي: ملائكتنا ورسلنا ﴿وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ من البصر بالعين^(٦).

ثم عاد التوقيف والتقدير ثانية بلفظ التحضيض.

والمَدِينِينَ: المملوك، قال الأخطل:

رَبَّتْ وَرَبَا فِي حَجْرِهَا ابْنُ مَدِينَةٍ

(١) في المحرر الوجيز ٢٥٢/٥.

(٢) المحرر الوجيز ٢٥٣/٥ وما بين حاصرتين منه. والمشهور عن عاصم كقراءة الجمهور.

(٣) الكشف ٥٩/٤.

(٤) في المحرر الوجيز ٢٥٣/٥.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥١، والمحرر الوجيز ٢٥٣/٥.

(٦) المحرر الوجيز ٢٥٣/٥، وما بعده منه.

قيل: ابنُ مملوكة يصف عبداً ابنَ أمة، وآخرُ البيت:

تَراهُ عَلَى مِسْحَاتِهِ يَتَرَكَّلُ^(١)

والمعنى: فلولاً ترجعون النُفْسَ البالغةَ إلى الحلقوم إن كنتم غيرَ مملوكين وغيرَ مقهورين^(٢).

﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في تعطيلكم وكفركم بالمُحيي المُميت المُبدئ المُعيد؛ إذ كانوا فيما ذهبوا إليه من أنَّ القرآنَ سحرٌ وافتراءٌ، وأنَّ ما نزل من المطر هو بَنَوء كذا، تعطيلٌ للصانع وتعجيزٌ له^(٣).

وقال ابن عطية^(٤): وقوله: «ترجعونها» سَدَّ مَسَدَ الأجوبة والبيانات التي تقتضيها التَّحْضِيزَات، و«إذا» من قوله: «فلولاً إذا» و«إن» المتكررة، وحَمَلَ بعضُ القول بعضاً إيجازاً واقتضاباً^(٥). انتهى.

ونقول: «إذا» ليست شرطية فتسُدُّ «ترجعونها» مَسَدَ جوابها، بل هي ظرفٌ غيرُ شرطٍ معمولٍ لـ «تَرْجِعُونَهَا» المحذوف بعد «فلولاً» لدلالة «تَرْجِعُونَهَا» في التحضيض الثاني عليه، فجاء التحضيض الأول مُقَيِّداً بوقت بلوغ الحلقوم، وجاء التحضيض الثاني مُعَلِّقاً على انتفاء مربوبيتهم وهم لا يقدرُونَ على رجوعها؛ إذ مربوبيتهم موجودةٌ، فهم مقهورون لا قُدْرَةَ لهم^(٦).

(١) ديوان الأخطل ص ٥، وفيه: تَظَلُّ، بدل: تَراهُ. تَرَكَلَ مِسْحَاتِهِ: إذا ضربها برجله لتدخل في الأرض. والمِسْحَاة: ما يُسْحَى به الطين، أي: يُقْشَرُ وَيُجْرَف. القاموس المحيط (ركل) و(سحى).

(٢) إلى هنا من المحرر الوجيز ٢٥٣/٥.

(٣) الكشف ٥٩/٤ بنحوه مع تقديم وتأخير.

(٤) في المحرر الوجيز ٢٥٣/٥-٢٥٤.

(٥) في (أ) و(ع) والمطبوع: واقتصاراً.

(٦) قال صاحب الدر المصون ٢٣٠/١٠: وهو أحد الأقوال التي نقلها أبو البقاء. قلت: قال

في الإملاء ٢٥٤/٢: «ترجعونها» جواب «لولا» وأغنى ذلك عن جواب الثانية. وقيل عكس

ذلك. وقيل: «لولا» الثانية تكرير.

﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ﴾ أي: المتوفى ﴿مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ وهم السابقون^(١).

وقرأ الجمهور: «فَرُوحٌ» بفتح الراء. وعائشة عن النبي ﷺ، وابن عباس، والحسن، وقتادة، ونوح القارئ، والضحاك، والأشهب، وشعيب بن الحبحاب، وسليمان التيمي، والربيع بن خثيم، ومحمد بن علي، وأبو عمران الجوني، والكلبي، وقياض، وعبيد، وعبد الوارث عن أبي عمرو، ويعقوب بن حسان، وزيد ورؤيس عنه بضمها^(٢).

قال الحسن: الرُّوح: الرحمة؛ لأنها كالحياة للمرحوم^(٣). وقال أيضاً: رُوحُه تخرج في ريحان^(٤)، وقيل: الرُّوح: البقاء، أي: فهذان له معاً، وهو الخلود مع الرزق^(٥).

وقال مجاهد: الرِّيحان: الرزق^(٦). وقال الضحاك: الاستراحة^(٧). وقال أبو العالية وقتادة والحسن أيضاً: الرِّيحان: هذا الشجر المعروف في الدنيا، يلقي المُقَرَّبُ ريحاناً من الجنة. وقال الخليل: هو طرف كل بقلة طيبة فيها أوائل النُّور. وقال ﷺ في الحسن والحسين ﷺ: «هُمَا رِيحَانَتَايَ مِنَ الدُّنْيَا»^(٨). وقال

(١) تفسير الثعلبي ١٠٠/٦، والكشاف ٥٩/٤.

(٢) تنظر القراءة في القراءات الشاذة ص ١٥٢، والمحتسب ٣١٠/٢، والكشاف ٦٠/٤، والمحذر الوجيز ٢٥٤/٥، وزاد المسير ١٥٦-١٥٧، وتفسير القرطبي ٢٠/٢٣١. وقراءة عائشة رضي الله عنها أخرجهما أحمد (٢٤٣٥٢)، وأبو داود (٣٩٩١)، والترمذي (٢٩٣٨)، والنسائي في الكبرى (١١٥٠٢). وقراءة رويس عن يعقوب في النشر ٣٨٣/٢.

والمشهور عن أبي عمرو كقراءة الجمهور.

(٣) تفسير الثعلبي ١٠٠/٦، والكشاف ٦٠/٤.

(٤) أخرجه عنه الطبري ٣٧٨/٢٢. وهو في النكت والعيون ٤٦٧/٥.

(٥) الكشاف ٦٠/٤.

(٦) أخرجه الطبري ٣٧٧/٢٢. وهو في تفسير الثعلبي ١٠٠/٦، والمحذر الوجيز ٢٥٤/٥، وتفسير البغوي ٢٣٣/٤.

(٧) أخرجه الطبري ٣٧٨-٣٧٩. وهو في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٢، وتفسير الثعلبي ١٠٠/٦.

(٨) أخرجه البخاري (٣٧٥٣)، وأحمد (٥٥٦٨) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

ابن عطية^(١): الرِّيحان ممَّا تنبسط إليه النفوس.

«فَرَوْحٌ، فَسَلَامٌ، فَتُنَزَّلُ» الفاء جواب «أَمَّا»، تقدَّم «أَمَّا» وهي في تقدير الشرط، و«إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ» و«إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ» و«إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ» شرط، وإذا اجتمع شرطان كان الجوابُ للسابق منهما، وجواب الثاني محذوف، ولذلك كان فِعْلُ الشرط ماضي اللَّفْظِ، أو مصحوباً بـ «لم»، وأغنى عنه جواب «أَمَّا». هذا مذهب سيبويه^(٢)، وذهب أبو عليٍّ الفارسيُّ إلى أنَّ الفاء جواب «إِنْ»، وجواب «أَمَّا» محذوف، وله قولٌ موافقٌ لمذهب سيبويه، وذهب الأخفش إلى أنَّ الفاء جوابٌ لـ «أَمَّا» والشرط معاً، وقد أبطلنا هذين المذهبين في كتابنا المسمَّى بـ «التذييل والتكميل في شرح التسهيل».

والخطاب في «لَكَ» للرسول ﷺ، أي: لا ترى فيهم يا محمد إلا السلامة من العذاب، ثمَّ لكلٍّ معتبرٍ من أُمَّته ﷺ. قيل: لمن يخاطبه من أصحاب اليمين. فقال الطبري: المعنى: فسلامٌ لك أنت من أصحاب اليمين. وقال قومٌ: المعنى: فيُقال له: مُسَلِّمٌ لك أنَّك من أصحاب اليمين^(٣). وقيل: فسلامٌ لك يا صاحب اليمين من إخوانك أصحاب اليمين، أي: يُسَلِّمون عليك، كقوله: ﴿إِلَّا قِيلاً سَلَمًا سَلَمًا﴾^(٤) [الواقعة: ٢٦].

والمكذَّبون الضَّالُّون: هم أصحاب المشأمة أصحاب الشمال^(٥).

وقرأ الجمهور: «وتُصَلِّيةٌ» رفعاً عطفاً على «فتُنَزَّلُ». وأحمد بن موسى والمنقري واللؤلؤي عن أبي عمرو بجرِّ التاء^(٦)، عطفاً على «من حميم».

(١) في المحرر الوجيز ٢٥٤/٥، وما قبله منه.

(٢) في الكتاب ٢٣٥/٤.

(٣) هذا قول الفراء في معاني القرآن له ١٣١/٣، والكلام في المحرر الوجيز ٢٥٤/٥. وقول الطبري في تفسيره ٣٨١/٢٢.

(٤) الكشف ٦٠/٤.

(٥) المحرر الوجيز ٢٥٤/٥.

(٦) أي: «وتُصَلِّيةٌ»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٥٢ من رواية أحمد بن موسى عن أبي عمرو. والمشهور عن أبي عمرو كقراءة الجمهور.

ولمّا انقضى الإخبار بتقسيم أحوالهم وما آل إليه كل قسم منهم أكّد ذلك بقوله: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ أي: إنّ هذا الخبر المذكور في هذه السورة هو ﴿حَقُّ الْيَقِينِ﴾ فقليل: هو من إضافة المترادفين على سبيل المبالغة، كما تقول: هذا يقين اليقين، وصواب الصواب، بمعنى أنّها نهاية في ذلك، فهما بمعنى واحد أضيف على سبيل المبالغة. وقيل: هو من إضافة الموصوف إلى صفته، جعل الحقّ مباحين لليقين، أي الثابت المتيقّن^(١).

ولمّا تقدّم ذكر الأقسام الثلاثة مُشَبَّهًا الكلام فيهم أمره تعالى بتنزيهه عمّا لا يليق به من الصفات، ولمّا أعاد التقسيم موجزاً الكلام فيه أمره أيضاً بتنزيهه وتسبيحه والإقبال على عبادة ربّه، والإعراض عن أقوال الكفّرة المنكرين للبعث والحساب والجزاء.

ويظهر أنّ «سَبَّحَ» يتعدّى تارة بنفسه، كقوله: ﴿سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الأعلى: ١]، ﴿وَسَبَّحُوا ثَمَنَهُ﴾ [الأعراف: ٢٠٦]، وتارة بحرف الجر، كقوله: ﴿فَسَبَّحُوا بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾. و«العظيم»: يجوز أن يكون صفة لاسم، ويجوز أن يكون صفة لـ «ربك»^(٢).

(١) المحرر الوجيز ٢٥٤/٥ بنحوه، وما بعده كذلك منه بنحوه.

(٢) المحرر الوجيز ٢٥٥/٥.

سورة الحديد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَمْ يَلِكْ لَكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ لَمْ يَلِكْ لَكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝﴾

قال النقاش وغيره: هذه السورة مدنية بإجماع من المفسرين. وقال غيره كالزمخشري^(١): هي مكية. وقال ابن عطية^(٢): لا خلاف أن فيها قرآناً مدنياً، لكن يشبه صدرها أن يكون مكياً.

ومناسبة أول هذه السورة لآخر ما قبلها واضحة؛ لأنه تعالى أمر بالتسبيح^(٣)، ثم أخبر أن التسبيح المأمور به قد فعله والتزمه كل من في السماوات والأرض، وأتى «سَبَّحَ» بلفظ الماضي و«يُسَبِّحُ» بلفظ المضارع، وكلُّهُ يدلُّ على الديمومة والاستمرار، وأن ذلك ديدن من في السماوات والأرض.

(١) في الكشاف ٦١/٤.

(٢) في المحرر الوجيز ٢٥٦/٥.

(٣) تفسير الرازي ٢٩/٢٠٤.

والتسبيح هنا عند الأكثرين بمعنى التنزيه المعروف في قولهم: سبحان الله، فقليل: هو حقيقة في الجميع. وقيل: فيمن يمكن التسبيح منهم. وقيل: مجاز بمعنى أن أثر الصنعة فيها يُنبه الرائي على التسبيح. وقيل: التسبيح هنا الصلاة، ففي الجماد بعيد، وفي الكافر سجود ظلّه صلاته، وفي المؤمن ذلك سائغ^(١).

واللّام في «الله» إمّا أن تكون بمنزلة اللام في: نصحت لزيد، يقال: نصحت زيدا، فجاء باللّام لتقوية وصول الفعل إلى المفعول، وإمّا أن تكون لامّ التعليل، أي: أحدث التسبيح لأجل الله، أي: لوجهه خالصاً^(٢).

«يُحيي ويُميت» جملة مستقلة لا موضع لها من الإعراب، كقوله: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ﴾.

لمّا أخبر بأنّه له الملك أخبر عن ذاته بهذين الوصفين العظيمين اللذين بهما تمام التصرف في الملك، وهو إيجاد ما شاء وإعدام ما شاء؛ ولذلك أعقب بالقدرة التي بها الإحياء والإماتة.

وجوّز أن يكون خبر مبتدأ، أي: هو يحيي ويميت، وأن يكون حالاً، وذو الحال الضمير في «له»، والعامل فيها العامل في الجار والمجرور^(٣).

﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ الذي ليس لوجوده بداية مفتتحة ﴿وَالْآخِرُ﴾ أي: الدائم الذي ليس له نهاية منقضية^(٤). وقيل: ﴿الْأَوَّلُ﴾ الذي كان قبل كلّ شيء ﴿وَالْآخِرُ﴾ الذي يبقى بعد هلاك كلّ شيء ﴿وَالظَّاهِرُ﴾ بالأدلة ونظر العقول في صفته ﴿وَالْبَاطِنُ﴾ لكونه غير مُدرَك بالحواس^(٥).

وقال أبو بكر الورّاق: ﴿الْأَوَّلُ﴾ بالآزلية ﴿وَالْآخِرُ﴾ بالأبدية^(٦). وقيل:

(١) المحرر الوجيز ٢٥٦/٥ بنحوه.

(٢) الكشف ٦٠/٤، وما بعده منه.

(٣) الكشف ٦١/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٢٥٧/٥.

(٥) الكشف ٦١/٤.

(٦) المحرر الوجيز ٢٥٧/٥.

﴿وَالظَّاهِرُ﴾: العالي على كل شيء الغالب له، من ظَهَرَ عليه: إذا علاه وغلبه
﴿وَالْبَاطِنُ﴾: الذي بطن كل شيء، أي: عَلِمَ بَاطِنُهُ.

وقال الزمخشري: فإن قلت: فما معنى الواو؟ قلت: الواو الأولى معناها الدلالة على أنه الجامع بين الصفتين الأولى والآخرة، والثانية على أنه الجامع بين الظهور والخفاء، وأمّا الوسطى فعلى أنه الجامع بين مجموع الصفتين الأوليين ومجموع الصفتين الأخريين، فهو المستمرُّ الوجود في جميع الأوقات الماضية والآتية، وهو في جميعها ظاهرٌ وباطنٌ، جامعٌ للظهور بالأدلة والخفاء فلا يُدْرَك بالحواس. وفي هذا حُجَّةٌ على مَنْ جَوَّزَ إدراكه في الآخرة بالحاسة^(١). انتهى. وفيه دسيصة الاعتزال.

﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ﴾ من المطر والأموات وغير ذلك ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ من النبات والمعادن وغيرها ﴿وَمَا يَزُلُّ مِنْ السَّمَاءِ﴾ من الملائكة والرحمة والعذاب وغيره ﴿وَمَا يَعْزُجُ فِيهَا﴾ من الملائكة وصالح الأعمال وسَيِّئِهَا ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ أي: بالعلم والقدرة. قال الثوري: المعنى: عِلْمُهُ معكم^(٢).

وهذه آية أجمعَتِ الأُمَّةُ على هذا التأويل فيها، وأنها لا تُحْمَلُ على ظاهرها من المعية بالذات، وهي حُجَّةٌ على من منع التأويل في غيرها ممَّا يجري مجراها من استحالة الحمل على ظاهرها. وقال بعضُ العلماء فيمن يمتنع من تأويل ما لا يمكن حمله على ظاهره - وقد تأوَّل هذه الآية، وتأوَّل: «الحَجَرُ الْأَسْوَدُ يَمِينُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ»^(٣): لو اتَّسَعَ عَقْلُهُ لتأوَّل غيرَ هذا ممَّا هو في معناه.

(١) الكشف ٦١/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٢٥٧/٥. وقول سفيان الثوري أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٩٠٨).

(٣) أخرجه أبو الشيخ في طبقات المحدثين (٢٩٣)، وابن عدي في الكامل ٥٠٢/١، والخطيب في تاريخ بغداد ٣٣٩/٧، وابن الجوزي في العلل المتناهية (٩٤٤) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه. وفي إسناده إسحاق بن بشر الكاهلي؛ قال ابن عدي والدارقطني: هو في عداد من يضع الحديث.

وقرأ الجمهور: «تُرْجَعُ» مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُول. والحسن، وابن أبي إسحاق، والأعرج مَبْنِيًّا لِلْفَاعِل^(١).

و«الأمور» عامٌّ في جميع الموجودات أعراضها وجواهرها.
وتقدّم شرح ما قبل هذا وما بعده^(٢)، فأغنى عن إعادته.



﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُتَسَخِّلِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا هُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ (٧) وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ (٨) هُوَ الَّذِي يُزِيلُ عَنْ عَبْدِهِ مَا يُشَاءُ يَنْتَهِبُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَارْءٌ رَحِيمٌ ۝ (٩) وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيراثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلَوْا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ (١٠) مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ۝ (١١)﴾.

= وأخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٢١٧/٥٢ من طريق آخر عنه، وفيه أبو علي الأهوازي، وهو متهم بالوضع.

وله شاهد لا يُفَرَّجُ به أخرجه الحاكم ٤٥٧/١، وابن الجوزي في العلل المتناهية (٩٤٥) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه. وفي إسناده عبد الله بن المؤمل، وهو شبه المتروك، أحاديثه مناكير.

قلت: والصحيح أنه من قول عبد الله بن عباس رضي الله عنه فيما أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٨٩١٩) و(٨٩٢٠)، والأزرق في أخبار مكة (٣٩٣).

(١) المحرر الوجيز ٢٥٨/٥ وما بعده منه. قلت: والقراءة بالبناء للفاعل من القراءات المشهورة؛ قرأ بها ابن عامر وحمزة والكسائي ويعقوب وخلف. ينظر السبعة ص ١٨١، والتيسير ص ٨٠، والنشر ٢٠٨/٢-٢٠٩.

(٢) ينظر الآية (١٨٩) من سورة آل عمران، والآيات (١٧) و(١٨) و(٤٠) و(١٢٠) من سورة المائدة، والآية (١١٦) من سورة التوبة، والآية (٤٢) من سورة النور، والآية (٢٧) من سورة الجاثية، والآية (١٤) من سورة الفتح.

وينظر الآية (٢٧) من سورة آل عمران، والآية (٦١) من سورة الحج، والآية (٢٩) من سورة لقمان، والآية (١٣) من سورة فاطر.

لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى تَسْبِيحَ الْعَالَمِ لَهُ، وَمَا احْتَوَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَلِكِ وَالتَّصَرُّفِ، وَمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ مِنَ الصِّفَاتِ الْعُلَا، وَخَتَمَهَا بِخَفِيَّاتِ الصُّدُورِ، أَمَرَ تَعَالَى عِبَادَهُ الْمُؤْمِنِينَ بِالثَّبَاتِ عَلَى الْإِيمَانِ، وَإِدَامَتِهِ، وَالنَّفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى.

قَالَ الضَّحَّاكُ: نَزَلَتْ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ^(١).

﴿تُسْتَظْلَفِينَ فِيهِ﴾ أَيُ: لَيْسَتْ لَكُمْ بِالْحَقِيقَةِ، وَإِنَّمَا انْتَقَلَتْ إِلَيْكُمْ مِنْ غَيْرِكُمْ، وَكَمَا وَصَلَتْ إِلَيْكُمْ تَتْرَكُونَهَا لِغَيْرِكُمْ^(٢)، وَفِيهِ تَزْهِيدٌ فِيمَا بِيَدِ الْإِنْسَانِ؛ إِذْ مَصِيرُهُ إِلَى غَيْرِهِ، وَلَيْسَ لَهُ مِنْهُ إِلَّا مَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «يَقُولُ ابْنُ آدَمَ: مَالِي مَالِي، وَهَلْ لَكَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا أَكَلْتُ فَأَنْفَيْتُ، أَوْ لَبَسْتُ فَأَبْلَيْتُ، أَوْ تَصَدَّقْتُ فَأَمْضَيْتُ؟». وَقِيلَ لِأَعْرَابِيِّ: لِمَنْ هَذِهِ الْإِبِلُ؟ فَقَالَ: هِيَ لِلَّهِ تَعَالَى عِنْدِي^(٣).

أَوْ يَكُونُ الْمَعْنَى أَنَّهُ تَعَالَى أَنْشَأَ هَذِهِ الْأَمْوَالَ فَمَتَّعَكُمْ بِهَا، وَجَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ فِي التَّصَرُّفِ فِيهَا، فَأَنْتُمْ فِيهَا بِمَنْزِلَةِ الْوُكَلَاءِ، فَأَنْفَقُوا مِنْهَا فِي حَقِّهِ تَعَالَى^(٤).

ثُمَّ ذَكَرَ تَعَالَى مَا لِلْمُؤْمِنِ الْمُنْفَقِ مِنَ الْأَجْرِ، وَوَصَفَهُ بِالكَرَمِ لِيُطَوِّعَهُ^(٥) فِي أَنْوَاعِ الثَّوَابِ. قِيلَ: وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ حَيْثُ بَدَّلَ تِلْكَ النِّفَقَةَ الْعَظِيمَةَ فِي جَيْشِ الْعُسْرَةِ.

ثُمَّ قَالَ: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ وَهُوَ اسْتِفْهَامٌ عَلَى سَبِيلِ التَّأْنِيبِ وَالْإِنْكَارِ^(٦)، أَيُ: كَيْفَ لَا تَثْبُتُونَ عَلَى الْإِيمَانِ، وَدَوَاعِي ذَلِكَ مَوْجُودَةٌ، وَذَلِكَ مَا رَكَّزَهُ فِيكُمْ مِنْ دَلَائِلِ الْعَقْلِ، وَمَوْجِبَ ذَلِكَ مِنَ السَّمْعِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ﴾ لِهَذَا الْوَصْفِ

(١) المحرر الوجيز ٢٥٨/٥.

(٢) الكشف ٦١/٤ بنحوه.

(٣) المحرر الوجيز ٢٥٨/٥، والحديث أخرجه مسلم (٢٩٥٨)، وأحمد (١٦٣٠٥) من حديث عبد الله بن الشَّحِيرِ رضي الله عنه.

(٤) الكشف ٦١/٤.

(٥) أي: لِيُشَجِّعَهُ. والكلام في المحرر الوجيز ٢٥٨/٥ بنحوه.

(٦) الوسيط للواحد ٢٤٥/٤، وزاد المسير ٢٦٢/٨.

الجليل، وقد تقدّم أخذ الميثاق عليكم بالإيمان، فدواعي الإيمان موجودة، وأسبابه حاصلة، فلا مانع منه، ولا عُذْر في تركه.

و«لا تؤمنون» حال، كما تقول: مالك لا تقوم؟ تُنكِرُ عليه انتفاء قيامه. و«الرسول» الواو واو الحال، فالجمله حالٌ بعد حال، و«قد أخذَ» حالٌ ثالثة^(١). وهذا الميثاق قيل: هو الذي أخذ عليهم حين الإخراج من ظهر آدم عليه الصلاة والسلام. وقيل: ما نُصِبَ من الأدلة وركز في العقول من النظر فيها.

«إن كنتم مؤمنين» شرطٌ وجوابه محذوف، أي: إن كنتم مؤمنين لموجبٍ ما فهذا هو الموجب لإيمانكم^(٢)، أو إن كنتم مَن يؤمن فما لكم لا تؤمنون والحالة هذه وهي دعاء الرسول وأخذ الميثاق؟ وقال الطبري^(٣): إن كنتم مؤمنين في حال من الأحوال فالآن.

وقرأ الجمهور: «وقد أخذَ» مبنياً للفاعل «ميثاقكم». وأبو عمرو مبنياً للمفعول «ميثاقكم» رفعاً^(٤).

وقال ابن عطية^(٥) في قوله ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾: وإنما المعنى أَنَّ قولَه: ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ يقتضي أن يُقدَّرَ بإثَره: فأنتم في رتبٍ شريفة، وأقدارٍ رفيعة ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: إن دُئِمْتُمْ على ما بدأتم به.

ولمَّا ذكرَ توطئة ما يوجب الإيمان وذكرَ دعاء الرسول إليَّاهم للإيمان، ذكرَ أنَّه تعالى هو المُنزل على رسوله ﷺ ما دعا به إلى الإيمان، وذلك الآيات البينات المعجزات.

﴿يُخْرِجُكُمْ مِنْ ظِلْمَاتِ الْكُفْرِ إِلَى نُورِ الْإِيمَانِ، أَي: اللهُ تعالى، إذ هو المخبرُ

(١) الكشاف ٦٢-٦١/٤ بنحوه.

(٢) الكشاف ٦٢/٤ باختصار.

(٣) فيما نقل عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٥٨/٥، وهو في تفسيره ٣٩٠/٢٢ بنحوه.

(٤) السبعة ص ٦٢٥، والتيسير ص ٢٠٨.

(٥) في المحرر الوجيز ٢٥٨/٥.

عنه، أو الرسول ﷺ، لأنه أقرب^(١).

وُفِرَّ في السبعة: «ينزل» مضارعاً، فبعضٌ ثَقُلَ وبعضٌ خَفَّفَ، وقراءة الحسن بالوجهين. وزيد بن علي والأعمش: «أُنْزَلَ» ماضياً^(٢).

ووصف تعالى نفسه بالرافة والرحمة تأنيساً لهم.

ولمَّا كان قد أمرهم بالإيمان والإنفاق ثم ذكر تأنيبهم على ترك الإيمان مع حصول مُوجِبِهِ، أُنْبِهُم على ترك الإنفاق في سبيل الله مع قيام الداعي لذلك، وهو أَنَّهُم يموتون فيخلفونه، ونَبَّه على هذا الموجب بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَبْرِئُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وهذا من أبلغ البعث على الإنفاق^(٣).

و«أَنْ لَا تَنْفَقُوا» تقديره: في أَنْ لَا تَنْفَقُوا، فموضعه جَرٌّ أو نصبٌ على الخلاف، و«أَنْ» ليست زائدة، بل مصدرية. وقال الأخفش في قوله: «وما لنا أَنْ لَا نقاتل» إنها زائدة عاملة، تقديره عنده: وما لنا لَا نقاتل؛ فلذلك على مذهبه في تلك هنا تكون «أَنْ» وتقديره: وما لكم لَا تَنْفَقُونَ، وقد رُدَّ مذهبه في كتب النحو.

﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلٍ﴾ قيل: نزلت في أبي بكر رضي الله تعالى عنه؛ إذ كان أَوَّلَ مَنْ أسلم وهاجر وأنفق رضي الله تعالى عنه^(٤)، وكذا مَنْ تابعه في السَّبْقِ في ذلك؛ ولذلك قال: ﴿أُولَئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةً﴾.

وقيل: نزلت بسبب أَنَّ ناساً من الصحابة أنفقوا نفقاتٍ جليلاً، حتى قيل: إِنَّ هَؤُلَاءِ أَكْثَرُ أَجْراً مِنْ كُلِّ مَنْ أَنْفَقَ. وهذه الجملة تَضَمَّنَتْ تَبَايُنَ ما بين المنفقين^(٥).

وقرأ الجمهور: «مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ». وزيد بن علي: «قَبْلَ» بغير «مِنْ».

(١) الكشف ٦٢/٤ بنحوه.

(٢) المحرر الوجيز ٢٥٩/٥. وينظر السبعة ص ٦٢٥، والتيسير ص ٢٠٨.

(٣) الكشف ٦/٤ ببعضه.

(٤) ينظر تفسير الثعلبي ١٠٦/٦-١٠٧، والوسيط ٢٤٥-٢٤٦، وأسباب النزول ص ٤٣١، والكشاف ٦٣/٤.

(٥) المحرر الوجيز ٢٥٩/٥ بنحوه.

والفتح: فتح مكة، وهو المشهور، وقول قتادة وزيد بن أسلم ومجاهد. وقال أبو سعيد الخدري والشَّعْبِي: هو فتح الحديبية. وقد تقدّم في سورة الفتح كونه فتحاً، ورفعَه أبو سعيد إلى النبي ﷺ: «إِنَّ أَفْضَلَ مَا بَيْنَ الْهَجْرَتَيْنِ فَتْحُ الْحَدِيبَةِ»^(١).

والظاهر أَنَّ «مَنْ» فاعل «لا يستوي»، وحُذِفَ مقابلُه وهو: من أنفق من بعد الفتح وقاتل؛ لوضوح المعنى.

﴿أُولَئِكَ﴾ أي: الذين أنفقوا قبل الفتح وقبل انتشار الإسلام وفشوّه واستيلاء المسلمين على أمّ القرى، وهم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار الذين جاء في حقهم قوله ﷺ: «لَوْ أَنْفَقَ أَحَدُكُمْ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَباً مَا بَلَغَ مُدًّا أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ»^(٢).

وأبعدَ مَنْ ذهب إلى أَنَّ الفاعل بـ «لا يستوي» ضميرٌ يعود على الإنفاق، أي: لا يستوي هو مع الإنفاق، أي: جنسه؛ إذ منه ما هو قبل الفتح وبعده.

و«مَنْ أَنْفَقَ» مبتدأ، و«أُولَئِكَ» مبتدأ، خبرُه ما بعده، والجملة في موضع خبر «مَنْ». وهذا فيه تفكيكٌ للكلام وخروجٌ عن الظاهر لغير موجب، وحذُفَ المعطوف لدلالة المقابل كثيرٌ فاشٍ لا سيما المعطوف الذي يقتضيه وضع الفعل وهو «يستوي».

وقرأ الجمهور: «وَكُلًّا» بالنصب وهو المفعول الأول لـ «وَعَدَ». وقرأ ابن عامر وعبد الوارث من طريق المادرائي: «وَكُلُّ» بالرفع^(٣).

(١) هكذا ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٥٩/٥ بهذا اللفظ مرفوعاً، ولم أجده كذلك، فقد أخرجه الطبري ٣٩٣/٢٢ و٣٩٤ من كلام عامر الشعبي، وبلغظ: «فصل» بدل «أفضل».

(٢) أخرجه البخاري (٣٦٧٣) تعليقاً، ومسلم (٢٥٤١)، وأحمد (١١٠٧٩) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه. والكلام بنحوه من الكشاف ٦٢/٤، وما بعده منه أيضاً.

(٣) ينظر السبعة ص ٦٢٥، والتيسير ص ٢٠٨. والمادرائي: هو علي بن إسحاق بن البختري، البصري، إمام، محدث، حجة، توفي سنة (٣٣٤هـ). السير ٣٣٤/١٥.

والظاهر أنه مبتدأ والجملة بعده في موضع الخبر، وقد أجاز ذلك الفراء وهشام، وورد في السبعة، فوجب قبوله، وإن كان غيرهما من النحاة قد خصّ حذف الضمير الذي حُذِفَ من مثل «وَعَدَ» بالضرورة. وقال الشاعر:

وخالِدٌ تحمَدُ ساداتنا بالحقِّ لا تحمَدُ بالباطل^(١)

يريد: تحمده ساداتنا. وفَرَّ بعضهم من جعلِ «وَعَدَ» خبراً، فقال: «كلُّ خبر مبتدأ تقديره: وأولئك كلٌّ، و«وَعَدَ» صفة، وحذف الضمير المنصوب من الجملة الواقعة صفة أكثر من حذفه منها إذا كانت خبراً، نحو قوله:

وما أدري أَعْيَرَهُمْ نِئَاءٍ وطولُ العهدِ أم مآلُ أصابوا^(٢)

يريد: أصابوه. فأصابوه صفة لـ «ال» وقد حُذِفَ الضميرُ العائدُ على الموصوف.

والحسنى: تأنيث الأحسن^(٣). وفَسَّرَه مجاهد وقتادة بالجنة^(٤). والوعد يتضمن ذلك في الآخرة والنصر والغنيمة في الدنيا ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ فيه وعدٌ ووعد. وتقدّم الكلام على مثل قوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللهَ قرضًا حسنًا فيُضْعِفَهُ لَهُ﴾ إعراباً وقراءةً وتفسيراً في سورة البقرة^(٥).

وقال ابن عطية هنا^(٦): الرفع يعني في «يضاعفه» على العطف، أو على القطع والاستئناف. وقرأ عاصم: «فيضاعفه» بالنصب بالفاء^(٧) على جواب الاستفهام،

(١) نسبه ابن عصفور في المقرَّب ٨٤/١ للأسود بن يعفر، وقد سلف عند تفسير الآية (١١٣) من سورة البقرة.

(٢) البيت للحارث بن جِلْزَة، وقد سلف عند تفسير الآية (٤٨) من سورة البقرة.

(٣) تهذيب اللغة ٣١٧/٤.

(٤) أخرجه عنهما الطبري ٣٩٦/٢٢. وأخرجه عن قتادة عبدُ الرزاق في تفسيره ٢٩٤/١٥، وابن خزيمة في التوحيد ص ١٢١. والكلام من المحرر الوجيز ٢٦٠/٥.

(٥) عند تفسير الآية (٢٤٥) منها.

(٦) في المحرر الوجيز ٢٦٠/٥.

(٧) ينظر السبعة ص ٦٢٥، والتيسير ص ٨١.

وفي ذلك قلق. قال أبو علي - يعني الفارسي -: لأنَّ السؤال لم يَقَعْ على القرض، وإنَّما وقع السؤال عن فاعل القرض، وإنَّما تنصب الفاء فعلاً مردوداً على فعلٍ مُسْتَفْهِمٍ عنه، لكن هذه الفرقة - يعني من القراء - حملت ذلك على المعنى، كأنَّ قوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ﴾ بمنزلة أن لو قال: أَيُقْرِضُ الله أحدُ فيضاعفَه؟ انتهى.

وهذا الذي ذهبَ إليه أبو علي من أنَّه إنَّما تنصبُ الفاء فعلاً مردوداً على فعلٍ مُسْتَفْهِمٍ عنه ليس بصحيح، بل يجوز إذا كان الاستفهام بأدواته الاسمية، نحو: من يدعوني فأستجيب له؟ وأين بيتك فأزورك؟ ومتى تسيرُ فأرافقك؟ وكيف تكونُ فأضحك؟ فالاستفهام هنا واقعٌ عن ذات الداعي وعن ظرف المكان وظرف الزمان والحال، لا عن الفعل. وحكى ابنُ كيسان عن العرب: أين ذهبَ زيدٌ فنتبعه؟ وكذلك: كم مالكَ فتنعرفه؟ ومن أبوك فتنكرمه؟ بالنصب بعد الفاء. وقراءة «فيضاعفه» بالنصب قراءة متواترة، والفعل وقع صلة لـ «الذي» و«الذي» صفةٌ لـ «ذا» و«ذا» خبرٌ لـ «من»، وإذا جاز النصب في نحو هذا فجوازه في المثل السابقة أخرى، مع أنَّ سماع ابنِ كيسان ذلك محكياً عن العرب يؤيد ذلك.

والظاهر أن قوله: ﴿وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ هو زيادة على التضعيف المترتب على القرض، أي: وله مع التضعيف أجر كريم.



﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَوْمَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (١٢) يَوْمَ يَقُولُ الْمُتَّقُونَ وَالْمُتَّقَاتُ لِرَبِّنَا آمَنُوا أَنْظِرْنَا نَقِيسَ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضَرَبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُمُ بَابٌ بَاطِنٌ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظُهُورُهُمْ مِنْ فِيكِهِ الْعَذَابُ ﴿١٣﴾ يُنَادُوهُمْ أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَى وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبَسْتُمْ وِعَرَّيْتُمْ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿١٤﴾ فَأَلْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوِيَّتُكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَانِكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾﴾.

العاملُ في «يوم» ما عمل في «لهم»، التقدير: ومستقرُّ له أجرٌ كريمٌ يومَ ترى،

أو اذْكُرْ يَوْمَ تَرَى؛ إعظاماً لذلك اليوم^(١).

والرؤية هنا رؤية عين، والنور حقيقة. وهو قول الجمهور، ورؤي في ذلك عن ابن عباس وغيره آثار، وأنَّ كُلَّ مُظْهِرٍ للإيمان له نورٌ فيُظَفَّقُ نورُ المنافق، ويبقى نورُ المؤمن، وهم متفاوتون في النور، فمنهم مَنْ يُضِيءُ نوره كما بين مكة وصنعاء^(٢)، وَمَنْ نُورُهُ كَالنَّخْلَةِ السَّحُوقِ، وَمَنْ يُضِيءُ له ما قُرْبَ من قدميه^(٣)، وَمَنْ يَهُمُّ بالانطفاء مرَّةً وَيَبِينُ مرَّةً^(٤)، وذلك على قدر الأعمال.

وقال الضحَّاك: «النور» استعارة عن الهدى والرضوان الذي هم فيه^(٥).

والظاهر أنَّ النورَ يتقدَّم لهم بين أيديهم، ويكون أيضاً بأيماهم، فيظهر أنَّهما نوران؛ نورٌ ساع بين أيديهم، ونورٌ بأيماهم، فذلك يضيء الجهة التي يؤمونها، وهذا يضيء ما حوالهم من الجهات.

وقال الجمهور: النور أصله بأيمانهم، والذي بين أيديهم هو الضوء المنبسط من ذلك النور^(٦). وقيل: الباء بمعنى «عن» أي: عن أيماهم، والمعنى: في جميع جهاتهم، وعبر عن ذلك بالأيمان تشريفاً لها.

وقال الزمخشري^(٧): «وإنما قال: ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَآخِثِينَ﴾؛ لأنَّ السَّعْدَاءِ يُؤْتُونَ

(١) الكلام من المحرر الوجيز ٢٦١/٥، والكشاف ٦٣/٤. وذكر صاحب الدر المصون ٢٤١/١٠ وجهين آخرين نقلهما عن أبي البقاء العكبري، الأول: أنَّ العامل فيه «يسعى»، أي: يسعى نورُ المؤمنين والمؤمنات يوم تراه، هذا أصله. والثاني: أنَّ العامل فيه «فيضاء عَفَه». قلت: وهما في الإملاء ٢٥٥/٢.

(٢) أخرجه بنحوه عبد الرزاق في تفسيره ٢٧٥/٢، والطبري ٣٩٧/٢٢-٣٩٨ عن قتادة، عن النبي ﷺ مرسلاً.

(٣) هو جزء من حديث قتادة السابق.

(٤) أخرجه بنحوه ابن أبي شيبه (٣٥٧٠)، والطبري ٣٩٨/٢٢، والحاكم ٤٧٨/٢ عن ابن مسعود رضي الله عنه قوله.

(٥) إلى هنا من المحرر الوجيز ٢٦١/٥.

(٦) المحرر الوجيز ٢٦١/٥. وما بعده منه أيضاً.

(٧) في الكشاف ٦٣/٤.

صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين، كما أَنَّ الأشقياء يُؤْتَوْنَهَا من شمائلهم ووراء ظهورهم.

وقرأ الجمهور: «وبأيمانهم» جمع يمين. وسهل بن شعيب التَّهْمِي وأبو حَيوة بكسر الهمزة^(١)، وعُطِفَ هذا المصدرُ على الظرف؛ لأنَّ الظرف متعلِّقٌ بمحذوف، أي: كائنًا بين أيديهم وكائنًا بسبب إيمانهم.

«بُشْرَاكُم الْيَوْمَ جَنَّاتٍ» جملة معمولَةٌ لقولٍ محذوفٍ، أي: تقول لهم الملائكة الذين يتلقَّونهم: جَنَّاتٍ، أي: دخولُ جَنَّاتٍ.

قال ابن عطية: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ إلى آخر الآية، مخاطبةٌ لمحمدٍ ﷺ. انتهى. يعني - والله أعلم - أَنَّهُ تعالى افتتح الآية بقوله: ﴿يَوْمَ تَرَى﴾، فظاهره الخطاب للرسول عليه السلام، ثُمَّ خاطبه خطاب الجمع تعظيمًا له عليه السلام، و«خالدين» منصوبٌ على الحال، والعامل فيه المضاف المحذوف؛ إذ تقدير الكلام: بُشْرَاكُم الْيَوْمَ دخولكم جَنَّاتٍ، و«دخولكم» هو خبر «بُشْرَاكُم»، حذف الفاعل المضاف إليه المصدر، وأضيف المصدر إلى «جَنَّاتٍ»، ثُمَّ حُذِفَ وهو مُرَاد، فعملٌ في الحال، ولا يجوز أن يكون العاملُ «بُشْرَاكُم»؛ لأنَّه مصدرٌ قد أخبر عنه قبل أخذ ما يُقَدَّر معمولًا له^(٢)، ولا مخاطبةٌ هنا، بل هذا من باب الالتفات من ضمير الخطاب في «بُشْرَاكُم» إلى ضمير الغيبة في «خالدين»، ولو جرى على الخطاب لكان التركيبُ: خالداً أنتم فيها، والالتفاتُ من فنون البيان.

«يَوْمَ يَقُولُ» بدل من «يوم ترى». وقيل: معمولٌ لـ «اذكُرْ» قال ابن عطية^(٣): ويظهر لي أَنَّ العاملَ فيه «ذلك هو الفوز العظيم»، ومجيء معنى الفوز أفحَمُ، كأنَّه يقول: إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَفُوزُونَ بِالرَّحْمَةِ يَوْمَ يَعْتَرِي الْمُنَافِقِينَ كَذَا وَكَذَا؛ لِأَنَّ ظُهُورَ الْمَرْءِ يَوْمَ حُمُولِ عُدُوِّهِ وَمُضَادَّةِ أَبْدَعُ وَأَفَحَمُ. انتهى.

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٢، والمحتسب ٣١١/٢، والمحزر الوجيز ٢٦١/٥ والكلام منه.

(٢) من قوله: يعني - والله أعلم - إلى هنا من (به).

(٣) في المحزر الوجيز ٢٦١/٥. وما قبله منه.

فَظَاهِرُ كَلَامِهِ وَتَقْدِيرُهُ أَنَّ «يَوْمَ» مَنْصُوبٌ بِالْفَوْزِ، وَهُوَ لَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّهُ مُصَدِّرٌ قَدْ وُصِفَ قَبْلَ اخْتِذِ مُتَعَلِّقَاتِهِ، فَلَا يَجُوزُ إِعْمَالُهُ، فَلَوْ أَعْمِلَ وَضَفَّهُ وَهُوَ «الْعَظِيمُ» لَجَازَ، أَيِ: الْفَوْزِ الَّذِي عَظُمَ، أَيِ: قَدَرُهُ يَوْمَ يَقُولُ.

﴿انظُرُونَا﴾ أَيِ: انتظرونا؛ لِأَنَّهُمْ لَمَّا سَبَقُوا إِلَى الْمَرُورِ عَلَى الصَّرَاطِ وَقَدْ طَفِئَتْ أَنْوَارُهُمْ قَالُوا ذَلِكَ^(١). قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: ﴿انظُرُونَا﴾: انتظرونا؛ لِأَنَّهُمْ يُسْرِعُ بِهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ كَالْبُرُوقِ الْخَاطِفَةِ عَلَى رِكَابٍ تَذِفُ^(٢) بِهِمْ، وَهَؤُلَاءِ مَشَاءٌ. أَوْ انظُرُوا إِلَيْنَا؛ لِأَنَّهُمْ إِذَا نَظَرُوا إِلَيْهِمْ اسْتَقْبَلُوهُمْ بِوُجُوهِهِمْ وَالنُّورِ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ فَيَسْتَضِيئُونَ بِهِ. انْتَهَى. فَجَعَلَ «انظُرُونَا» بِمَعْنَى: انظُرُوا إِلَيْنَا، وَلَا يَتَعَدَّى النِّظْرُ هَذَا فِي لِسَانِ الْعَرَبِ إِلَّا بِ «إِلَى» لَا بِنَفْسِهِ، وَإِنَّمَا وُجِدَ مُتَعَدِّياً بِنَفْسِهِ فِي الشَّعْرِ.

وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ، وَابْنُ وَثَّابٍ، وَالْأَعْمَشُ، وَطَلْحَةُ، وَحَمْزَةُ: «انظُرُونَا»^(٣) مِنْ أَنْظَرَ رُبَاعِيًّا، أَيِ: أَخْرُونَا، أَيِ: اجْعَلُونَا فِي آخِرِكُمْ وَلَا تَسْبِقُونَا بِحَيْثُ تَفُوتُونَا وَلَا نَلْحَقُ بِكُمْ.

﴿نَقِيسٌ مِّنْ نُورِكُمْ﴾ أَيِ: نُصِبَ مِنْهُ حَتَّى نَسْتَضِيءَ^(٤)، وَيُقَالُ: اقْتَبَسَ الرَّجُلُ وَاسْتَقْبَسَ: أَخَذَ مِنْ نَارٍ^(٥) غَيْرِهِ قَبْسًا.

﴿قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ﴾ الْقَائِلُ الْمُؤْمِنُونَ أَوْ الْمَلَائِكَةُ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ «وَرَاءَكُمْ» مَعْمُولٌ لـ «ارْجِعُوا». وَقِيلَ: لَا مَحَلَّ لَهُ مِنَ الْإِعْرَابِ؛ لِأَنَّهُ بِمَعْنَى: ارْجِعُوا، كَقَوْلِهِمْ: وَرَاءَكَ أَوْسَعُ لَكَ، أَيِ: ارْجِعْ تَجِدْ مَكَانًا أَوْسَعَ لَكَ، وَ«ارْجِعُوا» أَمْرٌ تَوْبِيخٌ وَطَرْدٌ، أَيِ: ارْجِعُوا إِلَى الْمَوْقِفِ حَيْثُ أُعْطِينَا الْفَوْزَ فَالْتَمِسُوهُ هُنَاكَ، أَوْ

(١) تفسير الثعلبي ١٠٩/٦، والوسيط للواحدي ٢٤٨/٤ بنحوه.

(٢) بالذال المعجمة، أَيِ: تُسْرِعُ، والكلام في الكشف ٦٣/٤.

(٣) قراءة حمزة في السبعة ص ٦٢٥، والتيسير ص ٢٠٨. وقراءة الباقيين سوى زيد بن علي في المحرر الوجيز ٢٦٢/٥.

(٤) الكشف ٦٣/٤ بنحوه.

(٥) في المحرر الوجيز ٢٦٢/٥: مِنْ نُورٍ، والكلام منه.

ارْجِعُوا إِلَى الدُّنْيَا وَاتَّمَسُوا نُورًا^(١)، أَي: بتحصيل سببه وهو الإيمان، أَوْ تَتَحَوَّا عَنَّا فَالْتَمَسُوا نُورًا غَيْرَ هَذَا، فَلَا سَبِيلَ لَكُمْ إِلَى الْاِقْتِبَاسِ مِنْهُ، وَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ لَا نُورَ وَرَاءَهُمْ، وَإِنَّمَا هُوَ إِقْنَاظٌ لَهُمْ^(٢).

﴿قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ﴾ أَي: بين المؤمنين والمنافقين ﴿بِسُورَةٍ﴾: بحاجز، قال ابن زيد: هو الأعراف. وقيل: حاجزٌ غيره^(٣).

وقرأ الجمهور: «فَضْرِبْ» مبنياً للمفعول. وزيد بن علي وعبيد بن عمير مبنياً للفاعل^(٤)، أَي الله.

وَيَبْعُدُ قَوْلُ مَنْ قَالَ: إِنَّ هَذَا السُّورَ هُوَ الْجِدَارُ الشَّرْقِيُّ مِنْ مَسْجِدِ بَيْتِ الْمَقْدَسِ، وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ، وَكَعْبِ الْأَحْبَارِ^(٥)، وَلَعَلَّهُ لَا يَصِحُّ ذَلِكَ عَنْهُمْ، وَالسُّورُ: هُوَ الْحَاجِزُ الدَّائِرُ عَلَى الْمَدِينَةِ لِلْحِفْظِ مِنْ عَدُوٍّ.

والظاهر في «باطنه» أن يعود الضمير منه على الباب لقربه. وقيل: على السور. و«باطنه»: الشَّقُّ الَّذِي لِأَهْلِ الْجَنَّةِ، وَ«ظَاهِرُهُ»: مَا يُدَانِيهِ ﴿مِنْ قِبَلِهِ﴾ مِنْ جِهَتِهِ الْعَذَابِ.

«يَنَادُونَهُمْ» اسْتِنَافٌ إِخْبَارٌ، أَي: يَنَادِي الْمُنَافِقُونَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ أَي: فِي الظَّاهِرِ ﴿قَالُوا بَلَى﴾ أَي: كُنْتُمْ مَعَنَا فِي الظَّاهِرِ ﴿وَلَكِنْ كُنْتُمْ فِتْنَةً﴾ أَي: عَرَضْتُمْ ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾ لِلْفِتْنَةِ بِنِفَاقِكُمْ ﴿وَرَبَّضْتُمْ﴾ أَي: بِإِيْمَانِكُمْ حَتَّى وَافَيْتُمْ عَلَى الْكُفْرِ، أَوْ تَرَبَّضْتُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ الدَّوَائِرَ. قَالَه قَتَادَةُ. ﴿وَأَزَيَّجْتُمْ﴾: شَكَّكْتُمْ فِي أَمْرِ الدِّينِ ﴿وَعَزَّيْتُمْ الْأَمَانَةَ﴾ وَهِيَ الْأَطْمَاعُ مِثْلُ قَوْلِهِمْ: سَيَهْلِكُ مُحَمَّدٌ هَذَا الْعَامَ، سَتَهْزِمُهُ

(١) الكشف ٦٣/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٢٦٢/٥، وقول ابن زيد أخرجه الطبري ٤٠٢/٢٢.

(٣) الكشف ٦٣/٤ عن زيد بن علي.

(٤) ذكرها عنهم ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٦٢/٥.

(٥) الكشف ٦٣/٤ بنحوه.

قَبِيلُهُ قَرِيشَ، سَتَأْخُذُهُ الْأَحْزَابُ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ، أَوْ طَوَّلَ الْأَمَالَ فِي امْتِدَادِ الْأَعْمَارِ ﴿حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ وَهُوَ الْمَوْتُ عَلَى النِّفَاقِ.

وَالْعَرُورُ: الشَّيْطَانُ بِإِجْمَاعٍ^(١). وَقَرَأَ سَمَاكُ بْنُ حَرْبٍ: «الْعُرُورُ» وَتَقَدَّمَ ذَلِكَ^(٢).
﴿فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ﴾ أَيُّهَا الْمُنَافِقُونَ. وَالنَّاصِبُ لـ «الْيَوْمِ» الْفِعْلُ الْمَنْفِيُّ بِـ «لَا»، وَفِيهِ حِجَّةٌ عَلَى مَنْ مَنَعَ ذَلِكَ^(٣).

﴿وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فِي الْحَدِيثِ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُقَرِّرُ الْكَافِرَ فَيَقُولُ لَهُ: أَرَأَيْتَكَ لَوْ كَانَ لَكَ أَوْصَاءُ الدُّنْيَا أَكُنْتَ تَفْتَدِي بِجَمِيعِ ذَلِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ يَا رَبِّ. فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: قَدْ سَأَلْتُكَ مَا هُوَ أَيْسَرُ مِنْ ذَلِكَ وَأَنْتَ فِي ظَهْرِ أَيْكَ آدَمَ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي، فَأَيَّتَ إِلَّا الشُّرْكَ»^(٤).

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «لَا يُؤْخَذُ» بِالْيَاءِ. وَأَبُو جَعْفَرٍ، وَالْحَسَنُ، وَابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ، وَالْأَعْرَجُ، وَابْنُ عَامِرٍ، وَهَارُونُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو بِالتَّاءِ، لِتَأْنِيثِ الْفِدْيَةِ^(٥).

﴿هِيَ مَوْلَانَكُمْ﴾ قِيلَ: أَوْلَى بِكُمْ. وَهَذَا تَفْسِيرٌ مُعْنَى، وَكَانَتْ مَوْلَاهُمْ مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا تَضُمُّهُمْ وَتَبَاشِرُهُمْ، وَهِيَ تَكُونُ لَكُمْ مَكَانَ الْمَوْلَى، وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ:

تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ^(٦)

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٧): وَيجوز أن يُراد: هِيَ نَاصِرُكُمْ، أَي: لَا نَاصِرَ لَكُمْ غَيْرُهَا،

(١) المحرر الوجيز ٥/٢٦٣.

(٢) عند تفسير الآية (٣٣) من سورة لقمان، والآية (٥) من سورة فاطر.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢٦٣.

(٤) أخرجه البخاري (٦٥٣٨)، ومسلم (٢٨٠٥)، وأحمد (١٣٢٨٨) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٥) قراءة ابن عامر في السبعة ص ٦٢٦، والتيسير ص ٢٠٦. وقراءة أبي جعفر - وهي قراءة يعقوب أيضاً - في النشر ٢/٣٨٤. والمشهور عن أبي عمرو كقراءة الجمهور. وينظر المحرر الوجيز ٥/٢٦٣.

(٦) عجز بيت فائله عمرو بن معديكرب، وسلف بتمامه عند تفسير الآية (٢٠٥) من سورة البقرة.

والكلام من المحرر الوجيز ٥/٢٦٣-٢٦٤.

(٧) في الكشاف ٤/٦٤.

والمراد نفى الناصر على البتات، ونحوه قولهم: أُصِيبَ فلانٌ بكذا فاستنصرَ الجَزَعَ، ومنه قوله تعالى: ﴿يَعَاثُوا يَمَاءً كَأَلْمِهْلِ﴾ [الكهف: ٢٩] وقيل: تتولأكم كما توليتم في الدنيا أعمالَ أهل النار.



﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿١٦﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهِمْ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾ إِنَّ الْمَصْدِقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَبُوا اللَّهَ قَرَضًا حَسَنًا يُضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّاهِدَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٩﴾ أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَأُهُ ثُمَّ يَسْجُ فَرَنَهُ مُمْسِقًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتْنَعُ الْغُرُورِ ﴿٢٠﴾﴾.

عن عبد الله: مَلَّتِ الصَّحَابَةُ مَلَّةً، فنزلت: ﴿أَلَمْ يَأْنِ﴾. وعن ابن عباس: عُوتِبُوا بعد ثلاث عشرة سنة. وقيل: كَثُرَ المَزَاحُ في بعض شباب الصحابة، فنزلت^(١).

وقرأ الجمهور: «ألم». والحسن وأبو السمال: «أَلَمَّا»^(٢).

والجمهور: «يَأْنِ» مضارع «أنى»: حان. والحسن: «يَتَيْنُ» مضارع «آن»: حان أيضاً^(٣). والمعنى: قُرِبَ وَقْتُ الشَّيْءِ.

﴿أَنْ تَخْشَعَ﴾: تَطْمِئِنُّ وَتُخْبِتُ، وهو من عمل القلب، ويظهر في الجوارح، وفي الحديث: «أَوَّلُ مَا يُرْفَعُ مِنَ النَّاسِ الْخُشُوعُ»^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٢٦٤/٥.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٢، والمحتسب ٣١٢/٢ عن الحسن وحده.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٣٥٩/٤، والمحرر الوجيز ٢٦٤/٥.

(٤) المحرر الوجيز ٢٦٤/٥، وما بعده منه. والحديث أخرجه الطبراني في المعجم الكبير

(٧١٨٣)، وفي مسند الشاميين (٢٦٣٧) من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه.

﴿لَذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي: لأجلِ ذِكْرِ الله، كقوله: ﴿إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [الأنفال: ٢] قيل: أو لتذكير الله إياهم.

وقرأ الجمهور: «وما نَزَّلَ» مشدداً. ونافع وحفص مخففاً^(١). والجحدري، وأبو جعفر، والأعمش، وأبو عمرو في رواية يونس وعباس عنه مبنياً للمفعول مُشَدِّداً^(٢). وعبد الله: «أُنْزِلَ» بهمزة النقل مبنياً للفاعل^(٣).

والجمهور: «ولا يكونوا» بياء الغيبة، عطفاً على «أن تخشع». وأبو بحرّة، وأبو حيوة، وابن أبي عبلة، وإسماعيل عن أبي جعفر، وعن شيبة، ويعقوب، وحمزة في رواية عن سُلَيْم عنه: «ولا تكونوا»^(٤) على سبيل الالتفات إمّا نهياً وإمّا عطفاً على «أن تخشع».

﴿كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلَ﴾ وهم معاصرو موسى عليه السلام من بني إسرائيل، حَذَّرَ المؤمنون أن يكونوا مثلهم في قساوة القلوب؛ إذ كانوا إذا سمعوا التوراة رَقُّوا وخشعوا ﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ﴾ أي: انتظار الفتح أو انتظار القيامة. وقيل: أمد الحياة^(٥).

وقرأ الجمهور: «الأمَد» مخفَّف الدال، وهي الغاية من الزمان. وابن كثير في رواية بشدّها^(٦)، وهو الزمان بعينه الأطول.

= وأخرجه بنحوه أحمد (٢٣٩٩٠)، والبخاري في خلق أفعال العباد (٣٣٧-٣٣٩)، والنسائي في الكبرى (٥٨٧٨)، وابن حبان (٤٥٧٢)، والحاكم ٩٨/١-٩٩. (١) السبعة ص ٦٢٦، والتيسير ص ٢٠٨.

(٢) ذكرها ابن مجاهد في السبعة ص ٦٢٦، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢٦٤/٥ من رواية عباس عن أبي عمرو، وابن خالويه في الشاذة ص ١٥٢ من رواية يونس عن أبي عمرو. وذكرها ابن عطية أيضاً عن الجحدري. والمشهور عن أبي جعفر وأبي عمرو قراءة الجمهور. (٣) القراءات الشاذة ص ١٥٢.

(٤) هي عن يعقوب من رواية رويس عنه في النشر ٣٨٤/٢. وينظر المحرر الوجيز ٢٦٤ ٥. والمشهور عن أبي جعفر وشيبة وحمزة قراءة الجمهور.

(٥) الكلام من المحرر الوجيز ٢٦٤/٥، والكشاف ٦٤/٤.

(٦) أي: «الأمَد»، والمشهور عن ابن كثير قراءة الجمهور.

﴿فَسَتَ قُلُوبُهُمْ﴾: صَلَّبتْ بحيث لا تنفعل للخير والطاعة^(١).

﴿يَحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾: يظهر أنه تمثيلٌ لتلين القلوب بعد قسوتها، ولتأثير ذكر الله فيها، كما يؤثر الغيث في الأرض فتعود بعد إجدابها مُخصبةً، كذلك تعود القلوب النافرة مقبلةً يظهر فيها أثر الطاعات والخشوع^(٢).

وقرأ الجمهور: «المُصَّدِّقِينَ والمُصَّدِّقَاتِ» بشدٍّ صاديهما. وابن كثير، وأبو بكر، والمفضل، وأبان، وأبو عمرو في رواية هارون بخفهما^(٣). وأبيّ بتاءٍ قبل الصاد فيهما^(٤). فهذه وقراءة الجمهور من الصدقة، والخفّ من التصديق؛ صدّقوا رسول الله ﷺ فيما بلغ عن الله تعالى.

قال الزمخشري^(٥): فإن قلت: علامَ عطفَ قوله: «وأقرضوا»؟ قلت: على معنى الفعل في «المُصَّدِّقِينَ»؛ لأنَّ اللام بمعنى «الذين»، واسم الفاعل بمعنى «اصدّقوا» كأنه قيل: إنَّ الذين اصدّقوا وأقرضوا. انتهى.

واتّبع في ذلك أبا علي الفارسي^(٦)، ولا يصحُّ أن يكون معطوفاً على «المُصَّدِّقِينَ»؛ لأنَّ المعطوف على الصلة صلة، وقد فصلَ بينهما بمعطوف، وهو قوله: «والمُصَّدِّقَاتِ»، ولا يصحُّ أيضاً أن يكون معطوفاً على صلة «أل» في «المُصَّدِّقَاتِ»؛ لاختلاف الضمائر؛ إذ ضميرُ «المتصدّقات» مؤنث، وضميرُ «وأقرضوا» مُذكّر، فيتخرّج هنا على حذف الموصول؛ لدلالة ما قبله عليه؛ لأنَّه قيل: والذين أقرضوا، فيكون مثل قول الشاعر:

(١) المحرر الوجيز ٢٦٤/٥.

(٢) الكلام من المحرر الوجيز ٢٦٤/٥، والكشاف ٦٤/٤ بنحوه.

(٣) قراءة ابن كثير وأبي بكر في السبعة ص ٦٢٦، والتيسير ص ٢٠٨. والمشهور عن أبي عمرو كقراءة الجمهور.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٢.

(٥) في الكشاف ٦٤/٤.

(٦) في الحجة للقراء السبعة ٢٧٥/٦.

فَمَنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ وَيَمْدَحْهُ وَيَنْصُرْهُ سِوَا^(١) يَرِيدُ: وَمَنْ يَمْدَحْهُ.

و«صِدِّيق» من أبنية المبالغة؛ قال الزَّجَّاجُ: ولا يكون فيما أحفظ إلَّا من ثلاثي. وقيل: يجيء من غير الثلاثي كـ «مُسَيِّك» وليس بشيء؛ لأنَّه يُقال: مَسَّكَ وأَمَسَّكَ، فَمُسَيِّك من مَسَّكَ^(٢).

و«الشهداء» الظاهر أنَّه مبتدأ خبره ما بعده، فيقف على «الصَّدِّيقون»، وإن شئت فهو من عطف الجُمْل. وهذا قول ابن عباس ومسروق والضَّحَّاك أنَّ الكلام تامٌّ في قوله: «الصَّدِّيقون»، واختلف هؤلاء، فبعضُ قال: الشُّهداء: هم الأنبياء يشهدون للمؤمنين بالصَّدِّيقية؛ لقوله: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ الآية [النساء: ٤١] وبعضُ قال: هم الشهداء في سبيل الله تعالى، استأنف الخبر عنهم، فكأنَّه جعلهم صنفاً مذكوراً وحده؛ لعَظَمِ أجرهم.

وقال ابن مسعود ومجاهد وجماعة: «والشُّهداء» معطوفٌ على «الصَّدِّيقون» والكلام متَّصِلٌ، يعنون من عطف المفردات، فبعضُ قال: جعلَ اللهُ كلَّ مؤمنٍ صِدِّيقاً وشَهِيداً. قاله مجاهد. وفي الحديث من رواية البراء: «مؤمنو أمتي شهداء»^(٣). وإنَّما ذكر الشهداء السبعة، تشريفاً لهم؛ لأنَّهم في أعلى رتب الشهادة كما خصَّ المقتول في سبيل الله من السبعة بتشريف تفرَّد به.

وبعضُ قال: وصَفَهم بالصَّدِّيقية والشهادة من قوله تعالى: ﴿لَنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣].

«لهم أجرهم» خبرٌ عن «الشهداء» فقط، أو عمَّن جمع بين الوصفين على اختلاف القولين. والظاهر في «نورهم» أنَّه حقيقة. وقال مجاهد وغيره: عبارة عن الهدى والكرامة والبشرى.

(١) البيت لحسان بن ثابت، وهو في شرح ديوانه ص ٦٤. وسلف عند تفسير الآية (١٦٤) من سورة البقرة.

(٢) المحرر الوجيز ٢٦٥/٥، وما بعده منه بنحوه مع تقديم وتأخير.

(٣) أخرجه الطبري ٢٢/٤١٤-٤١٥.

﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ﴾ أخبر تعالى بغالب أمرها من اشتغالها على أشياء لا تدوم ولا تُجدي، وأمّا ما كان من الطاعات وضروريّ ما يقوم به الأود فليس مندرجاً في هذه الآية. ﴿لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾ كحالة المُثْرِفين من الملوك ﴿وَزِينَةٌ﴾ تحسّين لما هو خارجٌ عن ذات الشيء^(١).

«وتفاخُرُ بينكم» قراءة الجمهور بالتنوين ونصب «بينكم». والسُّلمي بالإضافة^(٢).

﴿وَتَكَاثُرٌ﴾ بالعَدَد والعُدَد على عادة الجاهلية^(٣). وهذه كلّها مُحَقَّرَات، بخلاف أمر الآخرة فإنّها مشتملة على أمورٍ حَقِيقَةٍ عِظَامٍ^(٤).

قال الزمخشري: وشبه تعالى حال الدنيا وسرعة تقضيها مع قِلَّة جدواها بنبات أنبته الغيث فاستوى واكتهل، وأعجب به الكفار الجاحدون لنعمة الله فيما رزقهم من الغيث والنبات، فبعث عليه العاهة، فهاج واصفرّ وصارَ حطاماً؛ عقوبة لهم على جحودهم، كما فعلَ بأصحاب الجنة وصاحب الجنّتين^(٥). انتهى.

وقال ابن عطية^(٦): «كمثل» في موضع رفع صفة لما تقدّم، وصورة هذا المثال: أنّ الإنسان ينشأ في حجر مملكة فما دون ذلك، فيشِبُّ وَيَقْوَى ويكسب المال والولد، ويغشاه الناس، ثم يأخذ بعد ذلك في انحطاط، فيشيب^(٧) ويضعف ويسقم، وتصيبه النوائب في ماله ودُرَيْتِه، ويموت ويضمحلُّ أمره، وتصيرُ أمواله لغيره، وتُغَيَّرُ رسومُه، فأمرُه مثلُ مطرٍ أصاب أرضاً فنبت عن ذلك الغيث نباتٌ

(١) المحرر الوجيز ٢٦٦/٥ بنحوه.

(٢) أي: «وتفاخُرُ بينكم»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٥٢.

(٣) المحرر الوجيز ٢٦٦/٥ بنحوه.

(٤) تفسير الرازي ٢٣٢-٢٣٣.

(٥) الكشف ٢٦٥/٤. وقصة أصحاب الجنة ذكرها الله تعالى في سورة القلم الآيات (١٧-٣٣).

(٦) وقصة صاحب الجنّتين ذكرها الله سبحانه في سورة الكهف الآيات (٣٢-٤٣).

(٧) في المحرر الوجيز ٢٦٦/٥-٢٦٧.

(٨) في النسخ: فيشف، والمثبت من المحرر الوجيز.

مُعْجِبٌ أُنِيق، ثُمَّ هَاجَ، أَي: يَبَسَ وَاصْفَرَّ، ثُمَّ تَحَطَّم، ثُمَّ تَفَرَّقَ بِالرِّيحِ وَاضْمَحَلَّ. انتهى.

قيل: الكُفَّار: الزُّرَّاع، مَنْ كَفَرَ الْحَبَّ، أَي: سَتَرَهُ فِي الْأَرْضِ، وَخُصُّوا بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُمْ أَهْلُ الْبَصَرِ بِالنَّبَاتِ وَالْفِلَاحَةِ، فَلَا يُعْجِبُهُمْ إِلَّا الْمُعْجِبُ حَقِيقَةً. وقيل: مَنْ الكُفْرَ بِاللَّهِ؛ لِأَنَّهُمْ أَشَدُّ تَعْظِيمًا لِلدُّنْيَا وَإِعْجَابًا بِمَحَاسِنِهَا^(١).

و«حُطَام» بِنَاءُ مَبَالِغَةٍ، كـ «عُجَاب».

وقرئ: «مُضْفَرًّا»^(٢).

وَلَمَّا ذَكَرَ مَا يُوَوِّلُ إِلَيْهِ أَمْرُ الدُّنْيَا مِنَ الْفَنَاءِ ذَكَرَ مَا هُوَ ثَابِتٌ دَائِمٌ مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ مِنَ الْعَذَابِ الشَّدِيدِ، وَمِنْ رِضَا الَّذِي هُوَ سَبَبُ النِّعَمِ.



﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢١﴾ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا ءَاتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢٣﴾ الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ بِأَمْوَالِ النَّاسِ بِالْخِلْعِ وَمَنْ يَقُولُ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْغَنِيُّ ﴿٢٤﴾ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَصْرِفُهُ وَرُسُلُهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٥﴾

وَلَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى مَا فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْمَغْفِرَةِ أَمَرَ بِالسَّابِقَةِ إِلَيْهَا، وَالْمَعْنَى: سَابِقُوا إِلَى سَبَبِ مَغْفِرَةٍ وَهُوَ الْإِيمَانُ وَعَمَلُ الطَّاعَاتِ، وَقَدْ مَثَّلَ بَعْضُهُمُ الْمَسَابِقَةَ فِي أَنْوَاعٍ؛ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: كُونُوا فِي أَوَّلِ صَفٍّ فِي الْقِتَالِ. وَقَالَ أَنَسٌ: أَشْهَدُوا تَكْبِيرَةَ

(١) المحرر الوجيز ٢٦٧/٥ مع تقديم وتأخير، وما بعده منه.

(٢) الكشف ٦٥/٤.

الإحرام مع الإمام. وقال علي: كُنْ أَوَّلَ دَاخِلِ الْمَسْجِدِ وَآخِرَ خَارِجٍ. واستُئِدِلَ بهذا السُّبْقُ عَلَى أَنَّ أَوَّلَ أَوْقَاتِ الصَّلَوَاتِ أَفْضَلُ^(١). وجاء لفظ «سابقوا» كأنَّهم في مضمارٍ يجرون إلى غَايَةِ مُسَابِقِينَ إِلَيْهَا^(٢).

﴿عَرَضَهَا﴾ أي: مساحتها في السَّعَةِ، كما قال: ﴿قَدُّوْا دُعَاءَ عَرِيضٍ﴾ [فصلت: ٥١] أو العرض خلاف الطُّول، فإذا وُصِفَ العرضُ بِالْبَسْطَةِ عُرِفَ أَنَّ الطُّولَ أَبْسَطُ وَأَمْدٌ.

﴿أَعَدَّتْ﴾ يدلُّ على أَنَّهَا مَخْلُوقَةٌ^(٣)، وتَكَرَّرَ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ يُقَوِّي ذَلِكَ، وَالسَّنَّةُ نَاصَةٌ عَلَى ذَلِكَ، وَذَلِكَ يَرُدُّ عَلَى الْمَعْتَزِلَةِ فِي قَوْلِهِمْ: إِنَّهَا الْآنَ غَيْرُ مَخْلُوقَةٍ وَتُسْتَخْلَقُ.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: الموعود من المغفرة والجنة ﴿فَضَّلَ اللَّهُ﴾: عطاؤه ﴿يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ وهم المؤمنون^(٤).

﴿مَا آصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ﴾ أي مُصِيبَةٍ، وَذَكَرَ فِعْلَهَا وَهُوَ جَائِزُ التَّذْكِيرِ وَالتَّأْنِيثِ، وَمِنَ التَّأْنِيثِ ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا﴾ [الحجر: ٥، والمؤمنون: ٤٣].

ولفظ «مصيبه» يدلُّ على الشرِّ؛ لِأَنَّ عُرْفَهَا ذَلِكَ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا مَعْنَاهُ: إِنَّهُ أَرَادَ عُرْفَ الْمَصِيبَةِ، وَهُوَ اسْتِعْمَالُهَا فِي الشَّرِّ، وَخَصَّهَا بِالذِّكْرِ لِأَنَّهَا أَهَمُّ عَلَى الْبَشَرِ، وَالْمَصِيبَةُ فِي الْأَرْضِ مِثْلُ الْقَحْطِ وَالزَّلْزَلَةِ وَعَاهَةِ الزَّرْعِ، وَفِي الْأَنْفُسِ الْأَسْقَامُ وَالْمَوْتُ. وَقِيلَ: الْمَرَادُ بِالْمَصِيبَةِ الْحَوَادِثُ كُلُّهَا مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ^(٥).

﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾: هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ، أَي: مَكْتُوبَةٌ فِيهِ^(٦).

(١) المحرر الوجيز ٢٦٧/٥.

(٢) الكشف ٦٥/٤، وما بعده منه أيضاً.

(٣) المحرر الوجيز ٢٦٨/٥.

(٤) الكشف ٦٥/٤.

(٥) المحرر الوجيز ٢٦٨/٥.

(٦) تفسير الرازي ٢٣٧/٢٩.

﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ أي: نخلقها، برأ: خلق. والضمير في «نبرأها» الظاهر أنه يعود على المصيبة؛ لأنها هي المحدث عنها، وذكر الأرض والأنفس هو على سبيل ذكر محل المصيبة^(١). وقيل: يعود على الأرض. وقيل: على الأنفس. قاله ابن عباس وقتادة وجماعة. وذكر المهدوي جواز عود الضمير على جميع ما ذكر. قال ابن عطية^(٢): وهي كلها معانٍ صحاح؛ لأن الكتاب السابق أزلّي قبل هذه كلها. انتهى.

﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ أي: تحصيل كل ما ذكر ﴿فِي كِتَابٍ﴾ وتقديره ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ أي: سهل، وإن كان عسيراً على العباد.

ثم بين تعالى الحكمة في إعلامنا بذلك الذي فعله من تقدير ذلك وسبق قضائه به، فقال: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا﴾ أي: تحزنوا ﴿عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾؛ لأن العبد إن أغلِم ذلك سلم وعلم أن ما فاتته لم يكن ليصيبه، وما أصابه لم يكن ليخطئه؛ فلذلك لا يحزن على فائت؛ لأنه ليس بضد أن يناله، ولا يفرح بآت لأنه ليس بضد أن يفوته، فهو عليه أمر حوادث الدنيا بذلك؛ إذ قد وُطن نفسه على هذه العقيدة.

ويظهر أن المراد بقوله: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ أن يلحق الحزن الشديد على ما فات من الخير، فيحدث عنه التسخط وعدم الرضا بالمقدور ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ أن يفرح الفرح المؤدي به إلى البطر المنهي عنه في قوله تعالى: ﴿لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [القصص: ٧٦] فإن الحزن قد ينشأ عنه السخط، والفرح قد ينشأ عنه البطر؛ ولذلك ختم بقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ فالفرح بما ناله من حطام الدنيا يلحقه في نفسه الخيلاء والافتخار والتكبر على الناس، فوُثِّل هذا هو المنهي عنه، وأمّا الحزن على ما فات من طاعة الله والفرح بنعم الله والشكر عليها والتواضع فهو مندوب إليه.

(١) الكشاف ٦٦/٤ بنحوه.

(٢) في المحرر الوجيز ٢٦٨/٥، وما قبله منه.

وقال ابن عباس: ليس أحدٌ إلا يحزنُ ويفرحُ، ولكن من أصابته مصيبةٌ فجعلها صبراً، ومن أصابَ خيراً جعلها شكراً^(١). انتهى. يعني هو المحمود.

وقال الزمخشري^(٢): فإن قلت: فلا أحدٌ يملك نفسه عند مضرّةٍ تنزل به ولا عند منفعةٍ ينالها أن لا يحزن ولا يفرح. قلت: المرادُ الحزنُ المخرجُ إلى ما يُذهِلُ صاحبه عن الصبر والتسليم لأمر الله تعالى ورجاء ثواب الصابرين، والفرحُ المُطغّي المُلهي عن الشكر، فأما الحزن الذي لا يكاد الإنسانُ يخلو منه مع الاستسلام والسُرورِ بنعمة الله والاعتدادِ بها مع الشكر فلا بأس به. انتهى.

وقرأ الجمهور: «بما آتاكم» أي: أعطاكم. وعبد الله: «أوتيتُم» مبنياً للمفعول^(٣)، أي: أُعطيتُم. وأبو عمرو: «أتاكم»^(٤) أي: جاءكم.

«الذين ييخلون» أي: هم الذين ييخلون، أو يكون «الذين» مبتدأ محذوف الخبر على جهة الإبهام^(٥)، تقديره: مذمومون أو موعودون بالعذاب، أو مستغنى عنهم. أو على إضمار «أعني»، فهو في موضع نصب^(٦). أو في موضع نصب صفة لـ «كل مختال»؛ وإن كان نكرةً فهو مُخصَّصٌ نوعاً ما فيسوغ لذلك وصفه بالمعرفة. قال ابن عطية^(٧): هذا مذهب الأخفش. انتهى.

عظمت الدنيا في أعينهم فبخلوا أن يؤدّوا منها حقوق الله تعالى، وما كفاهم ذلك حتى أمروا الناس بالبخل ورغبوهم في الإمساك.

(١) أخرجه ابن أبي شيبة (٣٥٩٣٤)، والطبري ٢٢/٤٢١، والحاكم ٢/٤٧٩، والبيهقي في الشعب (٩٧٧١). والكلام بنحوه من تفسير الرازي ٢٩/٢٣٩.

(٢) في الكشف ٤/٦٦.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٢، والمحرر الوجيز ٥/٢٦٨.

(٤) السبعة ص ٦٢٦، والتيسير ص ٢٠٨.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٦٨-٢٦٩.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٦٦.

(٧) في المحرر الوجيز ٥/٢٦٩.

والظاهر أنَّهم أمروا الناس حقيقةً. وقيل: كانوا قدوةً فيه، فكأنَّهم يأمرُونَ به^(١). ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ﴾ عمَّا أمر الله به.

وقرأ الجمهور^(٢): «فإنَّ الله هو». وقرأ نافع وابن عامر بإسقاط «هو» وكذا في مصاحف المدينة والشام، وكلَّتا القراءتين متواترة، فمَنْ أثبت «هو» فقال أبو علي الفارسي^(٣): يحسُن أن يكون فصلاً. قال: ولا يحسُن أن يكون ابتداءً؛ لأنَّ حذف الابتداء غيرُ سائغ. انتهى.

يعني أنَّه في القراءة الأخرى حذف، ولو كان مبتدأً لم يَجُزْ حذفه؛ لأنَّك إذا قلت: إنَّ زيداً هو الفاضل فأعربت «هو» مبتدأً، لم يَجُزْ حذفه؛ لأنَّ ما بعده من قولك: الفاضل، صالحٌ أن يكون خبراً لـ «أنَّ»، فلا يبقى دليلٌ على حذف «هو» الرابط، ونظيره: ﴿الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ﴾ [الماعون: ٦] لا يجوز حذف «هم»؛ لأنَّ ما بعده يصلح أن يكون صلةً، فلا يبقى دليلٌ على المحذوف، وما ذهب إليه أبو علي ليس بشيء؛ لأنَّه بنى ذلك على توافق القراءتين وتركيب إحداهما على الأخرى وليس كذلك، ألا ترى أنَّه يكون قراءتان في لفظ واحدٍ ولكلٍّ منهما توجيهُ يُخالفُ الآخر، كقراءة مَنْ قرأ: «والله أعلم بما وضعتُ» [آل عمران: ٣٦] بضمِّ التاء، والقراءة الأخرى: «بما وضعتُ» بتاء التانيث، فضمُّ التاء يقتضي أنَّ الجملة من كلام أمِّ مريم، وتاء التانيث تقتضي أنَّها من كلام الله تعالى، وهذا كثيرٌ في القراءات المتواترة، فكذلك هذا يجوز أن يكون «هو» مبتدأً في قراءة مَنْ أثبتَّه وإن كان لم يَرِدْ في القراءة الأخرى، ولكلٌّ من التركيبين في الإعراب حكمٌ يخصُّه.

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ الظاهر أنَّ الرُّسُلَ هنا هم من بني آدم، والبيّنات: الحجج والمعجزات.

﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ الكتاب: اسم جنس^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٢٦٩/٥.

(٢) السبعة ص ٦٢٧، والتيسير ص ٢٠٨. والكلام من المحرر الوجيز ٢٦٩/٥.

(٣) في الحجة ٢٧٦/٦ بنحوه.

(٤) المحرر الوجيز ٢٦٩/٥.

و«مَعَهُمْ» حال مُقَدَّرَة، أي: وأنزلنا الكتابَ صائراً معهم، أي: مقدراً صحبته لهم؛ لأنَّ الرُّسُلَ مُنْزَلِينَ هم والكتاب.

ولمَّا أَشْكَلَ لَفْظُ «مَعَهُمْ» عَلَى الزَّمْخَشَرِيِّ فَسَّرَ الرُّسُلَ بِغَيْرِ مَا فَسَّرْنَاهُ، فَقَالَ^(١): ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا﴾ يعني الملائكة إلى الأنبياء بالحجج والمعجزات ﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ أي: الوحي والميزان. وَرُوي أَنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَزَلَ بِالمِيزَانِ، فَدَفَعَهُ إِلَى نُوحٍ، وَقَالَ: مَرُّ قَوْمِكَ يَزْنُوا بِهِ. ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ قِيلَ: نَزَلَ آدَمُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَعَهُ خَمْسَةُ أَشْيَاءَ مِنْ حَدِيدٍ: السُّنْدَانِ، وَالْكَلْبَتَانِ، وَالْمِيقَةُ^(٢)، وَالْمِطْرَقَةُ، وَالْإِبْرَةُ. وَرُوي: وَمَعَهُ الْمَرُّ^(٣) وَالْمِسْحَاةُ^(٤). وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ أَرْبَعَ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ؛ أَنْزَلَ الْحَدِيدَ وَالنَّارَ وَالْمَاءَ وَالْمِلْحَ»^(٥). انتهى.

وأكثر المتأولين على أَنَّ المرادَ بِالمِيزَانِ: العَدْلَ، فَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ وَغَيْرُهُ: أَرَادَ بِالمِيزَانِ المَعْرُوفَةَ بَيْنَ النَّاسِ، وَهَذَا جُزْءٌ مِنَ الْعَدْلِ^(٦).

﴿لَيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ الظاهر أنه عِلَّةٌ لِانْزَالِ المِيزَانِ فَقَط. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عِلَّةً لِانْزَالِ الْكِتَابِ وَالمِيزَانِ مَعاً؛ لِأَنَّ الْقِسْطَ هُوَ الْعَدْلُ فِي جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ مِنْ سَائِرِ التَّكَالِيفِ، فَإِنَّهُ لَا جُورَ فِي شَيْءٍ مِنْهَا؛ وَلِذَلِكَ جَاءَ ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ [آل عمران: ١٨].

﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ عَبَّرَ عَنْ إِيجَادِهِ بِالْإِنْزَالِ كَمَا قَالَ: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ﴾ [الزمر: ٦]. وَأَيْضاً فَإِنَّ الْأَوَامِرَ وَجَمِيعَ الْقَضَايَا وَالْأَحْكَامَ لَمَّا كَانَتْ تُلْقَى مِنَ السَّمَاءِ جَعَلَ الْكَلَّ نَزْولاً مِنْهَا. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةَ^(٧).

(١) في الكشف ٦٦/٤.

(٢) المِيقَةُ: الْمَسَنُّ الطَّوِيلُ. الصَّحَاحُ (وَقَعَ).

(٣) الْمَرُّ: الْمِعْزَقُ يُعْزَقُ بِهِ الطَّيْرُ، يَعْنِي: الْمِسْحَاةُ. الْعَيْنُ لِلْفَرَاهِيدِيِّ (رَمَمَ).

(٤) الْمِسْحَاةُ: كَالْمِخْرَفَةِ إِلَّا أَنَّهَا مِنْ حَدِيدٍ. الصَّحَاحُ (سَحَا).

(٥) أَخْرَجَهُ الشَّعْلَبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ ١١٨/٦ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي الْكَافِي

الشَّافِ ص ١٦٤: وَفِي إِسْنَادِهِ مِنْ لَا أَعْرِفُهُ.

(٦) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٢٦٩/٥.

(٧) فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٢٦٩/٥، وَمَا بَعْدَهُ مِنْهُ.

وقال الجمهور: أراد بالحديد جنسه من المعادن. وقال ابن عباس: نزل آدم من الجنة ومعه السندان والكلبتان والميعة.

﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ أي: السلاح الذي يباشر به القتال ﴿وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾ في مصالحهم ومعاشهم وصنائعهم، فما من صناعة إلا والحديد آلة فيها^(١).

﴿وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ علة لإنزال الكتاب والميزان والحديد ﴿مَنْ يَصْرُفْ وَيَرْسُلْ﴾ بالحجج والبراهين المنتزعة من الكتاب المنزل وبإقامة العدل وبما يعمل من آلة الحرب للجهاد في سبيل الله.

قال ابن عطية^(٢): أي: ليغلمه موجوداً، فالتغير ليس في علم الله، بل في هذا الحدث الذي خرج من العدم إلى الوجود. وقوله: ﴿بِالْقَيْبِ﴾ معناه: بما سمع من الأوصاف الغائبة عنه فآمن بها لقيام الأدلة عليها.

ولمّا قال تعالى: ﴿مَنْ يَصْرُفْ وَيَرْسُلْ﴾ ذكر تعالى أنه غني عن نصرته بقدرته وعزته، وأنه إنما كلفهم الجهاد لمنفعة أنفسهم وتحصيل ما يترتب لهم من الثواب^(٣).

وقال ابن عطية^(٤): ويترتب معنى الآية بأن الله تعالى أخبر بأنه أرسل رسله وأنزل كتباً وعدلاً مشروعاً وسلاحاً يحارب به من عاند ولم يهتد بهدى الله، فلم يبق عذر، وفي الآية على هذا التأويل حث على القتال.



﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٦٦﴾ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ عَادٍ وَنَادَيْنَاهُمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابَنَةٌ آمَنُوا بِهَا مَا كُتِبَتْهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا آيَاتُنَا رِضْوَانٌ لِلَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ

(١) الكشف ٦٦/٤.

(٢) في المحرر الوجيز ٢٦٩/٥.

(٣) الكشف ٦٧/٤.

(٤) في المحرر الوجيز ٢٦٩/٥.

فَسِيقُونَ ﴿٢٧﴾ يَكَايُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٨﴾ إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا يَفْقِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾ .

لَمَّا ذكر تعالى إرسال الرسل جملة أفرَدَ منهم في هذه الآية نوحاً وإبراهيم عليهما السلام؛ تشريفاً لهما بالذكر، أمّا نوحٌ فلأنّه أوّل الرسل إلى مَنْ في الأرض، وأمّا إبراهيم فلأنّه انتسب إليه أكثرُ الأنبياء عليهم السلام، وهو مُعَظَّمٌ في كلِّ الشرائع. ثمّ ذكّرَ أشرفَ ما حصل لذرّيتهما وذلك النبوة وهي التي بها هدى الناس من الضلال.

والكتاب: وهي الكتب الإلهية الأربعة؛ التوراة والزبور والإنجيل والقرآن، وهي جميعها في ذرية إبراهيم عليه السلام^(١). وإبراهيم من ذرية نوح، فصدق أنّها في ذرّيتهما.

وفي مصحف عبد الله: «النَّبِيَّةُ» مكتوبةً بالياء عوض الواو^(٢).

وقال ابن عباس: والكتاب: الخطُّ بالقلم^(٣).

والظاهر أنّ الضمير في «منهم» عائدٌ على الذرّية. وقيل: يعود على المرسل إليهم؛ لدلالة ذكرِ الإرسال والمرسلين عليهم.

ومع إرسال الرسل وإنزال الكتب وإزاحة العلل بذلك انقسموا إلى مهتدي وفاسق، وأخبر بالفسق عن الكثير منهم.

﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا﴾ أي: أثبتنا وجعلناهم يَقْفُونَ مَنْ تقدّم على آثارهم، أي: آثار الذرّية ﴿بِرُسُلِنَا﴾ وهم الرسل الذين جاؤوا بعد الذرّية^(٤) ﴿وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى﴾ ذكره تشريفاً له ولانتشار أمته، ونسبه لأُمَّه على العادة في الإخبار عنه.

(١) المحرر الوجيز ٢٦٩/٥.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٢. وينظر معاني القرآن للفراء ١٣٦/٣-١٣٧.

(٣) الكشف ٦٧/٤، وما بعده منه بنحوه.

(٤) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٣٦٧/٤.

وتقدّمت قراءة الحسن: «الأنجيل» بفتح الهمزة في أول سورة آل عمران^(١). قال أبو الفتح^(٢): وهو مثال لا نظير له. انتهى. وهي لفظة أعجمية، فلا يلزم فيها أن تكون على أبنية كليم العرب. وقال الزمخشري^(٣): أمره أهون من أمر «البرطيل» يعني أنه بفتح الباء، وكأنه عربي، وأمّا الإنجيل فأعجمي^(٤).
وَقُرئ: «رَافَة» على وزن فعالة.

﴿وَجَعَلْنَا﴾ يحتمل أن يكون المعنى: وخلقنا، كقوله: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: ١]. ويحتمل أن يكون بمعنى: صَيَّرْنَا فيكون «في قلوب» في موضع المفعول الثاني لـ «جعلنا». «ورهبانية» معطوف على ما قبله، فهي داخلَةٌ في الجعل^(٥).

«ابتدعوها» جملة في موضع الصفة لـ «رهبانية»، وخُصِّصَت الرهبانية بالابتداع؛ لأنَّ الرأفة والرحمة في القلب لا تَكْسِبُ للإنسان فيها، بخلاف الرهبانية فإنَّها أفعالٌ بَدَنٌ مع شيءٍ في القلب، ففيها موضعٌ للتكسُّب. قال قتادة: الرأفة والرحمة من الله، والرهبانية هم ابتدعوها، والرهبانية رفض الدنيا وشهواتها من النساء وغيرهنَّ، واتَّخَذَ الصوامع.

وجعل أبو علي الفارسي «ورهبانية» مقتطعةً من العطف على ما قبلها من رأفة ورحمة، فانتصب عنده «ورهبانية» على إضمار فعلٍ يُفسَّره ما بعده^(٦)، فهو من باب الاشتغال، أي: وابتدعوا رهبانيةً ابتدعوها.

وَاتَّبَعَهُ الزمخشري^(٧) فقال: وانتصابها بفعلٍ مُضْمَرٍ يُفسَّره الظاهر، تقديره: وابتدعوا رهبانيةً ابتدعوها، يعني: وأحدثوها من عند أنفسهم ونذروها. انتهى.

(١) عند تفسير الآية (٣) منها.

(٢) في المحتسب ٣١٣/٢.

(٣) في الكشاف ٦٧/٤، وما قبله منه.

(٤) الكشاف ٦٧/٤، وينظر ما تقدم عند تفسير الآية (٢) من سورة النور.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٣٦٧/٤.

(٦) المحرر الوجيز ٢٧٠/٥.

(٧) في الكشاف ٦٧/٤.

وهذا إعرابُ المعتزلة، وكان أبو عليٍّ معتزليًّا، وهم يقولون: ما كان مخلوقاً لله لا يكون مخلوقاً للعبد، فالرأفة والرحمة من خلق الله، والرهبانية من ابتداع الإنسان فهي مخلوقة له. وهذا الإعراب الذي لهم ليس بجيد من جهة صناعة العربية؛ لأنَّ مثلَ هذا هو ممَّا يجوز فيه الرفع بالابتداء، ولا يجوز الابتداء هنا بقوله: «ورهبانية»؛ لأنها نكرة لا مُسَوِّغٌ لها من المُسَوِّغَاتِ للابتداء بالنكرة.

وروي في ابتداعهم الرهبانية أنَّهم اختلفوا ثلاثَ فِرَقٍ؛ ففرقةٌ قاتلتِ الملوك على الدين فغلبت وقتلت. وفرقةٌ قعدت في المدن يدعون إلى الدين ويُبَيِّنونه ولم تُقَاتِلْ، فأخذها الملوك ينشرونهم بالمناشير وقَتَلُوا. وفرقةٌ خرجت إلى الفياقي وبنَتِ الصوامعَ والديارات، وطلبت أن تُسَلِّمَ على أن تعتزل، ففُرِّكَتْ^(١).

والرَّهْبَانِيَّةُ معناها الفِغْلَةُ المنسوبة إلى الرُّهْبَانِ وهو الخائف، بنى فَعْلَان من «رَهَبَ» كالحَشْيَان من «حَشِيَ».

وقرئ: «ورُهْبَانِيَّةٌ» بالضم؛ قال الزمخشري^(٢): كأنَّها نسبةٌ إلى الرُّهْبَانِ وهو جمع راهب، كراكب ورُكبان. انتهى. والأولى أن يكون منسوباً إلى رَهْبَانٍ وَغَيْرِ بضمِّ الراء؛ لأنَّ التَّسْبَبَ بابُ تغيير، ولو كان منسوباً إلى رُهْبَانِ الجمع لَرُدُّ إلى مفردة، فكان يُقال: راهبية، إلَّا إنَّ كان قد صار كالعَلَمِ فإنه يُنسَبُ إليه على لفظه كالأنصار.

والظاهر أنَّ «إِلَّا ابتغاءَ رضوانِ الله» استثناءٌ متَّصِلٌ ممَّا هو مفعولٌ من أجله، وصارَ المعنى أنَّه تعالى كتبها عليهم ابتغاءَ مرضاته، وهذا قول مجاهد^(٣)، ويكون «كَتَبَ» بمعنى قضى.

وقال قتادة وجماعة: المعنى: لم يفرضها عليهم، ولكنَّهم فعلوا ذلك ابتغاءَ

(١) المحرر الوجيز ٥/ ٢٧٠.

(٢) في الكشف ٤/ ٦٧.

(٣) وهو في المحرر الوجيز ٥/ ٢٧٠.

رضوان الله تعالى^(١). فالاستثناء على هذا منقطع، أي: لكن ابتدعوها لابتغاء رضوان الله تعالى.

والظاهر أنَّ الضمير في «رَعَوْهَا» عائذ على ما عاد عليه في «ابتدعوها»، وهو ضمير «الذين اتَّبَعُوهُ» أي: لم يَرَعَوْهَا كما يجب على الناذر رعاية نذره، لأنَّه عهدٌ مع الله لا يحِلُّ نَكْثُهُ^(٢). وقال نحوه ابن زيد، قال: لم يدوموا على ذلك، ولا وقَّوه حقَّه، بل غَيَّرُوا وبَدَّلُوا، وعلى تقدير أنَّ فيهم مَنْ رعى يكون المعنى: فما رَعَوْهَا بأجمعهم. وقال ابن عباس وغيره: الضمير للملوك الذين حاربوهم وأَجْلَوْهم. وقال الضحَّاك وغيره: الضمير للأخلاف الذين جاؤوا بعد المبتدعين لها^(٣).

﴿فَتَأْتِيَنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ﴾ وهم أهل الرأفة والرحمة الذين اتَّبَعُوا عيسى عليه السلام ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِيقُونَ﴾ وهم الذين لم يحافظوا على نذرهم ﴿فَتَأْتِيَنَا﴾ المؤمنين المُرَاعِينَ منهم للرَّهْبَانِيَّةِ ﴿أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِيقُونَ﴾ وهم الذين لم يَرَعَوْهَا^(٤).

﴿يَأْتِيَنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الظاهر أنَّه نداء لمن آمن من أُمَّة محمد ﷺ، فمعنى «آمنوا»: دُومُوا واثْبُتُوا. وهكذا المعنى في كلِّ أمرٍ يكون المأمور ملتبساً بما أمر به.

﴿يُؤْتِيَكُمْ كِفْلَيْنِ﴾ قال أبو موسى الأشعري: «كِفْلَيْنِ»: ضِعْفَيْنِ بلسان الحِشَّةِ^(٥). انتهى. والمعنى أنَّه يؤتيكم مثلَ ما وعدَ مَنْ آمن من أهل الكتاب من الكِفْلَيْنِ في قوله: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ [القصص: ٥٤] إذ أنتم مثلُهم في الإيمانين، لا تُفَرِّقُونَ بين أحدهما من رسله.

(١) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٢٧٦، والطبري ٢٢/٤٢٨ عن قتادة. والطبري ٢٢/٤٢٨ عن ابن زيد.

(٢) الكشاف ٤/٦٧-٦٨.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢٧٠.

(٤) الكشاف ٤/٦٨.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٧١.

وروي أن مؤمني أهل الكتاب افتخروا على غيرهم من المؤمنين بأنهم يؤتون أجرهم مرتين، وادّعوا الفضلَ عليهم، فنزلت.

وقيل: النداء متوجهٌ لمن آمن من أهل الكتاب، فالمعنى: يا أيها الذين آمنوا بموسى وعيسى آمنوا بمحمد ﷺ ﴿يُؤْتِكُمْ﴾ الله ﴿كَفْلَيْنِ﴾ أي نصيبين من رحمته؛ وذلك لإيمانكم بمحمد ﷺ، وإيمانكم بمن قبله من الرسل ﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ وهو النور المذكور في قوله: ﴿يَتَعَنَّى نُورُهم﴾ [الحديد: ١٢] ﴿وَيَغْفِرَ لَكُمْ﴾ ما أسلفتم من الكفر والمعاصي. ويؤيد هذا المعنى ما ثبت في الصحيح: «ثلاثة يؤتيهم الله أجرهم مرتين؛ رجلٌ من أهل الكتاب آمن بنبيّه وآمن بي» الحديث^(١).

﴿إِنَّمَا يَخَافُ﴾: ليعلم أهل الكتاب الذين لم يُسلموا أنهم لا ينالون شيئاً مما ذُكر من فضله من الكفّلين والنور والمغفرة؛ لأنهم لم يؤمنوا برسول الله ﷺ، فلم ينفعهم إيمانهم بمن قبله، ولم يُكسبهم فضلاً قط^(٢).

وإذا كان النداء لمؤمني هذه الأمة والأمر لهم، فروي أنه لما نزل هذا الوعد لهم حسدهم أهل الكتاب، وكانت اليهود تعظم دينها وأنفسها، وتزعم أنهم أجباؤه الله وأهل رضوانه، فنزلت هذه الآية معلّمة أن الله تعالى فعل ذلك وأعلم به أهل الكتاب أنهم ليسوا كما يزعمون^(٣).

وقرأ الجمهور: «لِيَلَّا يَعْلَمَ» و«لا» زائدة، كهي في قوله: ﴿مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدَ﴾ [الأعراف: ١٢]، وفي قوله: ﴿أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٥] في بعض التأويلات.

وقرأ حِطّان بن عبد الله: «لَأَنْ لَا يَعْلَمَ»^(٤) وعبد الله، وابن عباس، وعكرمة،

(١) أخرجه البخاري (٣٠١١)، ومسلم (١٥٤)، وأحمد (١٩٦٠٢) من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

(٢) الكشاف ٦٨/٤ دون ذكر الحديث.

(٣) المحرر الوجيز ٢٧١/٥.

(٤) هكذا في النسخ والمطبوع، وجاءت في القراءات الشاذة ص ١٥٣، والمحرر الوجيز ٢٧١/٥، وتفسير القرطبي ٢٧٨/٢٠: «لَأَنْ يَعْلَمَ». وحِطّان بن عبد الله: هو الرقاشي، السدوسي؛

والجَحْدَرِي، وعبد الله بن سلمة على اختلاف: «لَيَعْلَم»^(١).

والجَحْدَرِي: «لَيَعْلَم»^(٢) أصله «لَيَنْ يَعْلَم» قلبَ الهمزة ياءً؛ لكسرة ما قبلها، وأدغم النون في الياء بغير عُنَّة كقراءة خلف: «أَنْ يَضْرِب» بغير عُنَّة^(٣).

وروى ابن مجاهد عن الحسن: «لَيْلًا» مثل ليلَى اسم المرأة «يَعْلَم» برفع الميم^(٤)، أصله: «لَأَنْ» بفتح لام الجرّ، وهي لغةٌ، فحذفتِ الهمزةُ اعتباطاً، وأدغمتِ النونُ في اللام، فاجتمعتِ الأمثالُ، وثقلَ النطقُ بها، فأبدلوا من الساكنة ياءً، فصار «لَيْلًا»، ورفع الميم؛ لأنَّ «أَنْ» هي المخففة من الثقيلة، لا الناصبة للمضارع؛ إذ الأصلُ: «لأنَّه لا يعلم».

وقُطِرُب عن الحسن أيضاً: «لَيْلًا» بكسر اللام^(٥)، وتوجيهه كالذي قبله، إلا أنه كسر اللام على اللغة الشهيرة في لام الجرّ.

وعن ابن عباس: «كي يعلم» وعنه: «لكيلا يعلم». وعن عبد الله، وابن جُبَيْر، وعكرمة: «لكي يعلم»^(٦).

وقرأ الجمهور: «أَنْ لا يَقْدِرُونَ» بالنون، فـ «أَنْ» هي المُخَفِّفَةُ من الثقيلة. وعبد الله بحذفها^(٧)، فـ «أَنْ» الناصبة للمضارع، والله تعالى أعلم.

= البصري، قرأ القرآن على أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، وقرأ عليه الحسن البصري، توفي سنة ثيِّف وسبعين. معرفة القراء الكبار ١/١٣٧.

(١) في القراءات الشاذة ص ١٥٣ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، والمححر الوجيز ٢٧١/٥ عن ابن عباس رضي الله عنه، وتفسير القرطبي ٢٧٨/٢٠ عن عكرمة.

(٢) صورتها في القراءات الشاذة ص ١٥٣: «لي يعلم» بياءين.

(٣) ينظر تفسير الآية (١٦) من سورة البقرة.

(٤) المححر الوجيز ٢٧١/٥، وتفسير القرطبي ٢٧٨/٢٠.

(٥) المحتسب ٢/٢١٣، والمححر الوجيز ٢٧١/٥.

(٦) القراءات الثلاث في المححر الوجيز ٢٧١/٥.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٦٩، والمححر الوجيز ٢٧١/٥.

سورة المجادلة

فسح في المجلس: وسع لغيره^(١).

* * *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝١ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِمَّا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا الَّتِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ۝٢ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا ذَلِكَمْ ثُعُطُوتٌ بِؤْءٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝٣ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝٤ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُنُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَفَدَّ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝٥ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝٦ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝٧﴾

هذه السورة مدنية. قال الكلبي: إلا قوله: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ

(١) ينظر الصحاح (نسخ).

رَأَيْتُمْ». وعن عطاء: العشر الأول منها مدني وباقيها مكِّي^(١).

قرأ الجمهور: «قد سَمِعَ» بالبيان. وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وابن مَحْيِصَنٍ بالإدغام^(٢). قال خلف بن هشام البزار: سمعت الكسائي يقول: مَنْ قرأ: «قد سَمِعَ» فَبَيَّنَ الدَّالَّ عند السين، فلسانه أعجمي ليس بعربي. ولا يُلْتَفَتُ إلى هذا القول، فالجمهور على البيان.

و«التي تجادل» خولة بنت ثعلبة - ويقال: بالتصغير - أو خولة بنت خويلد، أو خولة بنت حكيم، أو خولة بنت دُلَيْجٍ، أو جميلة أو خولة بنت الصامت. أقوالٌ للسلف، وأكثر الرواة على أَنَّ الزوج في هذه النازلة أوس بن الصامت أخو عبادة. وقيل: سلمة بن صخر البياضي ظاهر من امرأته. قال أبو قلابة وغيره: كان الظهار في الجاهلية يُوجب عنه فُرقة مؤبَّدة. ولمَّا ظاهر من امرأته أوس قالت زوجته: يا رسول الله، أكل أوسٌ شبابي، ونثرتُ له بطني، فلمَّا كَبُرَتْ ومات أهلي ظاهر مني. فقال لها: «ما أراكِ إِلَّا قد حَرُمْتَ عليه» فقالت: يا رسول الله، لا تفعلْ؛ فإنِّي وحيدةٌ ليس لي أهلٌ سواه. فراجعها بمثل مقالته فراجعته. فهذا هو جدالها. وكانت في خلال ذلك تقول: اللهم إِنْ لي منه صبيَّةٌ صغاراً، إِنْ ضَمَنْتُهُمْ إليه ضاعوا، وَإِنْ ضَمَنْتُهُمْ إليَّ جاعوا. فهذا هو اشتكاؤها إلى الله. فنزل الوحي عند جدالها. قالت عائشة رضي الله عنها: سُبْحَانَ مَنْ وَسِعَ سَمْعُهُ الأصوات، كان بعضُ كلام خولة يخفى عليَّ، وسمِعَ الله جدالها، فبعثَ رسولُ الله ﷺ إلى أوس وعرض عليه كفارة الظهار العتق، فقال: ما أملك. والصَّوم، فقال: ما أفقر. والإطعام، فقال: لا أَجِدُ إِلَّا أن تُعينني. فأعانه ﷺ بخمسة عشر صاعاً، ودعا له، فكفَّرَ بالإطعام وأمسك أهله^(٣). وكان عمر رضي الله تعالى عنه

(١) النكت والعيون ٤٨٧/٥، وزاد المسير ١٨٠/٨.

(٢) النشر ٣/٢-٤ دون قراءة ابن محيصن، وهي في المحرر الوجيز ٢٧٢/٥.

(٣) المحرر الوجيز ٢٧٢-٢٧٣ مع تقديم وتأخير. وقصة خولة هذه أخرج بعضُ ألفاظها أحمد (٢٤١٩٥)، والنسائي ١٦٨/٦، وابن ماجه (٢٠٦٣) من حديث عائشة رضي الله عنها. وأكثر الرواة على أَنَّ قصة خولة جَرَتْ مع زوجها أوس بن الصامت - وهو أخو عبادة بن الصامت =

يُكْرِمُ خَوْلَةً إِذَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ وَيَقُولُ: قَدْ سَمِعَ اللَّهُ لَهَا^(١).

وقال الزمخشري^(٢): معنى «قد» التوقع؛ لأنه ﷺ والمجادلة كانا يتوقعان أن يسمع الله مجادلتهما وشكواهما، وينزل في ذلك ما يُفْرَجُ عنها. انتهى.

وقرأ الحَرَمِيُّان وأبو عمرو: «يُظَاهِرُونَ» بشدّهما. والأخوان وابن عامر: «يُظَاهِرُونَ»^(٣) مضارع: أَظَاهَرَ. والحسن، وأبو جعفر، وقتادة، وعاصم، وزيد بن علي: «يُظَاهِرُونَ»^(٤) مضارع: ظَاهَرَ. وأبي: «يتظاهرون»^(٥) مضارع: تَظَاهَرَ. وعنه: «يتظَّهرون» مضارع: تَظَهَّرَ.

والمراد به كلّه الظَّهَار، وهو قول الرجل لامرأته: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي، يريد في التحريم، كأنّه إشارة إلى الركوب؛ إذ عُرِفَ في ظهور الحيوان، والمعنى أنّه لا يعلوها كما لا يعلو أمّه؛ ولذلك تقول العرب في مقابلة ذلك: نَزَلْتُ عَنْ امْرَأَتِي، أَي: طَلَّقْتُهَا^(٦).

وقوله: «منكم» إشارة إلى توبيخ العرب وتهجين عاداتهم في الظَّهَار؛ لأنّه كان

= - وقد أخرجها مطرلة أحمد (٢٧٣١٩)، وأبو داود (٢٢١٤) و(٢٢١٥)، وابن الجارود (٧٤٦)، والطبري ٢٢/٤٥٣، وابن حبان (٤٢٧٩)، والطبراني في الكبير (٦١٦) و(٢٤/٦٣٣) من حديث خولة بنت ثعلبة ؓ. وأمّا قصة سلمة بن صخر اليباضي فهي قصة أخرى أخرجها أحمد (١٦٤٢١)، وأبو داود (٢٢١٣)، والترمذي (٣٢٩٩)، وابن ماجه (٢٠٦٢).
(١) الكشف ٦٩/٤. وقصة إكرام عمر ؓ لخولة أخرجها البخاري في التاريخ الكبير ٧/٢٤٥.
وأخرجها - من طريق آخر - عثمان الدارمي في الرد على الجهمية (٣٢)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٨٨٦).

(٢) في الكشف ٧٠/٤.

(٣) السبعة ص ٦٢٨، والتيسير ص ٢٠٨-٢٠٩.

(٤) قراءة عاصم في السبعة ص ٦٢٨، والتيسير ص ٢٠٨. وقراءة الباقيين - دون قراءة زيد بن علي - في المحرر الوجيز ٥/٢٧٣. والمشهور عن أبي جعفر: «يُظَاهِرُونَ» كقراءة الأخوين - حمزة والكسائي - وابن عامر.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٣، وإعراب القرآن للنحاس ٤/٣٧٢، والمحرر الوجيز ٥/٢٧٣.

(٦) الكلام من المحرر الوجيز ٥/٢٧٣، وتفسير الرازي ٢٩/٢٥١.

من أيّمان أهل جاهليّتهم خاصّةً دون سائر الأمم^(١).

وقرأ الجمهور: «أَمْهَاتِهِمْ» بالنصب على لغة الحجاز. والمُفَضَّل عن عاصم بالرفع^(٢) على لغة تميم. وابنُ مسعود: «بأَمْهَاتِهِمْ» بزيادة الباء^(٣). قال الزمخشري^(٤): في لغة مَنْ ينصب. انتهى. يعني أنّه لا تُزادُ الباءُ في لغة تميم، وهذا ليس بشيء، وقد رُدَّ ذلك على الزمخشري: وزيادة الباء في مثل: ما زيدٌ بقائم كثيرٌ في لغة تميم، والزمخشريُّ تبعَ في ذلك أبا عليٍّ الفارسي^(٥) رحمه الله.

ولمّا كان معنى: كظهر أمّي كأمي في التحريم ولا يُراد خصوصيّة الظهر الذي هو من الجسد، جاء التّفْيُّ بقوله: «ما هُنَّ أَمْهَاتُهُمْ»^(٦).

ثمّ أكّد ذلك بقوله: «إِنَّ أَمْهَاتُهُمْ» أي: حقيقةً «إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ»، وألحقَ بهنَّ في التحريم أَمْهَاتِ الرِّضَاعِ وَأَمْهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ أَزْوَاجَ الرَّسُولِ ﷺ، والزَّوْجَاتِ لِسَنِّ بِأَمْهَاتٍ حَقِيقَةً وَلَا مُلْحَقَاتٍ بِهِنَّ. فقول المُظَاهِرِ مُنْكَرٌ من القول تُنْكَرُهُ الْحَقِيقَةُ، وينكره الشرع، وزورٌ كذبٌ باطلٌ منحرفٌ عن الحق^(٧)، وهو مُحَرَّمٌ تحريم المكروهات جدّاً، فإذا وقع لزَم، وقد رَجَى تعالى بعده بقوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُؤٌ غَفُورٌ﴾ مع الكفّارة^(٨).

وقال الزمخشري^(٩): ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُؤٌ غَفُورٌ﴾ لما سلف منه إذا تاب عنه ولم

(١) الكشف ٧٠/٤.

(٢) قراءة المُفَضَّل عن عاصم هذه ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٥٣، وكذلك ذكرها ابن مجاهد في السبعة ص ٦٢٨، ثم قال: ولم يختلف في أنّ الحرف نصبٌ في لفظ حفص، ولم يروه - يعني بالرفع - عن عاصم غيره. والكلام من المحرر الوجيز ٢٧٣/٥.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٣، ومعاني القرآن للفراء ١٣٩/٣.

(٤) في الكشف ٧٠/٤.

(٥) في الحجة ٢٧٧/٦.

(٦) تفسير الرازي ٢٩/٢٥٠-٢٥١ بنحوه.

(٧) الكشف ٧٠/٤.

(٨) المحرر الوجيز ٢٧٣/٥.

(٩) في الكشف ٧٠/٤.

يَعُدُّ إِلَيْهِ. انتهى. وهي نزعة اعتزالية.

والظاهر أَنَّ الظَّهَارَ لا يكون إِلَّا بِالْأَمِّ وحدها، فلو قال: أَنْتِ عَلَيَّ كَظَهَرِ أُخْتِي أو ابنتي، لم يكن ظهاراً. وهو قول قتادة والشَّعْبِيّ وداود ورواية أبي ثور عن الشافعي. وقال الجمهور؛ الحسن والنَّخْعِيّ والزُّهْرِيّ والأوزاعي والثوري وأبو حنيفة ومالك والشافعي في قول: هو ظهار^(١).

والظَّاهِر أَنَّ الذَّمِّيَّ لا يلزمه ظهاره؛ لقوله: «منكم» أي: من المؤمنين. وبه قال أبو حنيفة والشافعي^(٢)؛ لكونها ليست من نسائه. وقال مالك: يلزمه ظهاره إذا نكحها^(٣)، ويصحُّ من المُطَلَّقة الرجعية^(٤). وقال المزني: لا يصحُّ. وقال بعض العلماء: لا يصحُّ ظهارٌ غير المدخول بها^(٥).

ولو ظاهرٌ من أَمَّتِهِ التي يجوز له وطؤها، لزمه عند مالك. وقال أبو حنيفة والشافعي: لا يلزم^(٦). وسبب الخلاف هو: هل تندرج في نسائهم أم لا.

والظاهر صِحَّةُ ظهار العبد؛ لدخوله في «يَظْهَرُونَ منكم»؛ لأنَّه من جملة المسلمين، وإنْ تَعَذَّرَ منه العتق والإطعام فهو قَادِرٌ عَلَى الصَّوْمِ^(٧). وحكى الثعلبيُّ عن مالك أَنَّهُ لا يصحُّ ظهاره^(٨).

وليست المرأة مندرجةً في «الذين يَظْهَرُونَ»، فلو ظهرت من زوجها لم يكن شيئاً. وقال الحسن بن زياد: تكون مُظَاهِرَةً. وقال الأوزاعي وعطاء وإسحاق

(١) تفسير القرطبي ٢٨٥/٢٠-٢٨٦. وينظر المغني لابن قدامة ٥٨/١١.

(٢) الذي عليه الشافعي أَنَّهُ يصحُّ ظهار الذَّمِّي. ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٣٨، وتفسير الرازي ٢٩/٢٥٢.

(٣) ينظر أحكام القرآن ٤/١٧٣٨. والذي في المدونة ٣/٣٦٩ بخلافه.

(٤) ينظر الكافي لابن عبد البر ٢/٦٠٥.

(٥) تفسير الثعلبي ٦/١٢٧.

(٦) أحكام القرآن ٤/١٧٣٩.

(٧) أحكام القرآن ٤/١٧٣٨.

(٨) في تفسير القرطبي ٢٨٩/٢٠ عن مالك أَنَّهُ يصحُّ ظهاره. وينظر تفسير الثعلبي ٦/١٢٧.

وأبو يوسف: إذا قالت لزوجها: أنت عليّ كظهر فلانة، فهي يميناً تكفّرها. وقال الزُّهري: أرى أن تكفّر كفارة الظَّهار، ولا يحول قولها هذا بينها وبين زوجها أن يُصيّها^(١).

والظاهر أن قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ أن يعودوا للفظ الذي سبق منهم، وهو قول الرجل ثانياً: أنت مني كظهر أمي، فلا تلزم الكفارة بالقول الأول، وإنما تلزم بالثاني، وهذا مذهب أهل الظاهر، ورؤي أيضاً عن بكير بن عبد الله بن الأشجّ وأبي العالية وأبي حنيفة وهو قول الفراء^(٢). وقال طاووس وقتادة والزُّهري والحسن ومالك وجماعة: ﴿لِمَا قَالُوا﴾ أي: لِلْوَطء، والمعنى: لما قالوا: إنهم لا يعودون إليه، فإذا ظاهر ثم وطئ فحينئذٍ تلزمه الكفارة وإن طلق أو ماتت. وقال أبو حنيفة ومالك أيضاً والشافعي وجماعة: معناه: يعودون لما قالوا بالعزم على الإمساك والوطء، فمتى عزم على ذلك لزمته الكفارة طلق أو ماتت. قال الشافعي: العودُ الموجبُ للكفارة أن يُمسك عن طلاقها بعد الظَّهار، ويمضي بعده زمانٌ يمكن أن يُطلقها فيه فلا يُطلق. وقال قوم: المعنى: والذين يظهرون من نسائهم في الجاهلية، أي: كان الظَّهار عادتهم، ثم يعودون إلى ذلك في الإسلام. وقاله القُتبي. وقال الأخفش: فيه تقديم وتأخير، والتقدير: فتحريروا رقية لما قالوا. وهذا قولٌ ليس بشيء؛ لأنّه يُفسدُ نظم الآية^(٣).

﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أي: فعليهم تحرير رقة.

والظاهر أنّه يُجزىء مُطلق رقة، فتُجزىء الكافرة. وقال مالك والشافعي: شرطها الإسلام، كالرقة في كفارة القتل.

والظاهر إجزاء المكاتب، لأنّه عبدٌ ما بقي عليه درهم. وبه قال أبو حنيفة

(١) تفسير القرطبي ٢٨٩/٢٠ بنحوه. وينظر الاستذكار لابن عبد البر ١٢٦/١٧-١٢٨.

(٢) تفسير القرطبي ٢٩٤/٢٠-٢٩٥. وينظر قول الفراء في معاني القرآن له ١٣٩/٣. وينظر

المحلى لابن حزم ٥٢/١٠.

(٣) المحرر الوجيز ٢٧٤/٥ مع تقديم وتأخير.

وأصحابه. وإن عَتَقَ نَصْفِي عَبْدَيْنِ لَا يُجْزَى. وقال الشافعي: يجزى^(١).

﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَتَمَاسَّ﴾ لا يجوز للمظاهر أن يطأ حتى يُكْفَر، فإن فعلَ عصى ولا يسقط عنه التكفير. وقال مجاهد: يلزمه كفارة أخرى. وقيل: تسقط الكفارة الواجبة عليه ولا يلزمه شيء. وحديث أوس بن الصامت يردُّ على هذا القول، وسواء كانت الكفارة بالعَتَق أم الصوم أم الإطعام. وقال أبو حنيفة: إذا كانت بالإطعام جاز له أن يطأ ثم يُطعم^(٢). وهو ظاهر قوله: ﴿فَمَنْ لَزَّ يَسْتَطِعْ فِإِطْعَامُ سِتِّينَ سِتْكِيًّا﴾ إذ لم يقل فيه: «من قبل أن يتماساً»، وقيد ذلك في العَتَق والصوم^(٣).

والظاهر في التماس الحقيقة، فلا يجوز تماسهما قبلة أو مضاجعة أو غير ذلك من وجوه الاستمتاع. وهو قول مالك وأحد قولَي الشافعي. وقال الأكثرون: هو الوَطء، فيجوز له الاستمتاع بغيره قبل التكفير. وقاله الحسن والثوري، وهو الصحيح من مذهب الشافعي^(٤).

والضمير في «يتماساً» عائِدُ على ما دلَّ^(٥) عليه الكلام من المظاهر والمظاهر منها.

﴿ذَلِكَ تَوْعُظُونَ بِهِ﴾ إشارة إلى التحرير، أي: فِعْلُ عِظَةٍ لَكُمْ لتنتهوا عن الظَّهَار^(٦).

(١) تفسير القرطبي ٢٠/٢٩٧. وينظر أحكام القرآن للجصاص ٣/٤٢٥، والمغني لابن قدامة ١١/٨١، وبداية المجتهد ٣/١٥٨.

(٢) تفسير القرطبي ٢٠/٢٩٨. وحديث أوس بن الصامت الذي أشار إليه القرطبي ونقله عنه المصنف لم يرد فيه أنَّ أوساً وطئ امرأته، وإنما ورد في حديث سلمة بن صخر، وقد سلف تخريجهما في أول السورة.

(٣) تفسير البغوي ٤/٣٠٥.

(٤) تفسير القرطبي ٢٠/٢٩٨. وينظر تفسير الشعلي ٦/١٢٨، وتفسير البغوي ٤/٣٠٥، والاستذكار ١٧/١٢٣.

(٥) المثبت من (به) والكشاف ٤/٧٢ والكلام منه. وفي باقي النسخ والمطبوع: عاد.

(٦) المحرر الوجيز ٥/٢٧٤.

﴿فَمَنْ لَّزَّ يَحِدَ﴾ أي: الرقبة ولا ثمنها، أو وجدها أو ثمنها وكان محتاجاً إلى ذلك، فقال أبو حنيفة: يلزمه العتق ولو كان محتاجاً إلى ذلك، ولا ينتقل إلى الصوم، وهو الظاهر. وقال الشافعي: ينتقل إلى الصوم^(١).

والشهران بالأهلة وإن جاء أحدهما ناقصاً، أو بالعدد لا بالأهلة، فيصلوم إلى الهلال، ثم شهراً بالهلال، ثم يُتِمُّ الأول بالعدد^(٢).

والظاهر وجوب التابع، فإن أفطر بغير عذر استأنف، أو بعذر من سفر ونحوه، فقال ابن المسيب والحسن وعطاء بن أبي رباح وعمرو بن دينار والشَّعْبِي ومالك والشافعي في أحد قوله: يني. وقال النَّخَعِي وابن جُبَيْر والحكم بن عُتَيْبَة والثوري وأصحاب الرأي والشافعي في أحد قوله: [يبتدىء]^(٣).

والظاهر وجدان الرقبة بعد أن شرع في الصوم أنه يصوم ويُجزئه. وهو مذهب مالك والشافعي. وقال أبو حنيفة وأصحابه: يلزمه العتق^(٤).

ولو وَطِئَ في خلال الصوم بطل التابع ويستأنف. وبه قال مالك وأبو حنيفة. وقال الشافعي: يبطل إن جامع نهاراً لا ليلاً^(٥).

﴿فَمَنْ لَّزَّ يَسْتَطِعَ﴾ أي: الصوم؛ لزمانة به، أو كونه يَضْعُفُ به ضعفاً شديداً^(٦)، كما جاء في حديث أوس لما قال: «هل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟» فقال: والله يا رسول الله إنني إذا لم أكل في اليوم والليلة ثلاث مرات كلَّ بصري، وخشيتُ أن تعشَوَ عيني^(٧).

(١) تفسير القرطبي ٢٠/٢٩٨-٢٩٩. وينظر تفسير الثعلبي ٦/١٢٨، وتفسير البغوي ٤/٣٠٦.

(٢) المحرر الوجيز ٥/٢٧٤-٢٧٥.

(٣) ما بين حاصرتين من المحرر الوجيز ٥/٢٧٥، وتفسير القرطبي ٢٠/٢٩٩، والكلام منهما. وينظر تفسير الثعلبي ٦/١٢٨.

(٤) تفسير القرطبي ٢٠/٢٩٩.

(٥) تفسير القرطبي ٢٠/٢٩٩-٣٠٠.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٧٤، وتفسير الثعلبي ٦/١٢٨.

(٧) أخرجه بنحوه - دون قوله: وخشيتُ أن تعشَوَ عيني - الطبراني في مسند الشاميين (٢٥٧٤)،

والظاهر مُطْلَقُ الإطعام، وتُخَصِّصُه ما كانت العادةُ في الإطعام وقت النزول، وهو ما يُشْجَع من غير تحديدٍ بِمُدٍّ. ومذهب مالك أَنَّهُ مُدٌّ وَثُلُثٌ بِالمُدِّ النبوي. وروى عنه ابنُ وَهْبٍ: مُدَّيْنِ بِالمُدِّ النبوي. وقيل: مُدٌّ وَثُلُثَا مُدٍّ. وقيل: مُدٌّ بِالمُدِّ النبوي^(١).

ويجب استيعاب العدد ستين عند مالك والشافعي، وهو الظاهر. وقال أبو حنيفة وأصحابه: لو أَطْعَمَ مسكيناً واحداً كُلَّ يومٍ نصفَ صاعٍ حتى يُكْمِلَ العدد، أَجزأه^(٢).

﴿ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا﴾ قال ابن عطية: إشارةٌ إلى الرخصة^(٣) والتسهيل في النقل من التحرير إلى الصوم والإطعام.

ثُمَّ شَدَّدَ تعالى بقوله: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي: فَالْتَزِمُواها وَقِفُوا عندها. ثُمَّ تَوَعَّدَ الكافرين بهذا الحكم الشرعي.

وقال الزمخشري^(٤): ﴿ذَلِكَ﴾ البيان والتعلیم للأحكام والتنبیه عليها لتُصَدَّقُوا بالله ورسوله في العمل بشرائعه التي شرعها في الظَّهَارِ وغيره، ورفض ما كنتم عليه من جاهليتكم ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ التي لا يجوز تعديها ﴿وَاللَّكْفِيرِينَ﴾ الذين لا يَتَّبِعُونَهَا ولا يعملون عليها ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾. انتهى.

= والدارقطني في سننه (٣٨٥٣)، والواحدي في أسباب النزول ص ٤٣٤-٤٣٥ من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. وفي إسناده سعيد بن بشير الدمشقي، وهو ضعيف.

وأما رواية: «وخشيت أن تعشوَ عيني» فأخرجها الطبري في تفسيره ٤٤٦/٢٢-٤٤٧، والبيهقي في السنن الكبرى ٣٨٤/٧-٣٨٥ عن أبي العالية الرياحي، مرسلًا.

(١) من قوله: وروى عنه ابن وهب... إلى هنا من (يه)، والكلام من المحرر الوجيز ٢٧٥/٥، وتفسير القرطبي ٣٠٢/٢٠.

(٢) تفسير القرطبي ٣٠٣/٢٠.

(٣) المثبت من (يه) والمحرر الوجيز ٢٧٥/٥. وفي باقي النسخ والمطبوع: الرجعة. وكذلك تصحفت فيها كلمة «النقل» الآتية إلى: الفعل.

(٤) في الكشاف ٧٢-٧٣/٤.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ نزلت في مشركي قريش، أخزوا يوم الخندق بالهزيمة كما أخزي مَنْ قاتل الرسل من قبلهم^(١).

ولمَّا ذَكَرَ الْمُؤْمِنِينَ الْوَاقِفِينَ عِنْدَ حَدُودِهِ ذَكَرَ الْمُحَادِّينَ الْمُخَالَفِينَ لَهَا، وَالْمُحَادَّةُ: الْمَعَادَاةُ وَالْمُخَالَفَةُ فِي الْحُدُودِ^(٢).

﴿كُتِبُوا﴾ قَالَ قَتَادَةُ: أَخْزَوْا. وَقَالَ السُّدِّيُّ: لُعِنُوا. قِيلَ: وَهِيَ لُغَةٌ مَذْحِج. وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ وَأَبُو رَوْقٍ: رُدُّوا مَخْذُولِينَ^(٣). وَقَالَ الْفَرَّاءُ: غِيْظُوا يَوْمَ الْخَنْدَقِ.

﴿كَمَا كَتَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أَي: مَنْ قَاتَلَ الْأَنْبِيَاءَ^(٤). وَقِيلَ: يَوْمَ بَدْرٍ^(٥). وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ وَالْأَخْفَشُ: أَهْلِكُوا^(٦). وَعَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ: التَّاءُ بَدَلَ مِنَ الدَّالِ، أَي: كَبِدُوا؛ أَصَابَهُمْ دَاءٌ فِي أَكْبَادِهِمْ. قِيلَ: وَ«الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ»: سَابِقُو^(٧) الْأُمَمِ.

قِيلَ: وَ«كُتِبُوا» بِمَعْنَى: سَيُكْتَبُونَ، وَهِيَ بَشَارَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ بِالنَّصْرِ، وَعَبَّرَ بِالْمَاضِي لِتَحَقُّقِ وَقْعِهِ^(٨).

وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي مَادَّةِ «كَبَتَ» فِي آلِ عِمْرَانَ^(٩).

﴿وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ يَبَيِّنَاتٍ﴾ عَلَى صَدَقِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَصِحَّةِ مَا جَاءَ بِهِ^(١٠).

﴿وَاللَّكَفِيرِينَ﴾ أَي: الَّذِينَ يُحَادُّونَهُ ﴿عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ أَي: يُهَيِّنُهُمْ وَيُذِلُّهُمْ.

(١) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ١٨٧/٨ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) تفسير القرطبي ٣٠٤/٢٠-٣٠٥.

(٣) النكت والعيون ٤٨٩/٥-٤٩٠ دون نسبة القول الأخير لأحد، وقول قتادة أخرجه الطبري ٤٦٦/٢٢.

(٤) معاني القرآن للفرّاء ١٣٩/٣.

(٥) تفسير القرطبي ٣٠٥/٢٠.

(٦) النكت والعيون ٤٨٩/٥. وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن له ٢٥٥/٢.

(٧) تحرفت في النسخ والمطبوع إلى: منافقو، والمثبت من المحرر الوجيز ٢٧٥/٥.

(٨) تفسير القرطبي ٣٠٥/٢٠.

(٩) عند تفسير الآية (١٢٧) منها.

(١٠) الكشف ٧٣/٤.

والنَّاصِبُ لـ «يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ الْعَامِلُ فِي «لِلْكَافِرِينَ»^(١)، أو «مُهِينَ»، أو «اذْكُرْ»^(٢)، أو يكون على أَنَّهُ جَوَابٌ لِمَنْ سَأَلَ: متى يكون عذاب هؤلاء؟ فقليل له: يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ، أي: يكون يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ^(٣).

وانتصب «جميعاً» على الحال، أي: مجتمعين في صعيد واحد، أو معناه: كلُّهم؛ إذ جميعٌ يحتمل ذَنبَكَ المعنيين^(٤).

﴿فَيَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا﴾ تخجيلاً لهم وتوبيخاً ﴿أَخْصَنَهُ﴾ بجميع تفاصيله وكميته وكيفيته وزمانه ومكانه ﴿وَسَوَّاهُ﴾ لاستحقاقهم إِيَّاه واحتقارهم أَنَّهُ لا يقع عليه حساب ﴿شَيْدٌ﴾ لا يخفى عليه شيء.

وقرأ الجمهور: «ما يكون» بالياء. وأبو جعفر، وأبو حَيوة، وشيبة بالتاء^(٥)؛ لتأنيث «النجوى» قال صاحب «اللوامح»: وإن شغلت بالجار فهي بمنزلة: ما جاءني من امرأة، إلا أَن الأكثرَ في هذا الباب التذكير على ما في العامة - يعني القراءة العامة - قال: لَأَنَّهُ مُسْنَدٌ إِلَى «من نجوى» وهو يقتضي الجنس، و«ذلك» مُذَكَّرٌ. انتهى.

وليس الأكثرُ في هذا الباب التذكير؛ لَأَنَّهُ «من» زائدة، فالفعل مُسْنَدٌ إِلَى مؤنَّث، فالأكثرُ التأنيث وهو القياس؛ قال تعالى: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ [الأنعام: ٤] ﴿وَمَا تَسْئِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا﴾ [الحجر: ٥]، و«يكون» هنا تامة.

(١) مشكل إعراب القرآن ٧٢٢/٢.

(٢) الكشف ٧٣/٤، والمحرر الوجيز ٢٧٦/٥.

(٣) وذكر الزمخشري في الكشف ٧٣/٤ وجهاً آخر بأنه منصوبٌ بـ «لهم». وذكر أبو البقاء في الإملاء ٢٥٧/٢ وجهين آخرين؛ أحدهما: أَنَّهُ منصوبٌ بفعل مقدَّر: يُهانون، أو: يُعَذَّبون. والثاني: أَنَّهُ منصوبٌ بفعل «أحصاه». وتعقُّبه صاحب الدر المنصون ٢٦٨/١٠ بقوله: وفيه قلق؛ لَأَنَّهُ الضمير في «أحصاه» يعود على ما عملوا.

(٤) الكشف ٧٥/٤، وما بعده منه.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٣، والمحاسب ٣١٥/٢ دون ذكر شيبة. وهي في النشر ٣٨٥/٢ عن أبي جعفر.

و«نجوى» احتمال أن تكون مصدرًا مضافًا إلى ثلاثة، أي: مِنْ تَنَاجِي ثَلَاثَةٍ، أو مصدرًا على حذف مضاف، أي: مِنْ ذَوِي نَجْوَى، أو مصدرًا أُطْلِقَ على الجماعة المتناجين، فـ «ثلاثة» على هذين التقديرين قال ابن عطية^(١): بدل أو صفة. وقال الزمخشري^(٢): صفة.

وقرأ ابن أبي عَبْلَةَ: «ثلاثة» و«خمسة» بالنصب على الحال، والعامل «يتناجون» مضمرًا يدلُّ عليه «نجوى». وقال الزمخشريُّ: أو على تأويل «نجوى» بمُتَنَاجِينَ، ونصبها من المُسْتَكِرِّ فِيهِ.

وقال ابن عيسى: كلُّ سِرَارٍ نَجْوَى. وقال ابن سُرَاقَةَ: السَّرَارُ: ما كان بين اثنين، والنجوى: ما كان بين أكثر. قيل: نزلت في المنافقين^(٣).

واختصَّ الثلاثة والخمسة؛ لأنَّ المنافقين كانوا يتناجون على هذين العددين مُغَايَظَةً لِأَهْلِ الْإِيمَانِ^(٤).

والجملة بعد «إِلَّا» في المواضع الثلاثة في موضع الحال.

وكونه تعالى رَابِعَهُمْ وَسَادِسَهُمْ وَمَعَهُمْ هو بالعلم وإدراك ما يتناجون به. وقال ابن عباس: نزلت في ربعة وحبيب ابني عمرو، وصفوان بن أمية، تحدَّثُوا فَقَالَ أَحَدُهُمْ: أَتَرَى أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا نَقُولُ؟ فَقَالَ الْآخَرُ: يَعْلَمُ بَعْضًا وَلَا يَعْلَمُ بَعْضًا. فقال الثالث: إِنْ كَانَ يَعْلَمُ بَعْضًا فَهُوَ يَعْلَمُهُ كُلَّهُ^(٥).

﴿وَلَا أَذِّنُ مِنْ ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الثلاثة والخمسة، والأدنى من الثلاثة الاثنين، ومن الخمسة الأربعة ﴿وَلَا أَكْثَرُ﴾ يدلُّ على مايلي الستة فصاعدًا.

وقرأ الجمهور: «ولا أكثر» عطفًا على لفظ المخفوض. والحسن، وابن

(١) في المحرر الوجيز ٢٧٦/٥.

(٢) في الكشف ٧٣/٤. وما بعده منه.

(٣) النكت والعيون ٤٩٠/٥.

(٤) الكشف ٧٣/٤.

(٥) الكشف ٧٣/٤-٧٤ بنحوه.

أبي إسحاق، والأعمش، وأبو حنيفة، وسلام، ويعقوب بالرفع^(١) عطفاً على موضع «نجوى» إن أريد به المتناجون، ومن جعله مصدراً محضاً كان على حذف مضاف، أي: ولا نجوى أدنى، ثم حُذِفَ وأُقيِمَ المضاف إليه مقامه فأعرب بإعرابه. ويجوز أن يكون «ولا أدنى» مبتدأ والخبر «إلا هو معهم»، فهو من عطف الجمل.

وقرأ الحسن أيضاً، ومجاهد، والخليل بن أحمد، ويعقوب أيضاً: «ولا أكبر» بالباء بواحدة والرفع^(٢). واحتمل الإعرابين؛ العطف على الموضع، والرفع بالابتداء.

وقرئ: «يُنْبِئُهُمْ» بالتخفيف والهمز^(٣). وزيد بن علي بالتخفيف وترك الهمز وكسر الهاء^(٤). والجمهور بالتشديد والهمز وضَمُّ الهاء.



﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ هُوَا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا هُوَا عَنْهُ وَيَنْجَوْنَ بِالْأَنفِرِ وَالْعُدُودِ وَمَعْصِبَتِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصَلَوْنَهَا فَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴿٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَجَوْنَ بِالْأَنفِرِ وَالْعُدُودِ وَمَعْصِبَتِ الرَّسُولِ وَتَنَجَوْنَ بِالْبِرِّ وَالنَّفْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩﴾ إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئاً إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَانْفَسُوا فَنَسَحُوا فَنَجَّيْتُمْ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا فَأَنْشُرُوا يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١﴾﴾.

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٣ عن الحسن وسلام عن يعقوب، والمحور الوجيز ٢٧٦/٥ عن الحسن وابن أبي إسحاق والأعمش، وتفسير القرطبي ٣٠٧/٢٠ عن سلام ويعقوب، والنشر ٣٨٥/٢ عن يعقوب.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٣ عنهم دون ذكر قراءة الخليل، وهي في المحور الوجيز ٢٧٦/٥. وينظر الكشاف ٧٤/٤.

(٣) الكشاف ٧٤/٤.

(٤) أي: «يُنْبِئُهُمْ».

نزلت ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ في اليهود والمنافقين، كانوا يتناجون دون المؤمنين، وينظرون إليهم ويتغامزون بأعينهم عليهم، مُوهمين المؤمنين من أقربائهم أنَّهم أصابهم شرٌّ، فلا يزالون كذلك حتى يقدم أقرباؤهم، فلَمَّا كَثُرَ ذلك منهم شكوا المؤمنون إلى رسول الله ﷺ، فأمرهم أن لا يتناجوا دون المؤمنين؛ فلم ينتهوا، فنزلت. قاله ابن عباس^(١). وقال مجاهد: نزلت في اليهود^(٢). وقال ابن السائب: في المنافقين^(٣).

وقرأ الجمهور: «ويتناجون». وحمة، وطلحة، والأعمش، ويحيى بن وثاب، ورؤيس: «ويتتجون»^(٤) مضارع: انتجى.

﴿يَا لَرُبِّكَ يَا اللَّهُ﴾ كانوا يقولون: السَّأَمُ عليك، وهو الموت، فبرُدُّ عليهم: وعليكم.

وتحية الله لأنبيائه ﴿وَسَلِّمْ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ أَصْطَفَىٰ﴾ [النمل: ٥٩].

﴿لَوْلَا بُعِذْنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾ أي: إن كان نبياً فما له لا يدعو علينا حتى نُعَذَّبَ بما نقول؟! فقال تعالى: ﴿حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ﴾^(٥).

ثم نهى المؤمنين أن يكون تناجيهم مثل تناجي الكفار، وبدأ بالإثم؛ لعمومه، ثم بالعدوان، لعظمته في النفوس، إذ هي ظلمات العباد، ثم ترقى إلى ما هو أعظم^(٦)، وهو معصية الرسول عليه الصلاة والسلام. وفي هذا طعن على المنافقين؛ إذ كان تناجيهم في ذلك.

(١) تفسير الثعلبي ١٢٩/٦-١٣٠، وأسباب النزول للواحدي ص ٤٣٦، وتفسير البغوي ٣٠٨/٤، وزاد المسير ١٨٨/٨.

(٢) النكت والعيون ٤٩٠/٥، وزاد المسير ١٨٨/٨. وأخرجه الطبري ٤٦٩/٢٢-٤٧٠.

(٣) النكت والعيون ٤٩٠/٥.

(٤) قراءة حمزة في السبعة ص ٦٢٨، والتيسير ص ٢٠٩. وقراءة رؤيس عن يعقوب في النشر ٣٨٥/٢. والكلام من المحرر الوجيز ٢٧٦/٥ دون قراءة رؤيس.

(٥) الكشاف ٧٤/٤.

(٦) المحرر الوجيز ٢٧٧/٥ بنحوه.

وقرأ الجمهور: «فلا تتنجسوا».

وأدغم ابنُ مُحَيِّصِنِ التاء في التاء^(١). وقرأ الكوفيون، والأعمش، وأبو حنيفة، ورؤيس: «فلا تَنْتَجُوا»^(٢) مضارع: انتجى.

والجمهور بضمَّ عين «العدوان». وأبو حنيفة بكسرها حيث وقع. والضحاك: «ومعصيات الرسول» على الجمع. والجمهور على الإفراد^(٣).

وقرأ عبد الله: «إِذَا انْتَجَيْتُمْ فَلَا تَنْتَجُوا»^(٤).

و«أل» في «إنما النجوى» للعهد في نجوى الكفار بالإثم والعدوان، وكونها من الشيطان؛ لأنه هو الذي يُزَيِّنُها لهم، فكأنها منه ﴿لِيَحْزُنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ كانوا يُؤْهِمُونَ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ غُرَاتِهِمْ غُلِبُوا، وَأَنَّ أَقَارِبَهُمْ قُتِلُوا ﴿وَلَيْسَ﴾ أي: التناجي، أو الشيطان، أو الحزن ﴿بِصَارِهِمْ﴾ أي: المؤمنين ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: بمشيئته فيقضي بالقتل أو الغلبة^(٥).

وقال ابن زيد: هي نجوى قوم من المسلمين يقصدون مناجاة الرسول ﷺ وليس لهم حاجة ولا ضرورة، يريدون التَّبَجُّحَ بذلك، فيظنُّ المسلمون أنَّ ذلك في إخبارٍ بعدوٍّ قاصِدٍ نحوه. وقال عطية العوفي: نزلت في المناجاة التي يراها المؤمن في النوم تسوءه، فكأنه نجوى يُناجى بها^(٦). انتهى. ولا يناسب هذا القول ما قبل الآية ولا ما بعدها.

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٣، والمحزر الوجيز ٢٧٧/٥.

(٢) المحزر الوجيز ٢٧٧/٥ عن أهل الكوفة والأعمش. وقراءة رؤيس في النشر ٣٨٥/٢. والمشهور عن قُرَاء الكوفة كقراءة الجمهور.

(٣) المحزر الوجيز ٢٧٧/٥.

(٤) معاني القرآن للقراء ١٤١/٣، والكشاف ٧٥/٤.

(٥) الكشاف ٧٥/٤ بنحوه.

(٦) المحزر الوجيز ٢٧٧-٢٧٨/٥.

وتقدّمت القراءتان في نحو «ليحزن»^(١). وقُريءَ بفتح الياء والزاي^(٢)، فيكون «الذين» فاعلاً، وفي القراءتين مفعولاً.

ولمّا نهى تعالى المؤمنين عمّا هو سببٌ للتباغض والتنافر، أمرهم بما هو سببٌ للتوادّ والتقارب، فقال: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآية.

قال مجاهد وقتادة والضحاك: كانوا يتنافسون في مجلس الرسول ﷺ، فأُمروا أن يفسح بعضهم لبعض^(٣). وقال ابن عباس: المراد مجالس القتال إذا اصطَفُوا للحرب^(٤). وقال الحسن ويزيد بن أبي حبيب: كان الصحابة يتشاحون على الصف الأول فلا يُوسع بعضهم لبعض رغبةً في الشهادة، فنزلت^(٥).

وقرأ الجمهور: «تفسّحوا». والحسن، وداود بن أبي هند، وقتادة، وعيسى: «تفاسحوا»^(٦).

والجمهور: «في المَجْلِس». وعاصم، وقتادة، وعيسى: «في المجالس»^(٧).

(١) أي: «لِيَحْزُنَ» - بفتح الياء وضمّ الزاي - وهي قراءة الجمهور، و«لِيَحْزِنَ» بضمّ الياء وكسر الزاي، وهي قراءة نافع. وينظر نظيرُ هذا عند تفسير الآية (١٧٦) من سورة آل عمران، والآية (٤١) من سورة المائدة والآية (٣٣) من سورة الأنعام، وغيرها.

(٢) أي: «لِيَحْزُنَ»، وهي في المحرر الوجيز ٢٧٨/٥.

(٣) تفسير القرطبي ٣١٥/٢٠ عنهم. وهو في إعراب القرآن للنحاس ٣٧٨/٤، وتفسير الثعلبي ١٣١/٦، وتفسير البغوي ٣٠٩/٤، وزاد المسير ١٩١/٨ عن قتادة. وكذلك أخرجه عنه عبد الرزاق في تفسيره ٢٧٩/٢، والطبري ٤٧٧/٢٢. وأخرجه الطبري ٤٧٧-٤٧٦/٢٢ بنحوه عن مجاهد والضحاك.

(٤) زاد المسير ١٩١-١٩٢/٨، وتفسير القرطبي ٣١٥/٢٠. وأخرجه عنه الطبري ٤٧٨/٢٢.

(٥) تفسير القرطبي ٤٧٩-٤٧٨/٢٢.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٥٣، ومعاني القرآن للفراء ١٤١/٣ عن الحسن. والمحتسب ٣١٥/٢، والمحرر الوجيز ٢٧٨/٥ عن الحسن وداود. وإعراب القرآن للنحاس ٣٧٨/٤ عن الحسن وقتادة. وتفسير الثعلبي ١٣٢/٦ عن قتادة.

(٧) المحرر الوجيز ٢٧٨/٥. وقراءة عاصم في السبعة ص ٦٢٨، والتيسير ص ٢٠٩.

وَقُرْئ: «فِي الْمَجْلَسِ» بفتح اللام، وهو الجلوس، أي: توسّعوا في جلوسكم ولا تتضايقوا فيه^(١).

والظاهر أَنَّ الْحُكْمَ مُطَرِّدٌ فِي الْمَجَالِسِ الَّتِي لِلطَّاعَاتِ وَإِنْ كَانَ السَّبَبُ مَجْلِسَ الرَّسُولِ، وَكَذَا مَجَالِسُ الْعِلْمِ، وَيُؤَيِّدُهُ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ: «فِي الْمَجَالِسِ». وقيل: الآية مخصوصة بمجلس الرسول عليه الصلاة والسلام. ويتأوّل الجمعُ على أَنَّ لِكُلِّ أَحَدٍ مَجْلِسًا فِي بَيْتِ الرَّسُولِ ﷺ^(٢).

وانجزم «يَفْسَحِ اللَّهُ» على جواب الأمر، أي: في رحمته، أو في منازلكم في الجنة، أو في قبوركم، أو في قلوبكم، أو في الدنيا والآخرة. أقوال^(٣).

﴿وَإِذَا قِيلَ اسْأَلُوا﴾ أي: انهضوا في المجلس للتفّش^(٤)؛ لَأَنَّ مُرِيدَ التَّوَسُّعِ عَلَى الْوَارِدِ يَرْتَفِعُ إِلَى فَوْقٍ، فَيَتَّسِعُ الْمَوْضِعُ، أَمَرُوا أَوَّلًا بِالتَّفْشِ، ثُمَّ ثَانِيًا بِامْتِنَالِ الْأَمْرِ فِيهِ إِذَا اتَّمَرُوا.

وقال الحسن وقتادة والضحاك: معناه: إِذَا دُعُوا إِلَى قِتَالٍ وَصَلَاةٍ أَوْ طَاعَةٍ نَهَضُوا. وقيل: إِذَا دُعُوا إِلَى الْقِيَامِ عَنْ مَجْلِسِ الرَّسُولِ ﷺ نَهَضُوا، إِذْ كَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أحياناً يُوَثِّرُ الْإِنْفِرَادَ فِي أَمْرِ الْإِسْلَامِ^(٥).

وقرأ أبو جعفر، وشيبة، والأعرج، وابن عامر، ونافع، وحفص بضمّ الشين في اللفظين. والحسن والأعمش وطلحة وباقي السبعة بكسرها^(٦).

والظاهر أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ معطوف على «الذين آمنوا»، والعطف

(١) الكشاف ٧٥/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٢٧٨/٥-٢٧٩ بنحوه.

(٣) ينظر تفسير الطبري ٤٧٨/٢٢، والكشاف ٧٥/٤، والمحرر الوجيز ٢٧٩/٥، وتفسير القرطبي ٣١٨/٢٠.

(٤) الكشاف ٧٥/٤.

(٥) المحرر الوجيز ٢٧٩/٥، وما بعده منه.

(٦) ينظر السبعة ص ٦٢٩، والتيسير ص ٢٠٩، والنشر ٢/٣٨٥.

مُسَجِّرٌ بالتغاير، وهو من عطف الخاصِّ على العامِّ. وقيل: «والذين أوتوا العلم» من عطف المعنى والصفات، والمعنى: يرفع الله المؤمنين العلماء درجاتٍ، فالوصفان لذاتٍ واحدة. وقال ابن مسعود وغيره: تَمَّ الكلامُ عند قوله: «منكم»، وانتصب «والذين أوتوا العلم» بفعلٍ مُضَمَّرٍ تقديره: ويخصُّ الذين أوتوا العلم درجاتٍ، فللمؤمنين رفعٌ، وللعلماء درجاتٌ^(١).

﴿بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ﴾ استعارة، والمعنى: قبل نجواكم^(٢).

وعن ابن عباس وقتادة أنَّ قوماً من المؤمنين وأغفالهم كثرت مناجاتهم للرسول عليه الصلاة والسلام في غير حاجة إلَّا لتظهر منزلتهم، وكان ﷺ سَمَحاً لا يَرُدُّ أحداً، فنزلت مشددة عليهم أمر المناجاة.

وهذا الحكم قيل: نُسخَ قبلَ العملِ به. وقال قتادة: عُمِلَ به ساعةً من نهار. وقال مقاتل: عشرة أيام. وقال عليُّ كَرَّمَ اللهُ وجهه: ما عَمِلَ به أحدٌ غيري، أردتُ المناجاةَ ولي دينار، فصرَّفته بعشرة دراهم، وناجيتُ عشرَ مرار، أتصدَّق في كلِّ مرَّةٍ بدرهم، ثُمَّ ظهرت مشقة ذلك على الناس، فنزلت الرُّخصة في ترك الصدقة^(٣).

وَقُرئ: «صدقاتٍ» بالجمع^(٤).

(١) الكلام بمعناه في المحرر الوجيز ٢٧٩/٥.

(٢) الكشف ٧٦/٤.

(٣) أخرجه بنحوه أبو عبيد في ناسخه ص ٣٧٣، وإسحاق بن راهويه كما في المطالب العالية (٤١٤٠)، وابن أبي شيبة (٣٢٧٨٨)، والطبري ٤٨٣/٢٢، وابن الجوزي في نواسخ القرآن ص ٤٧٩ من طريق ليث - وهو ابن أبي سليم - عن مجاهد، عن عليٍّ عليه السلام.

وكذلك أخرجه الحاكم ٤٨١/٢-٤٨٢ من طريق منصور - وهو ابن المعتمر - عن مجاهد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن علي. وصححه، ووافقه الذهبي. ووقع في المطبوع رفعه للنبي ﷺ. قلت: وهو خطأ ظاهر؛ فالذهبي في تلخيصه لم يذكر رفعه، وكذلك الحافظ ابن حجر في إتحاف المهرة ٥٤١/١١، ثم إن سياق الكلام يدلُّ على أنه من قول عليٍّ عليه السلام.

قلت: والكلام بتمامه من المحرر الوجيز ٢٧٩/٥-٢٨٠ مع تقديم وتأخير واختلاف في بعض الألفاظ.

(٤) المحرر الوجيز ٢٨٠/٥.

وقال ابن عباس: هي منسوخة بالآية التي بعدها. وقيل: بآية الزكاة^(١).

﴿ءَأَشْفَقْتُمْ﴾: أخفقتُم من ذهاب المال في الصدقة، أو من العجز عن وجود ما تتصدقون به^(٢).

﴿فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ ما أمرتُم به، وشقَّ عليكم ﴿وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ عَذَرَكُم، ورخص لكم في أن لا تفعلوا، فلا تُفَرِّطوا في الصلاة والزكاة وأفعال الطاعات^(٣).

وقرأ عباس عن أبي عمرو: «خبير بما يعملون» بالياء من تحت^(٤)، والجمهور بالتاء.



﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَجِيتُمْ الرُّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ٧ ﴿ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطْبِعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ٨ ﴿لَمْ يَكُنْ لِلَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ٩ ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ١٠ ﴿أَتَخَذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ ١١ ﴿لَنْ نَغْفِيَ عَنْهُمْ أَسْوَأَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ١٢ ﴿لَمْ يَكُنْ فِيهَا خَلِيلُونَ﴾ ١٣ ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَكُمْ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ ١٤ ﴿أَسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَٰئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ١٥ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ ١٦ ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ ١٧ ﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي

(١) الكشف ٧٦/٤، والمحرر الوجيز ٢٨٠/٥، ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٢٣٥-٢٣٦.

(٢) المحرر الوجيز ٢٨٠/٥ بنحوه.

(٣) الكشف ٧٧/٤.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٤، والمشهور عن أبي عمرو كقراءة الجمهور.

مِنْ تَحِيَّهَا أَلَّا تَنْهَرُ خَلِيلَيْنِ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُم وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٢﴾ .

«الذين تولّوا»: هم المنافقون، والمغضوب عليهم: هم اليهود^(١).

عن السُّدِّي ومقاتل أَنَّهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لِأَصْحَابِهِ: «يَدْخُلُ عَلَيْكُمْ رَجُلٌ قَلْبُهُ قَلْبُ جَبَّارٍ، وَيَنْظُرُ بَعَيْنِي شَيْطَانٍ»، فَدَخَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُبَيْلٍ^(٢)، وَكَانَ أَزْرَقَ أَسْمَرَ قَصِيراً خَفِيفَ اللَّحْيَةِ، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «عَلَامَ تَشْتُمُنِي أَنْتَ وَأَصْحَابُكَ؟» فَحَلَفَ بِاللَّهِ مَا فَعَلَ، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَهُ: «فَعَلْتَ»، فَجَاءَ بِأَصْحَابِهِ فَحَلَفُوا بِاللَّهِ مَا سَبُّوه، فَتَزَلَّتْ.

والضمير في «ما هم» عائذٌ على «الذين تولّوا» وهم المنافقون، أي: ليسوا منكم أيها المؤمنون ولا منهم، أي: ليسوا من الذين تولّوهم وهم اليهود، و«ما هم» استئناف إخبار بأنهم مُذْذَبذَبُونَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ، كما قال عليه الصلاة والسلام: «مَثَلُ الْمُنَافِقِ مَثَلُ الشَّاةِ الْعَائِرَةِ بَيْنَ الْغَنَمِينَ»^(٣)؛ لَأَنَّهُ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ بِقَوْلِهِ، وَمَعَ الْكَافِرِ بِقَلْبِهِ.

وقال ابن عطية^(٤): يَحْتَمِلُ تَأْوِيلًا آخَرَ وَهُوَ أَنَّ يَكُونُ قَوْلُهُ: «مَا هُمْ» يَرِيدُ بِهِ الْيَهُودَ، وَقَوْلُهُ: «وَلَا مِنْهُمْ» يَرِيدُ بِهِ الْمُنَافِقِينَ، فَيَجِيءُ فِعْلُ الْمُنَافِقِينَ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ أَحْسَنُ؛ لِأَنَّهُمْ تَوَلَّوْا مَغْضُوبًا عَلَيْهِمْ لَيْسُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ، فَيَلْزِمُهُمْ ذِمَامُهُمْ، وَلَا مِنَ الْقَوْمِ الْمُحِقِّينَ فَتَكُونُ الْمَوَالَاةُ صَوَابًا. انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٢٨٠/٥.

(٢) تحرف في النسخ إلى: بن سلول، وفي المطبوع إلى: بن أبي بن سلول، والتصويب من المصادر؛ تفسير الثعلبي ١٣٥/٦، وأسباب النزول للواحدي ص ٤٣٨-٤٣٩، وتفسير البغوي ٣١١/٤، وتفسير القرطبي ٣٢٥/٢٠-٣٢٦. وينظر روح المعاني ٥٢٥/٢٦.

(٣) أخرجه مسلم (٢٧٨٤)، وأحمد (٥٠٧٩) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. قوله: «العائرة»: المترددة.

(٤) في المحرر الوجيز ٢٨٠/٥، وما قبله منه بنحوه.

والظاهر التأويل الأول؛ لأنَّ «الذين تولَّوا» هم المُحدِّث عنهم، والضمير في «ويحلفون» عائِدٌ عليهم، فتتناسقُ الضمائرُ لهم ولا تختلف، وعلى هذا التأويل يكون «ما هم» استثناءً. وجاز أن يكون حالاً من ضمير «تولَّوا»، وعلى احتمال ابن عطية يكون «ما هم» صفةً لـ «قوم».

﴿وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ﴾ إمَّا أَنَّهُمْ مَا سَبُّوا كَمَا رُوي فِي سببِ النُّزُولِ^(١)، أَوْ عَلَى أَنَّهُمْ مُسْلِمُونَ، وَالْكَذِبُ هُوَ مَا ادَّعَوْهُ مِنَ الْإِسْلَامِ^(٢).

و«هم يعلمون» جملة حالية، يُقْبَحُ عليهم إذ حلفوا على خلاف ما أبطنوا، فالمعنى: وهم عالمون متعمدون له.

و«العذاب الشديد»: المُعَذِّبُ لهم في الآخرة.

وقرأ الجمهور: «إيمانهم» جمع يمين. والحسن: «إيمانهم» بكسر الهمزة^(٣)، أي: ما يُظهرون من الإيمان.

﴿جَنَّةٌ﴾ أي: ما يتسترون به ويتَّقون المحذور وهو التُّرس^(٤).

﴿فَصَدُّوا﴾ أي: أعرضوا، أَوْ صَدُّوا النَّاسَ عَنِ الْإِسْلَامِ؛ إِذْ كَانُوا يُثَبِّطُونَ مَنْ لَقُوا عَنِ الْإِسْلَامِ، وَيُضْعِفُونَ أَمْرَ الْإِيمَانِ وَأَهْلِيهِ، أَوْ صَدُّوا الْمُسْلِمِينَ عَنِ قَتْلِهِمْ بِإِظْهَارِ الْإِيمَانِ، وَقَتْلِهِمْ هُوَ سَبِيلُ اللَّهِ فِيهِمْ، لَكِنْ مَا أَظْهَرُوهُ مِنَ الْإِسْلَامِ صَدُّوا بِهِ الْمُسْلِمِينَ عَنِ قَتْلِهِمْ^(٥).

﴿لَنْ تَقِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً﴾ تقدَّم الكلام على هذه الجملة في أوائل آل عمران^(٦).

(١) زاد المسير ١٩٦/٨.

(٢) الكشف ٧٧/٤.

(٣) المحتسب ٣١٥/٢، والمحزر الوجيز ٢٨١/٥ والكلام منه.

(٤) المحزر الوجيز ٢٨١/٥.

(٥) الكلام من المحزر الوجيز ٢٨١/٥، والكشف ٧٧/٤.

(٦) عند تفسير الآية (١٠) منها.

﴿يَحْلِفُونَ لَكُمْ﴾ أي: الله تعالى، ألا ترى إلى قولهم: ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾؟^(١)
[الأنعام: ٢٣].

﴿كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ﴾ أنهم مؤمنون، وليسوا بمؤمنين، والعجب منهم كيف يعتقدون أن كفرهم يخفى على عالم الغيب والشهادة، ويُجرونه مجرى المؤمنين في عدم اطلاعهم على كفرهم ونفاقهم، والمقصود أنهم مُقيمون على الكذب قد تعودوه حتى كان على ألسنتهم في الآخرة كما كان في الدنيا ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ أي: شيء نافع لهم^(٢).

﴿اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾ أي: أحاط بهم من كل جهة، وغلب على نفوسهم واستولى عليها^(٣). وتقدمت هذه المادّة في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ فِي النِّسَاءِ﴾ [الآية: ١٤١] وأنها من: حاذ الحمار العانة: إذا ساقها وجمّعها غالباً لها، ومنه: كان أخوذيّاً نسيج وخدي^(٤).

وقرأ عمر: «استحاذ»^(٥) أخرجه على الأصل والقياس، و«استحوذ» شاذ في القياس، فصيح في الاستعمال.

﴿فَأَنسَهُمُ ذِكْرَ اللَّهِ﴾ فهم لا يذكرونه لا بقلوبهم ولا بألسنتهم. و«حزب الشيطان»: جنده. قاله أبو عبيدة^(٦).

﴿أَوَلَيْكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ هي أفعل التفضيل، أي: في جملة من هو أذلّ خلق الله تعالى، لا ترى أحداً أذلّ منهم.

(١) تفسير أبي الليث ٣/٣٣٨.

(٢) الكشف ٤/٧٧-٧٨ بنحوه.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢٨١.

(٤) هو من كلام عائشة رضي الله عنها في وصف عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أخرجه ابن أبي شبة (٣٨٢١٠)، والحاتر بن أبي أسامة كما في بغية الباحث (٩٦٦)، والطبراني في الأوسط (٤٩١٠)، والصغير (١٠٥١)، وأبو نعيم في معرفة الصحابة (١٧٢). والكلام بتمامه من الكشف ٤/٧٨. والعانة: القطيع من حُمُر الوحش. الصحاح (عون).

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٨١.

(٦) الكشف ٤/٧٨، وما بعده منه أيضاً.

وعن مقاتل: لَمَّا فَتَحَ اللهُ مَكَّةَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالطَّائِفَ وَخَيْرَ وَمَا حَوْلَهَا، قَالُوا: نَرْجُو أَنْ يُظَهِّرَنَا اللهُ عَلَى فَارِسٍ وَالرُّومِ. فَقَالَ عَبْدُ اللهِ بْنُ أَبِي: أَتُظَنُّونَ الرُّومَ وَفَارِسَ كَبَعْضِ الْقُرَى الَّتِي غَلِبْتُمْ عَلَيْهَا؟ وَاللهِ إِنَّهُمْ لَأَكْثَرُ عِدْدًا، وَأَشَدُّ بَطْشًا مِنْ أَنْ تَظُنُّوا فِيهِمْ ذَلِكَ. فَتَزَلَتْ ﴿كَتَبَ اللهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾^(١).

«كتب» أي: في اللوح المحفوظ، أو قضى^(٢). وقال الفراء^(٣): بمعنى قال. و«رُسلي» أي: مَنْ بَعَثْتُ مِنْهُمْ بِالْحَرْبِ، وَمَنْ بَعَثْتُ مِنْهُمْ بِالْحُجَّةِ^(٤). ﴿إِنَّكَ اللهُ قَوِيٌّ﴾ ينصر حزبه ﴿عَزِيزٌ﴾ يمنعه من أن يذلَّ.

﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا﴾ قال الزمخشري^(٥): من باب التَّخْيِيلِ، خَيْلٌ أَنْ مِنَ الْمُتَمَنِّعِ الْمُحَالِ أَنْ تَجِدَ قَوْمًا مُؤْمِنِينَ يُؤَادُّونَ الْمُشْرِكِينَ، والغرض منه أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ، وَحَقُّهُ أَنْ يَمْتَنَعَ وَلَا يَوْجَدَ بِحَالٍ، مَبَالِغَةً فِي النَّهْيِ عَنْهُ، وَالزَّجْرُ عَنْ مَلَابَسَتِهِ وَالتَّصَلُّبِ فِي مُجَانِبَةِ أَعْدَاءِ اللهِ، وَزَادَ ذَلِكَ تَأْكِيدًا بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَوْ كَانُوا إِبَاءَهُمْ﴾. انتهى.

وبدأ بالآباء؛ لأنَّهم الواجبُ على الأولاد طاعتُهم، فنهاهم عن مُوَادَّتِهِمْ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ جَهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِى مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ [لقمان: ١٥] ثُمَّ ثَنَّى بِالْأَبْنَاءِ؛ لِأَنَّهُمْ أَعْلَقَ بِالْقُلُوبِ، ثُمَّ أَتَى ثَالِثًا بِالْإِخْوَانِ؛ لِأَنَّهُمْ بِهِمُ التَّعَاوُدُ، كَمَا قِيلَ:

أَخَاكَ أَخَاكَ إِنْ مَنْ لَا أَخَا لَهُ كَسَاعٍ إِلَى الْهَيْجَا بِغَيْرِ سِلَاحٍ^(٦)

(١) تفسير الثعلبي ١٣٦/٦، وتفسير القرطبي ٣٢٨/٢٠.

(٢) تفسير القرطبي ٣٢٨/٢٠. والقول الأول في إعراب القرآن للنحاس ٣٨٢/٤، والقول الثاني في تفسير أبي الليث ٣٣٩/٣.

(٣) تحرف في (د) إلى: معاذ، وفي باقي النسخ والمطبوع إلى: قتادة، والتصويب من معاني القرآن للفراء ١٤٢/٣، وإعراب القرآن للنحاس ٣٨٢/٤، والهداية إلى بلوغ النهاية ٧٣٧٣/١١، وتفسير القرطبي ٣٢٨/٢٠.

(٤) معاني القرآن للزجاج ١٤١/٥، وتفسير أبي الليث ٣٣٩/٣.

(٥) في الكشف ٧٨/٤.

(٦) البيت لمسكين الدارمي كما في الكتاب لسبويه ٢٥٦/١، والمستقصى في أمثال العرب ٣٩٢/٢، ومعجم الأدباء ١٣١/١١، والحماسة البصرية ٦٠/٢، وخزانة الأدب ٦٥/٣.

ثُمَّ رَابِعاً بِالْعَشِيرَةِ؛ لِأَنَّ بَهَا التَّنَاصِرَ، وَبِهِمُ الْمُقَاتِلَةَ وَالتَّغْلِبَ وَالتَّسَرُّعَ إِلَى مَا دُعُوا إِلَيْهِ، كَمَا قَالَ:

لَا يَسْأَلُونَ أَخَاهُمْ حِينَ يَنْدُبُهُمْ فِي النَّائِبَاتِ عَلَى مَا قَالَ بُرْهَانًا^(١)

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «كُتِبَ» مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ «فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ» نَصْبًا، أَي: كَتَبَ اللَّهُ. وَأَبُو حَيَّوَةَ، وَالْمُفَضَّلُ عَنْ عَاصِمٍ: «كُتِبَ» مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ، وَ«الْإِيمَانُ» رَفْعٌ^(٢).

وَالْجُمْهُورُ: «أَوْ عَشِيرَتُهُمْ» عَلَى الْإِفْرَادِ. وَأَبُو رَجَاءٍ عَلَى الْجَمْعِ^(٣). وَالْمَعْنَى: أَثْبَتَ الْإِيمَانَ فِي قُلُوبِهِمْ، وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ تَعَالَى، وَهُوَ الْهُدَى وَالنُّورُ وَاللُّطْفُ. وَقِيلَ: الرُّوحُ: الْقُرْآنُ. وَقِيلَ: جَبْرِيلُ يَوْمَ بَدْرٍ^(٤).

وَقِيلَ: الضَّمِيرُ فِي «مِنْهُ» عَائِذٌ عَلَى «الْإِيمَانِ»، وَالْإِنْسَانُ فِي نَفْسِهِ رُوحٌ يَحْيَا بِهِ الْمُؤْمِنُ^(٥).

وَالْإِشَارَةُ بِـ «أُولَئِكَ كُتِبَ» إِلَى الَّذِينَ لَا يُؤَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ.

قِيلَ: وَالْآيَةُ نَزَلَتْ فِي حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ. وَقِيلَ: الظَّاهِرُ أَنَّهَا مُتَّصِلَةٌ بِالْآيَةِ الَّتِي فِي الْمَنَافِقِينَ الْمَوَالِينَ لِلْيَهُودِ^(٦).

وَقِيلَ: نَزَلَتْ فِي أَبِي أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، كَانَ مِنْهُ سَبٌّ

(١) الْبَيْتُ لِقُرَيْظِ بْنِ أُنَيْفٍ كَمَا فِي شَرْحِ دِيوَانَ الْحَمَاسَةِ لِلتَّبْرِيزِيِّ ٥/١، وَخَزَانَةُ الْأَدَبِ ٧/٤٤٤.

(٢) ذَكَرَهَا ابْنُ مَجَاهِدٍ فِي السَّبْعَةِ ص ٦٣٠، وَابْنُ خَالَوَيْهِ فِي الْقُرْآنِ الشَّاذَّ ص ١٥٤ عَنْ الْمُفَضَّلِ عَنْ عَاصِمٍ. وَالْمَشْهُورُ عَنْ عَاصِمٍ كَقِرَاءَةِ الْجُمْهُورِ. وَالْكَلَامُ مِنَ الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٥/٢٨٢.

(٣) أَي: «عَشِيرَاتُهُمْ» كَذَا فِي الدَّرِّ الْمَصُونِ ١٠/٢٧٥، وَاللِّبَابِ ١١/٥٥٩. لَكِنْ وَقَعَ فِي رُوحِ الْمُعَانِي ٢٦/٥٣٢: «عَشَائِرُهُمْ»! قُلْتُ: وَرُويَتْ قِرَاءَةُ «عَشِيرَاتِهِمْ» عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَمَا فِي الْقُرْآنِ الشَّاذَّ ص ١٥٤، وَعَنْ زَيْدِ بْنِ حُبَيْشٍ وَالْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ كَمَا فِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ ٢٠/٣٣٢.

(٤) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزِ ٥/٢٨٢.

(٥) الْكَشَافُ ٤/٧٨.

(٦) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزِ ٥/٢٨٢، وَمَا قَبْلَهُ مِنْهُ.

لِلرَّسُولِ ﷺ، فَصَغَّه أَبُو بَكْرٍ صَغًةً سَقَطَ مِنْهَا، فَقَالَ لَهُ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَوْ فَعَلْتَهُ؟» قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «لَا تَعُدْ» قَالَ: وَاللَّهِ لَوْ كَانَ السَّيْفُ قَرِيباً مِنِّي لَقَتَلْتُهُ^(١).

وقيل: في أبي عبيدة بن الجراح، قتلَ أباه عبد الله بن الجراح يوم أحد. وفي أبي بكر، دعا ابنه يوم بدر إلى البراز. وفي مصعب بن عمير، قتلَ أخاه عُبيد بن عمير يوم أحد - وقال ابن شُوذْب: يوم بدر - وفي عمر، قتلَ خاله العاص بن هشام يوم بدر. وفي عليٍّ وحمزة وعُبيدة بن الحارث، قتلوا عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عُتبة يوم بدر^(٢).

وقال الواقدي^(٣) في قصة أبي عبيدة أنه قتل أباه، قال: كذلك يقول أهل الشام، وقد سألتُ رجالاً من بني فِهْرٍ، فقالوا: تُوفِّي أبوه قبل الإسلام. انتهى. يعنون في الجاهلية قبل ظهور الإسلام.

وقد رتبَ المفسِّرونَ ﴿وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ على قصة أبي عبيدة وأبي بكر ومصعب وعمر وعليٍّ وحمزة وعُبيدة مع أقربائهم.

(١) نسبه الثعلبي في تفسيره ١٣٦/٦، والواحي في أسباب النزول ص ٤٤٠ لابن جريج. وعزاه السيوطي في الدر المنثور ١٨٦/٦ لابن المنذر. وأبو أبي بكر: هو أبو قُحافة.

(٢) تفسير الثعلبي ١٣٧/٦، وأسباب النزول للواحي ص ٤٤٠، والكشاف ٧٩/٤. ونسبه الثعلبي والواحي لابن مسعود رضي الله عنه. وهو عندهم دون قول ابن شوذب. وقوله بأنَّ ذلك كان يوم بدر أخرجه الطبراني في الكبير (٣٦٠)، وأبو نعيم في الحلية ١/١٠١، والبيهقي في السنن ٢٧/٩ مختصراً على قصة أبي عبيدة وحدها. قال الحافظ ابن حجر في التلخيص الحبير ١٠٢/٤: وهذا معضل.

(٣) في المغازي ٢٥٧/١.

مفردات سورة الحشر

«اللينة» قال الأخفش: كأنه لونٌ من النّخيل، أي: صَرَبٌ منه، وأصلها لونة؛
قلّبوا الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها، وأنشد:

قد شجاني الأصحابُ لما تَغَنُّوا بفراقِ الأحبابِ من فوقِ لِينَةٍ^(١)

انتهى. وجمّعها لين، كثمرّة وثمر، وقد كسروه على لِيَان، وتكسير ما بينه
وبين واحدِه هاء التانيث شاذٌّ، كَرَطْبَةٍ ورُطْب، شدّوا فيه فقالوا: أرطاب. وقال
الشاعر:

وسالفة كسحوقِ اللَّبَا ن أضرمَ فيها القويُّ السُّرُ^(٢)

وقال أبو الحجاج الأعمى: اللَّبان جمع لينة: وهي النخلة. انتهى. وتأتي أقوالُ
المفسرين في اللينة.

«أوجفَ البعير»: حمّله على الوجيف: وهو السير السريع^(٣)، تقول: وجفَ
البعيرُ يَجِفُ وَجْفًا وَجِفًا وَوَجْفَانًا، قال العجاج:

(١) لم أقف على قائله، وهو في تفسير القرطبي ٣٤٤/٢٠ وصدّره فيه: قد شجاني الحمام حين
تَغَنَّى. وينظر معاني القرآن للزجاج ١٤٤/٥، والنكت والعيون ٥٠٢/٥، وتفسير القرطبي
٣٤٥-٣٤٣/٢٠.

(٢) البيت لامرئ القيس كما في الصحاح (لون)، والمحزر الوجيز ٢٨٥/٥، وتفسير القرطبي
٣٤٤/٢٠، وهو في ديوان امرئ القيس ص ١٦٥ إلا أن فيه: اللَّبان، بدل: اللَّيَان. قال
شارحه: السالفة: الغنق. وكسحوق اللَّبان: كالشجرة في الطول. واللَّبان: شجرة اللَّبان،
وهو الكُنْدَر. وقال ابن دريد: لا تلتفتنَّ إلى ذلك، فإنَّ شجر اللَّبان لا يبلغ قامة الرجل،
ولا يُسمى سَحوقًا إلا النخل. جمهرة اللغة ٢٩٢/٢ و٥٠٥/٣.

(٣) الكشف ٨٢/٤.

نَاجٍ طَوَاهُ الْأَيْنُ مِمَّا وَجَفَا^(١)

وقال نُصِيبُ:

أَلَا رَبُّ رَكْبٍ قَدْ قَطَعْتُ وَجِيفَهُمْ إِلَيْكَ وَلَوْلَا أَنْتَ لَمْ يُوجِفِ الرَّكْبُ^(٢)

* * *

سورة الحشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَتْهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ۝ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمُ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ۝ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِنْهُ شِدِيدَ الْعِقَابِ ۝ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْسَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْرِجَ الْفَاسِقِينَ ۝ وَمَا آفَاةُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ مَا آفَاةُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَاللَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا مَنَعَكُمْ أَلَّا تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ كُنْتُمْ عَنْهُ مُنْكَرِينَ وَتَنَادَوْا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝﴾

هذه السورة مدنية. وقيل: نزلت في بني النضير - وبني النضير تُعَدُّ من المدينة التفسير لتدانيها منها - ونزلت في بني النضير وكانوا صالحوا رسول الله ﷺ على أن

(١) الصحاح (وجف).

(٢) النكت والعيون ٥/٥٠٣. ونُصِيبُ: هو ابن رباح، أبو محجن الأسود، مولى عبد العزيز بن مروان، من فحول الشعراء الإسلاميين. معجم الأدباء ٢٢٨/١٩، والسير ٥/٢٦٦.

لا يكونوا عليه ولا له، فلمَّا ظهرَ يومَ بدرٍ قالوا: هو النبيُّ الذي نَعَتْهُ في التوراة: لا تُرَدُّ له راية، فلمَّا هُزِمَ المسلمون يومَ أحدٍ ارتابوا ونكثوا، فخرج كعب بن الأشرف في أربعين راكباً إلى مكة، فحالفوا عليه قريشاً عند الكعبة، فأخبرَ جبريلُ الرسولَ ﷺ بذلك، فأمرَ بقتل كعب، فقتله محمدُ بنُ مسلمة غيلةً، وكان أخاه من الرِّضاعة^(١)، وكان النبيُّ ﷺ قد أطلعَ منهم على خيانةٍ حينَ أتاهم في ديةِ المُسلمين اللذين قتلها عمرو بن أمية الضمري مُنصرَفةً من بئرِ معونة، فهُمَّوا بطرحِ الحجرِ على رسولِ الله ﷺ، فعصمه الله تعالى، فلمَّا قُتِلَ كعبُ أُمِرَ عليه الصلاة والسلام بالمشير إلى بني النضير، وكانوا بقرية يُقال لها: الزهرة، فساروا وهو عليه الصلاة والسلام على حمارٍ مَخطومٍ بليِّفٍ، فوجدَهم ينوحون على كعب، وقالوا: دَرْنَا نبكي شجوناً، ثم اتَّيَمَّرَ أمرُكَ. فقال: اخرجوا من المدينة، فقالوا: الموتُ أَقْرَبُ لنا من ذلك. وتنادوا بالحرب. وقيل: استمهلوه عشرةَ أيَّامٍ ليتجهَّزوا للخروج. ودَسَّ المنافقون عبدَ الله بنَ أبيٍّ أن لا يخرجوا من الحصن، فإن قاتلوكم فنحن معكم ولننصرنَّكم، ولئن أخرجتُم لنخرجنَّ معكم. فدَرَبوا على الأُرُقَّة وحصَّنوها، ثم أجمعوا على الغدر برسولِ الله ﷺ، فقالوا: اخرجْ في ثلاثين من أصحابك ويخرج مِنَّا ثلاثون ليسمعوا منك، فإنَّ صَدَقوك آمناً كُلُّنا. ففعل، فقالوا: كيف نفهم ونحن سِتُون؟ اخرجْ في ثلاثة ويخرج إليك ثلاثة من علمائنا. ففعل، فاشتملوا على الخناجر وأرادوا الفتك، فأرسلتِ امرأةٌ منهم ناصحةً إلى أخيها - وكان مسلماً - فأخبرته بما أرادوا، فأسرَعَ إلى الرسول عليه الصلاة والسلام، فسارَه بخبرهم قبل أن يصلَ الرسولُ إليهم، فلمَّا كان من الغد غدا عليهم بالكتائب، فحاصرهم إحدى وعشرين ليلةً، فقذَفَ اللهُ في قلوبهم الرُّعبَ، وأيسوا من نصرِ المنافقين، فطلبوا الصُّلحَ، فأبى عليهم إلَّا الجلاء، على أن يحمل كلُّ ثلاثةِ آياتٍ على بعيرٍ ما شاؤوا من المتاع، فجَلَّوْا إلى الشام إلى أريحا وأذْرِعَاتٍ، إلَّا أهلَ بيتين منهم؛ آل

(١) المعروف عند أهل العلم أنَّ أخا كعب بن الأشرف من الرضاعة هو: أبو نائلة سِلْكان بن سلمة بن وَثَس، كما أنَّ محمد بن مسلمة هو أخو أبي نائلة من الرضاعة أيضاً. ينظر إكمال المعلم ١٧٧/٦، والاستيعاب ص ٨٦١، وفتح الباري ٣٣٩/٧ وغيرها من المصادر.

أَبِي الْحَقِيقِ، وَآلِ حُيَيِّ بْنِ أَخْطَبٍ، فَلَجَحِقُوا بِخَيْبِرٍ، وَلَجِحَتْ طَائِفَةٌ بِالْحِجِرَةِ^(١). وَقَبِضَ أَمْوَالَهُمْ وَسِلَاحَهُمْ، فَوَجَدَ خَمْسِينَ دِرْعًا، وَخَمْسِينَ بَيْضَةً، وَثَلَاثَ مِئَةِ وَأَرْبَعِينَ سَيْفًا. وَكَانَ ابْنُ أَبِي قَدَّاحٍ قَدْ قَالَ لَهُمْ: مَعِيَ أَلْفَانُ مِنْ قَوْمِي وَغَيْرِهِمْ، وَتَمَذُّكُمْ قُرَيْظَةُ وَحَلَفَاؤُكُمْ مِنْ عَطْفَانَ، فَلَمَّا نَازَلَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اعْتَزَلْتَهُمْ قُرَيْظَةُ، وَخَذَلَهُمْ ابْنُ أَبِي حَلَفَاؤُهُمْ مِنْ عَطْفَانَ^(٢).

وَمُنَاسَبَتُهَا لِمَا قَبْلَهَا أَنَّهُ لَمَّا ذَكَرَ حَالَ الْمُنَافِقِينَ وَالْيَهُودِ وَتَوَلَّى بَعْضُهُمْ بَعْضًا، ذَكَرَ أَيْضًا مَا حَلَّ بِالْيَهُودِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَجَلَانِهِمْ وَإِمْكَانِ اللَّهِ تَعَالَى رَسُولَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِمَّنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَرَأَى الْغَدْرَ بِالرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَأَظْهَرَ الْعِدَاوَةَ بِحُلُوفِهِمْ مَعَ قُرَيْشٍ.

وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي تَسْيِيحِ الْجَمَادَاتِ الَّتِي يَشْمَلُهَا الْعُمُومُ الْمَدْلُولُ عَلَيْهِ بِ «مَا».

﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾: هُمْ قُرَيْظَةُ، وَكَانَتْ قَبِيلَةً عَظِيمَةً تُوَازِنُ فِي الْقَدْرِ وَالْمَنْزِلَةِ بَنِي النَّضِيرِ وَيُقَالُ لَهُمَا: الْكَاهَنَانُ؛ لِأَنَّهُمَا مِنْ وَلَدِ الْكَاهِنِ بْنِ هَارُونَ، نَزَلُوا قَرِيبًا مِنَ الْمَدِينَةِ فِي فِتْنِ^(٣) بَنِي إِسْرَائِيلَ انْتِظَارًا لِمُحَمَّدٍ ﷺ، فَكَانَ مِنْ أَمْرِهِمْ مَا قَضَاهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ.

«مِنْ دِيَارِهِمْ» يَتَعَلَّقُ بِ «أَخْرَجَ» وَ «مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» يَتَعَلَّقُ بِمَحْذُوفٍ، أَيْ: كَاتِبِينَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ. وَصَحَّحَ الْإِضَافَةَ إِلَيْهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا نَزَلُوا بِبَرِيَّةٍ لَا عَمْرَانَ فِيهَا، فَبَنَوْا فِيهَا وَأَنْشَأُوا.

وَاللَّامُ فِي «أَوَّلِ الْحَشْرِ» تَتَعَلَّقُ بِ «أَخْرَجَ» وَهِيَ لَامُ التَّوْقِيتِ، كَقَوْلِهِ: ﴿لِيُدْلُوْكَ الشَّمْسُ﴾ [الْإِسْرَاءُ: ٧٨]، وَالْمَعْنَى: عِنْدَ أَوَّلِ الْحَشْرِ^(٤).

(١) تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٦/١٣٨-١٤٠، وَالْكَشَافُ ٤/٧٩-٨٠.

(٢) زَادَ الْمَسِيرُ ٨/٢٠٢ مَعَ تَقْدِيمِ وَتَأْخِيرِ.

(٣) هَكَذَا فِي النُّسخِ وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٢٠/٣٣٤، وَفِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ٤/١٧٥٢: فِي فِتْنٍ، وَفِي رُوحِ الْمَعَانِي ٧/٢٧: فِي فِتْنَةٍ مِنْ.

(٤) الْكَشَافُ ٤/٨٠ بِنَحْوِهِ.

والحشر: الجمع للتوجيه إلى ناحية ما^(١).

والجمهور على أن هؤلاء الذين أخرجوا هم بنو النضير. وقال الحسن: بنو قريظة. وردَّ هذا بأن بني قريظة ما حُشِرُوا ولا أُجْلُوا، وإنما قُتِلُوا^(٢).

وهذا الحشر هو بالنسبة لإخراج بني النضير. وقيل: الحشر هو حشر رسول الله ﷺ الكتاب لقتالهم، وهو أول حشرٍ منه لهم، وأول قتال قاتلهم. و«أول» يقتضي ثانياً، فقل: الأول: حشر الجلاء، والثاني: حشر عمر لأهل خيبر وجلاؤهم، وقد أخبر عليه الصلاة والسلام بجلاء أهل خيبر بقوله ﷺ: «لا يبقين دينان في جزيرة العرب»^(٣).

وقال الحسن: أراد حشر القيامة، أي: هذا أوَّلُه، والقيام من القبور آخرُه.

وقال عكرمة والزُّهري: المعنى: لأول موضع الحشر وهو الشام، وفي الحديث أنه عليه الصلاة والسلام قال لبني النضير «أخرجوا» قالوا: إلى أين؟ قال: «إلى أرض المحشر»^(٤). وقيل: الثاني: نارٌ تحشر النَّاسَ من المشرق إلى المغرب^(٥).

(١) المحرر الوجيز ٢٨٣/٥.

(٢) تفسير القرطبي ٣٣٥/٢٠، وعزاه للثعلبي.

(٣) أخرجه أحمد (٢٦٣٥٢)، والطبراني في الأوسط (١٠٧٠) من حديث عائشة رضي الله عنها.

وأخرجه الفاكهي في أخبار مكة (١٦٩٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وأخرجه مالك في الموطأ ٨٩٢/٢ عن الزهري مرسلاً.

وينظر تمام تخريجه وبيان طرقه وشواهد في مسند أحمد.

(٤) أخرجه البزار (٣٤٢٦)، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٨٨٥٠)، وابن عدي في الكامل ٤/

٣٧٣، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. وفي إسناده أبو سعد البقال سعيد بن المرزبان، وهو ضعيف.

والكلام بنحوه من المحرر الوجيز ٢٨٣-٢٨٤ مع تقديم وتأخير.

(٥) تفسير الثعلبي ١٤١/٦، والنكت والعيون ٤٩٩/٥ عن قتادة. وأخرجه عنه عبد الرزاق في

تفسيره ٢٨٢/٢، والطبري ٤٩٩/٢٢.

وهذا الجلاء كان في ابتداء الإسلام، وأمّا الآن فقد نُسخَ، فلا بُدَّ من القتلِ والسَّبيِّ أو صَرْبِ الجزية^(١).

﴿مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا﴾ لعظم أمرهم ومنعتهم وقوتهم وثاقفة حصونهم وكثرة عددهم وعددهم ﴿وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ﴾ تمنعهم حصونهم من حرب الله وبأسه^(٢).

ولمّا كان ظَنُّ المؤمنين منفيًا هنا أُجري مجرى نفي الرجاء والطمع، فتسلَّطَ على «أن» الناصبة للفعل كما يتسلَّط الرجاء والطمع، ولمّا كان ظَنُّ اليهود قويًّا جدًّا يكاد أن يلحق بالعلم تسلَّطَ على «أن» المشدَّدة وهي التي يصحبها غالباً فعل التحقيق ك: عَلِمْتُ وَتَحَقَّقْتُ وَأَيَقُنْتُ.

و«حصونهم»: الوطِيعُ والنَّطَاءُ^(٣) والسَّلايِلُ والكُتَيْبَةُ.

وقال الزمخشري^(٤): فإن قلت: أيُّ فرقٍ بين قولك: وَظَنُوا أَنَّ حصونهم تمنعهم أو مانعتهم، وبين النَّظْم الذي جاء عليه؟ قلت: في تقديم الخبر على المبتدأ دليلٌ على قُرْبِ وثوقهم بحصانيتها ومنعها إيَّاهم، وفي تصيير ضميرهم اسماً لـ «أن» وإسناد الجملة إليه دليلٌ على اعتقادهم في أنفسهم أنهم في عِزَّةٍ وَمَنْعَةٍ لا يُبَالِي معها بأحدٍ يتعرَّضُ لهم، أو يطمع في معارَظتهم، وليس ذلك في قولك: وَظَنُوا أَنَّ حصونهم تمنعهم. انتهى. يعني: أنَّ «حصونهم» هو المبتدأ، و«مانعتهم» الخبر، ولا يتعيَّن هذا، بل الراجح أن تكون «حصونهم» فاعلةً بـ «مانعتهم»؛ لأنَّ في توجيهه تقديمًا وتأخيرًا، وفي إجازة مثله من نحو: قائمٌ زيدٌ، على الابتداء والخبر خلافٌ، ومذهب أهل الكوفة منعه.

﴿فَأَنذَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: بأَسْهُ ﴿مَنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾ أي: لم يكن في حسابهم وهو

(١) أحكام القرآن للكلبي الطبري ٤/ ٤٠٥.

(٢) الكشف ٤/ ٨٠.

(٣) تحرفا في النسخ إلى: الوصيم والميضأة، والمثبت من التعريف والإعلام ص ١٦٦، وتفسير القرطبي ٢٠/ ٢٣٦. وينظر القاموس وتاج العروس (وطح) و(نطو).

(٤) في الكشف ٤/ ٨٠، والمُتَّارَةُ: الغلبة.

قتل رئيسهم كعب بن الأشرف. قاله السُّدِّي وأبو صالح وابن جُريج^(١)؛ وذلك ممَّا أضعَف قوَّتَهُمْ ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ فسلَب قلوبهم الأمن والطمأنينة، حتى نزلوا على حُكم رسول الله ﷺ.

﴿يُخْرِئُونَ يُؤْتُمُّ بِيَدِهِمْ وَأَيَّدِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال قتادة: خَرَّبَ الْمُؤْمِنُونَ مِنْ خَارِجٍ لِيَدْخُلُوا، وَخَرَّبُوا هُمْ مِنْ دَاخِلٍ لِيُخْرِجُوا.

ونحوه قال الضَّحَّاك والزَّجَّاج وغيرُهما: كانوا كُلُّمَا خَرَّبَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ حَصُونِهِمْ هَدَمُوا هُمْ مِنَ الْبَيْتِ وَخَرَّبُوا الْحَصْنَ.

وقال الزُّهري^(٢) وغيره: كانوا لَمَّا أُبِيحَ لَهُمْ مَا تَسْتَقِيلُ بِهِ الْإِبِلُ لَا يَدْعُونَ خَشْبَةً حَسَنَةً وَلَا سَارِيَةً إِلَّا قَلَعُوهَا وَخَرَّبُوا الْبُيُوتَ عَنْهَا، فَيَكُونُ ﴿وَأَيَّدِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ إِسْنَادَ التَّخْرِيبِ إِلَيْهَا مِنْ حَيْثُ كَانَ الْمُؤْمِنُونَ مُحَاصِرَتُهُمْ إِيَّاهُمْ دَاعِيَةً إِلَى ذَلِكَ. وَقِيلَ: شَحُّوا عَلَى بَقَائِهَا سَلِيمَةً فَخَرَّبُوهَا إِفْسَادًا.

وقرأ قتادة، والجَحدريُّ، ومجاهد، وأبو حنيفة، وعيسى، وأبو عمرو: «يُخَرَّبُونَ» مُشَدَّدًا^(٣). وباقي السبعة مُخَفَّفًا. والقراءتان بمعنى واحد، عُذِّي «خَرَّبَ» اللازم بالتضعيف وبالهزمة. وقال صاحب «الكامل في القراءات»: التشديد الاختيار على الكثير.

وقال أبو عمرو بن العلاء: خَرَّبَ بِمَعْنَى: هَدَمَ وَأَفْسَدَ، وَأَخَرَّبَ: تَرَكَ الْمَوْضِعَ خَرَابًا وَذَهَبَ عَنْهُ^(٤).

﴿فَاعْتَرِوا﴾: تَفَقَّنُوا لِمَا دَبَّرَ اللَّهُ مِنْ إِخْرَاجِهِمْ بِتَسْلِيْطِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ

(١) هكذا في تفسير القرطبي ٣٣٦/٢٠. وفي النكت والعيون ٩٩/٥ عن ابن جبير والسدي. والكلام بنحوه من الكشاف ٨٠/٤.

(٢) تحرف في المحرر الوجيز ٢٨٤/٥ - والكلام منه - إلى: الزهراوي. وأقوال الزهري وقاتة والضحاك أخرجها بنحوها الطبري ٥٠٢-٥٠١/٢٢.

(٣) قراءة أبي عمرو في السبعة ص ٦٣٢، والتيسير ص ٢٠٩. وينظر المحرر الوجيز ٢٨٤/٥.

(٤) المحرر الوجيز ٢٨٤/٥.

قتال. وقيل: وعد رسول الله ﷺ المسلمين أن يورثهم الله أرضهم وأموالهم بغير قتال، فكان كما قال^(١).

﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبُكُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ أي: لولا أنه تعالى قضى أنه سيُجلبهم من ديارهم وبيقون مدة يؤمن بعضهم ويولد لبعضهم من يؤمن ﴿لَعَذَّبُكُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ بالقتل والسبي كما فعل بإخوانهم بني قريظة. وكان بنو النضير من الجيش الذين عصوا موسى في كونهم لم يقتلوا الغلام ابن ملك العماليق، تركوه لجماله وعقله. وكان موسى عليه السلام قال لهم: لا تستحيوا أحداً، فلما رجعوا إلى بني إسرائيل بالشام وجدوا موسى عليه السلام قد مات، فقال لهم بنو إسرائيل: أنتم عصاة، والله لا دخلتم علينا بلادنا. فانصرفوا إلى الحجاز فكانوا فيه، فلم يجز عليهم الجلاء الذي أجلاه بُخْتَنَصْر على أهل الشام، وكان الله قد كتب على بني إسرائيل جلاء، فنالهم هذا الجلاء على يد محمد ﷺ، ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا بالسيف والقتل كأهل بدر وغيرهم.

ويقال: جلا القوم عن منازلهم وأجلاهم غيرهم^(٢). قيل: والفرق بين الجلاء والإخراج أن الجلاء ما كان مع الأهل والولد، والإخراج قد يكون مع بقاء الأهل والولد. وقال الماوردي^(٣): الجلاء لا يكون إلا لجماعة، والإخراج يكون لواحد ولجماعة.

وقرأ الجمهور: «الجلاء» ممدوداً. والحسن بن صالح وأخوه علي بن صالح مقصوراً. وظلحة مهموزاً من غير ألف كالنبا.

﴿وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ النَّارِ﴾ أي: إن نَجُوا من عذاب الدنيا لم يَنْجُوا في الآخرة^(٤).

(١) تفسير القرطبي ٣٣٩/٢٠. وينظر تفسير أبي الليث ٣٤٣/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٢٨٥/٥. وما قبله منه. وينظر مجاز القرآن ٢٥٦/٢.

(٣) في النكت والعيون ٥٠١/٥، وما قبله منه.

(٤) الكشف ٨١/٤.

وقرأ طلحة: «ومن يشاقق بالإظهار^(١) كالمتفق عليه في الأنفال^(٢)». والجمهور بالإدغام.

كان بعض الصحابة قد شرع في بعض نخل بني النضير يقطع ويحرق، وذلك في صدر الحرب، فقالوا: ما هذا الإفساد يا محمد وأنت تنهى عن الإفساد؟! فكفوا عن ذلك، ونزل ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ﴾ الآية ردًا على بني النضير، وإخباراً أن ذلك بتسوية الله وتمكينه ليخزيكم به ويذللکم.

واللينة والنخلة اسمان بمعنى واحدة. قاله الحسن ومجاهد وابن زيد وعمر بن ميمون^(٣). وقال الشاعر:

كَأَنَّ قُتُودِي فَوْقَهَا عُشٌّ طَائِرٍ عَلَى لَيْنَةٍ سَوْقَاءَ تَهْفُو جُنُوبُهَا^(٤)
وقال آخر:

طِرَاقُ الْخَوَافِي وَاقِعٌ فَوْقَ لَيْنَةٍ نَدَى لَيْلَةٍ فِي رَيْسِهِ يَتَرَقَّرُ^(٥)

وقال ابن عباس وجماعة من أهل اللغة: هي النخلة ما لم يكن عجوة. وقال الثوري: الكريمة من النخل. وقال أبو عبيدة وسفيان: ما تَمُرُّهَا لَوْنٌ، وهو نوع من التمر يقال له: اللّون. قال سفيان: هو شديد الصّفرة، يَشِفُّ عن نواه فيرى من خارج. وقال أيضاً أبو عبيدة: اللّين: ألوان النخل المختلطة التي ليس فيها

(١) مجمع البيان للطبرسي ٢٨/٢٢، وتفسير القرطبي ٢٠/٣٣٩.

(٢) الآية (١٣) منها، وهي قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَكَانَ اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢٨٥ وما قبله منه.

(٤) البيت لذي الرمة، وهو في ديوانه ٦٩٩/٢. قال شارحه: القُتود: عيدان الرحل. أراد: كأن قُتودي على نخلة سَوْقَاءَ، أي: أن الناقه طويلة يصغر الرحل عليها. سَوْقَاءَ: طويلة الساق. تهفو: تضطرب.

(٥) البيت لذي الرمة أيضاً، وهو في ديوانه ١/٤٨٨، وفيه: ربيعة، بدل: لينّة، وجاء كما ذكر المصنّف في النكت والعيون ٥/٥٠٢، والمحرر الوجيز ٥/٢٨٥، وتفسير القرطبي ٢٠/٣٤٤. قال شارح الديوان: طِرَاقٌ؛ أي: بعضه على بعض. والخوافي: ما دون القوادم من جناح الطائر؛ والرّبيعة: المكان المرتفع. ويترقق: يجيء ويذهب.

عجوة ولا بَرْنِي^(١). وقال جعفر بن محمد: هي العجوة^(٢). وقيل: هي الفُسلان وأنشد فيه:

غرسوا لينةً بمجرى مَعِينٍ ثُمَّ حَفَّ النخيلُ بالآجامِ^(٣)
وقيل: هي أغصان الأشجار للينة^(٤)، فعلى هذا لا يكون أصلُ الياء الواو.
وقيل: هي النخلة القصيرة. وقال الأصمعي: هي الدَقْل^(٥).

و«ما» شرطية منصوبة بـ «قَطَعْتُمْ»، و«مِنْ لينةٍ» تبيينٌ لإيهام «ما» وجوابُ الشرط «فبإذن الله» أي: فَقَطَعُهَا أو تَرَكُهَا بإذن الله.

وقرأ الجمهور: «قائمة»، أَنْتَ «قائمة».

والضمير في «تركتموها» على معنى «ما»^(٦).

وقرأ عبد الله، والأعمش، وزيد بن علي: «قَوْمًا»^(٧) على وزن فُعْل كضُرْب، جمع قائم.

وَقُرئ: «قائماً» اسم فاعل^(٨)، فذُكِرَ على لفظ «ما»، وَأَنْتَ في «على أصولها».

وَقُرئ: «أَصْلُهَا» بغير واو^(٩).

(١) المحرر الوجيز ١٨٥/٥. وينظر قول أبي عبيدة الثاني في مجاز القرآن ٢٥٦/٢.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٥٧/٤، والنكت والعيون ٥٠٢/٥.

(٣) ذكره الماوردي في النكت والعيون ٥٠٢/٥ - والقول فيه - دون نسبة، وأورده الحميري في الروض المعطار ص ٦١٧ وفيه: الفسيل، بدل: النخيل، ونسبه لبعض ولد يثرب بن قانية أول من نزل مدينة رسول الله ﷺ، وسُمِّيَتْ باسمه.

(٤) النكت والعيون ٥٠٢/٥.

(٥) هذان القولان في أحكام القرآن لابن العربي ١٧٥٦-١٧٥٧/٤.

(٦) الكشف ٨١/٤.

(٧) القراءات الشاذة ص ١٥٤ دون ذكر زيد بن علي. وضبطت في مطبوعه: «قَوْمًا».

(٨) الكشف ٨١/٤.

(٩) المصدر السابق.

ولمَّا جلا بنو النَّضِير عن أوطانهم وتركوا رباعهم وأموالهم طلب المسلمون تخميسها كغنائم بدر، فنزل: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ﴾ بَيِّنَ أَنَّ أَمْوَالَهُمْ فِيءٌ لَمْ يُوجَفْ عليها خَيْلٌ ولا رِكَابٌ، ولا قَطَعَتْ مَسَافَةٌ، إِنَّمَا كَانُوا مِيلِينَ مِنَ الْمَدِينَةِ، مَشَوْا مَشْيًا، ولم يركب إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ^(١).

قال عمر بن الخطاب: كانت أموال بني النَّضِير لرسول الله ﷺ خَاصَّةٌ يُنْفَقُ منها على أهله نفقةً ستة، ثُمَّ يجعل ما بقي في السِّلَاحِ والكُرَاعِ عُدَّةً في سَبِيلِ اللَّهِ تعالى^(٢).

وقال الضَّحَّاك: كانت له عليه الصلاة والسلام خَاصَّةٌ، فَأَثَرُ بها المهاجرين وقَسَمَهَا عليهم، ولم يُعْطِ الأنصارَ منها شيئاً إِلَّا أبا دُجَانَةَ وسهل بن حُنَيْفٍ والحارث بن الصُّمَّةِ، أعطاهم لفقرهم^(٣).

و«ما» في قوله: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ﴾ شرطية أو موصولة، و«أفاء» بمعنى «يفيء»، ولا يكون ماضياً في اللفظ والمعنى؛ لِأَنَّ جَعَلَ الشرط لا يكون ماضياً في المعنى، وكذلك صلة «ما» الموصولة إذا كانت الفاء في خبرها؛ لِأَنَّهَا إِذَا كَانَ شُبِّهَتْ بِاسْمِ الشرط، فَإِنْ كَانَتِ الْآيَةُ نَزَلَتْ قَبْلَ جَلَانِهِمْ كَانَتْ مَخْبِرَةً بَغِيْبٍ فَوْقَ كَمَا أَخْبَرَتْ، وَإِنْ كَانَتْ نَزَلَتْ بَعْدَ حَصُولِ أَمْوَالِهِمْ لِلرَّسُولِ ﷺ كَانَ ذَلِكَ بَيَانًا لِمَا يُسْتَقْبَلُ، وَحُكْمُ الْمَاضِي الْمَتَقَدِّمِ حُكْمُهُ.

و«من» في «من خيلٍ» زائدة في المفعول يدلُّ عليه الاستغراق.

والرُّكَاب: الإبل، سَلَّطَ اللَّهُ رَسُولَهُ عَلَيْهِمْ وَعَلَى مَا فِي أَيْدِيهِمْ، كَمَا كَانَ يُسَلِّطُ رَسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ أَعْدَائِهِمْ^(٤). وقال بعض العلماء: كل ما وقع على الأئمة مما لم يوجف عليه فهو لهم خاصة^(٥).

(١) تفسير الرازي ٢٩/٢٨٥ بنحوه.

(٢) أخرجه البخاري (٢٩٠٤)، ومسلم (١٧٥٧)، وأحمد (١٧١). والكُرَاع. الإبل أو الخيل تُعَدُّ لِلْجِهَادِ.

(٣) تفسير الثعلبي ٦/١٤٤، وتفسير البغوي ٤/٣١٦ دون نسبة.

(٤) الكشاف ٤/٨٢.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٨٥ وفيه: كل ما فتح، بدل: وقع.

﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ قال الزمخشري: لم يَدْخُلْ العاطفُ على هذه الجملة؛ لأنَّها بيانٌ للأولى، فهي منها غيرُ أجنبية عنها، بيَّنَ لرسول الله ﷺ ما يصنع بما أفاء الله عليه، وأمره أن يضعه حيث يضع الخمس من الغنائم مقسوماً على الأقسام الخمسة^(١). انتهى.

وقال ابن عطية^(٢): أهل القرى المذكورون في هذه الآية هم أهل الصِّفَاءِ وَبَنِي وَوَادِي الْقُرَى وما هنالك من قرى العرب التي تُسَمَّى قُرَى عَرَبِيَّةً، وَحُكْمُهَا مُخَالَفٌ لبني النَّضِيرِ، ولم يحِسْ من هذه رسولُ الله ﷺ لنفسه شيئاً، بل أمضاها لغيره، وذلك أنَّها في ذلك الوقت فُتِحَتْ. انتهى. وقيل: إِنَّ الآيةَ الأولى خاصَّةٌ في بني النَّضِيرِ وهذه الآيةُ عامَّةٌ^(٣).

وقرأ الجمهور: «كي لا يكون» بالياء. وعبد الله، وأبو جعفر، وهشام بالتاء^(٤).

والجمهور: «دَوْلَةٌ» بضمِّ الدال ونصب التاء. وأبو جعفر، وأبو حَيَّوَةَ، وهشام بضمِّها^(٥). وعليَّ والسُّلَمِيُّ بفتحها^(٦). قال عيسى بن عمر: هما بمعنى واحد. وقال الكسائي وحُذَّاقُ البصرة: الفتح^(٧) في المُلْكِ بضمِّ الميم؛ لأنَّها الفَعْلَةُ في الدهر. والضمُّ^(٨) في المِلْكِ بكسر الميم.

والضمير في «تكون» بالتأنيث عائدٌ على معنى «ما»؛ إذ المرادُ به الأموال

(١) الكشاف ٨٢/٤. والأقسام الخمسة هي المذكورة في سورة الأنفال الآية (٤١): ﴿وَأَعْلَوْا

أَنَّا غَنِمْنَا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ حُكْمُكُمْ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾.

(٢) في المحرر الوجيز ٢٨٦/٥.

(٣) ينظر تفسير الرازي ٢٨٤/٢٩-٢٨٦.

(٤) القراءة عن هشام في التيسير ص ٢٠٩، وعن أبي جعفر في النشر ٣٨٦/٢. والكلام في

المحرر الوجيز ٢٨٦/٥.

(٥) أي: «دَوْلَةٌ»، وهي في المصادر السابقة دون ذكر القراءة عن أبي حيوَةَ، وهي عنه في تفسير

القرطبي ٣٥٣/٢٠.

(٦) أي: «دَوْلَةٌ»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٥٤، والمحرر الوجيز ٢٨٦/٥ والكلام منه.

(٧) أي: «دَوْلَةٌ».

(٨) أي: «دَوْلَةٌ».

والمغانم، وذلك الضمير هو اسم «تكون»، وكذلك من قرأ بالياء أعاد الضمير على لفظ «ما»، أي: يكون الفيء.

وانتصب «دولة» على الخبر، ومن رفع «دولة» ف «يكون» تامة، و«دولة» فاعل، و«كيلا» يكون تعليلاً لقوله: «فلله وللرسول» أي: فالفيء وحكمه لله وللرسول يقسمه على ما أمره الله تعالى، كي لا يكون الفيء الذي حقه أن يعطى للفقراء بلغة يعيشون بها، جداً بين الأغنياء^(١) يتكاثرون به، أو كيلا يكون دولة جاهلية بينهم كما كان رؤساؤهم يستأثرون بالغنائم ويقولون: مَنْ عَزَّ بَزَّ. والمعنى: كي لا يكون أخذه غلبة وأثرة جاهلية.

وَرُوي أَنَّ قوماً من الأنصار تكلَّموا في هذه القرى المُفتتحة وقالوا: لنا منها سهمنا. فنزل: ﴿وَمَا إِلَيْكُمُ الرَّسُولُ فَحُذُّهُ وَمَا نَهَكُمُ عَنْهُ فَأَنَّهُو﴾^(٢).

وعن الكلبي أَنَّ رؤساء من المسلمين قالوا له: يا رسول الله، خُذْ صَفِيكَ والرُّبع، ودعنا والباقي، فهكذا كنَّا نفعل في الجاهلية. فنزل ﴿وَمَا إِلَيْكُمُ الرَّسُولُ فَحُذُّهُ﴾ الآية^(٣).

وهذا عامٌ يدخل فيه قسمة ما أفاء الله والغنائم وغيرها، حتى إنه قد استدلَّ بهذا العموم على تحريم الخمر، وحكم الواشمة والمستوشمة، وتحريم المَخِيط للمُحَرِّم^(٤).

ومن غريب الحكايات في الاستنباط أَنَّ الشافعي رحمه تعالى قال: سلوني عما شِئْتُمْ أَخْبِرْكُمْ به من كتابِ الله تعالى وَسُنَّةِ النَّبِيِّ ﷺ. فقال له عبد الله بن محمد بن هارون: ما تقول في المُحَرِّم يقتل الزُّنْبور؟ فقال: قال الله تعالى: ﴿وَمَا إِلَيْكُمُ الرَّسُولُ

(١) في النسخ والمطبوع: بلغة يعيشون بها مبتدأ ولا بين الأغنياء، والمثبت من الكشاف ٨٢/٤.

والجَذ: الرزق. اللسان (جدد).

(٢) المحرر الوجيز ٢٨٦/٥.

(٣) النكت والعيون ٥٠٤/٥.

(٤) المحرر الوجيز ٢٨٦/٥ بنحوه.

فَخُذُوهُ وَمَا نَهَكُمُ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا ﴿٨﴾ وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ جَرَّاشٍ، عَنْ حذيفة بن اليمان قال: قال رسول الله ﷺ: «اقتدوا بالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ». وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ مِسْعَرِ بْنِ كِدَامٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ مَسْلَمٍ، عَنْ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ أَمَرَ بِقَتْلِ الزُّبَيْرِ^(١). انْتَهَى. يَعْنِي فِي الْإِحْرَامِ، بَيَّنَّ أَنَّهُ يُقْتَدَى بِعُمَرَ، وَأَنَّ الرَّسُولَ ﷺ أَمَرَ بِالْاِقْتِدَاءِ بِهِ، وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ بِقَبُولِ مَا يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ^(٢).



﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (٨) وَالَّذِينَ بَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَاقَتُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١١﴾ لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُولَيَنَّ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴿١٢﴾ لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهَبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٣﴾ لَا بُقُولُنْكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٤﴾.

«لِلْفُقَرَاءِ» قال الزمخشري^(٣): بدل من قوله: «ولذي القربى» والمعطوف عليه، والذي منع الإبدال من «الله وللرسول» والمعطوف عليهما - وإن كان المعنى

(١) أخرجه بتمامه البيهقي في السنن الكبرى ٥/٢١٢، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٥١/٢٧١-٢٧٢.

وقوله: «اقتدوا بالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي...» أخرجه أحمد (٢٣٢٤٥)، والترمذي (٣٦٦٢).

وقول عمر في قتل الزبير أورده الشافعي في الأم ٧/١٩٨.

(٢) تفسير القرطبي ٢٠/٣٥٥.

(٣) في الكشف ٨٣/٤.

لرسول الله ﷺ - أَنَّ الله عَزَّ وَجَلَّ أخرج رسوله من الفقراء في قوله: ﴿وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾، وأنه يترفعُ برسول الله ﷺ عن التسمية بالفقير، وأنَّ الإبدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله عَزَّ وَعَلَا. انتهى.

وإنما جعله الزمخشريُّ بدلاً من قوله: «ولذي القُربى»؛ لأنَّه مذهبُ أبي حنيفة؛ لا يستحقُّ ذو القُربى الغنيُّ، إنَّما يستحقُّ ذو القُربى الفقير، فالفقر شرطٌ فيه على مذهب أبي حنيفة، ففسَّرَه الزمخشريُّ على مذهبه، وأمَّا الشافعيُّ فيرى أنَّ سبب الاستحقاق هو القرابة، فيأخذ ذو القُربى الغنيُّ لقرابته.

وقال ابن عطية^(١): ﴿الْفُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ﴾ بيان لقوله: «والمساكين وابن السبيل» وكُرِّرَت لأمِّ الجرِّ لَمَّا كانت الأولى مجرورة باللام؛ لتبيين أنَّ البذل إنَّما هو منها^(٢). انتهى.

وقيل: تتعلَّق اللامُ بما دلَّ عليه قوله: «كيلا يكون دُولَةٌ بين الأغنياء منكم»، أي: ولكن يكون للفقراء. انتهى.

ثمَّ وصف تعالى المهاجرين بما يقتضي فقرهم ويوجب الإشفاق عليهم^(٣).

﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ أي: في إيمانهم وجهادهم قولاً وفعلاً.

والظاهر أنَّ قوله: «والذين تبوؤا» معطوفٌ على «المهاجرين» وهم الأنصار^(٤)، فيكون قد وقع بينهم الاشتراك فيما يُقسَم من الأموال. وقيل: هو مستأنفٌ مرفوعٌ بالابتداء، والخبر «يُجِبُونَ».

أثنى الله تعالى بهذه الخصال الجليلة كما أثنى على المهاجرين بقوله: ﴿يَتَّقُونَ فَضْلًا﴾ إلى آخره.

(١) في المحرر الوجيز ٢٨٦/٥-٢٨٧.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣٩٦/٤.

(٣) المحرر الوجيز ٢٨٧/٥.

(٤) الكشف ٨٣/٤، وما قبله منه.

و«الإيمان» معطوفٌ على «الدار» وهي المدينة، و«الإيمان» ليس مكاناً فَيَتَّبِعُوا^(١). فقليل: هو من عطف الجمل، أي: واعتقدوا الإيمان وأخلصوا فيه. قاله أبو علي. فيكون كقوله:

عَلَّفْتُهَا تَبْنَاءً وَمَاءً بَارِداً^(٢)

أو يكون ضمَّن «تَبَوَّأًا» معنى لزموا^(٣)، واللُّزوم قَدْرٌ مشتركٌ في الدار والإيمان فيصِحُّ العطف.

أو لما كان الإيمان قد شملهم صار كالمكان الذي يُقيمون فيه، لكن يكون ذلك جمعاً بين الحقيقة والمجاز.

قال الزمخشري^(٤): أو أراد دارَ الهجرة ودارَ الإيمان، فأقام لام التعريف في الدار مقام المضاف إليه، وحذف المضاف من دار الإيمان، ووضع المُضافَ إليه مقامه. أو سَمَّى المدينة - لأنها دارُ الهجرة ومكانُ ظهور الإيمان - بالإيمان.

وقال ابن عطية^(٥): والمعنى: تَبَوَّأُوا الدار مع الإيمان معاً، وبهذا الاقتران يصِحُّ معنى قوله: «من قبلهم» فتأمَّله. انتهى.

ومعنى ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾: من قبل هجرتهم^(٦) ﴿حَاجَةً﴾ هنا، أي: حسداً ﴿مِمَّا أُوتُوا﴾ أي: ممَّا أعطى المهاجرون، وتعمُّ الحاجةُ ما فعله الرسول ﷺ في إعطاء المهاجرين من أموال بني النضير والقرى.

﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾ من ذلك قصة الأنصاري مع ضيف الرسول ﷺ حيث لم يكن لهم إلا ما يأكل الصَّيِّئُ، فأوهمهم أنه يأكل حتى أكل الضيف، فقال له الرسول

(١) المحرر الوجيز ٢٨٧/٥، وما قبله منه.

(٢) عجزه: حَتَّى شَتَّتْ هَمَّالَةً عَيْنَاهَا. وسلف عند تفسير الآية (٧) من سورة البقرة.

(٣) إلى هنا من تفسير القرطبي ٣٥٨-٣٥٩/٢٠ بنحوه.

(٤) في الكشف ٨٣/٤.

(٥) في المحرر الوجيز ٢٨٧/٥.

(٦) الكشف ٨٤/٤.

عليه الصلاة والسلام: «عَجِبَ اللهُ مِنْ فَعَلِكُمَا الْبَارِحَةَ»^(١) فالآية مشيرة إلى ذلك. ورُوي غير ذلك في إشارتهم.

والخصاصة: الفاقة، مأخوذة من خصاص البيت: وهو ما يبقى بين عيدانه من الفرج والفتوح، فكأنَّ حالَ الفقير هي كذلك يتخلَّلها التَّقْصُّ والاحتياج.

وقرأ أبو حيو، وابن أبي عبله: «وَمَنْ يُوقَّ» بفتح الواو وشدَّ القاف^(٢). وابن عمر وابن أبي عبله «شَحَّ» بكسر الشين^(٣). والجمهور بإسكان الواو وتخفيف القاف وضمَّ الشين.

والشَّحُّ: اللؤم، وهو كزازة النفس على ما عندها والحرص على المنع، قال الشاعر:

يُمَارِسُ نَفْسًا بَيْنَ جَنْبَيْهِ كَرْزَةً إِذَا هَمَّ بِالْمَعْرُوفِ قَالَتْ لَهُ مَهْلًا^(٤)
وأضيف «الشَّحُّ» إلى النفس؛ لأنَّه غريزة فيها. وقال تعالى: ﴿وَأُخْضِرَّتِ الْأَنْفُسُ
الشَّحَّ﴾^(٥) [النساء: ١٢٨]، وفي الحديث: «مَنْ أَدَّى الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ، وَقَرَى
الضَّيْفَ، وَأَعْطَى فِي النَّائِبَةِ، فَقَدْ بَرَّ مِنَ الشَّحِّ»^(٦).

(١) أخرجه بنحوه البخاري (٤٨٨٩)، ومسلم (٢٠٥٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. والكلام من المحرر الوجيز ٢٨٧/٥، وما بعده منه.

(٢) المحرر الوجيز ٢٨٨/٥ عن أبي حيو.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٤، والمحرر الوجيز ٢٨٨/٥ عن ابن عمر.

(٤) البيت في غرر الخصائص الواضحة ص ٢٨٥ دون نسبة.

(٥) إلى هنا من الكشاف ٨٤/٤.

(٦) أخرجه هناد في الزهد (١٠٦٠)، وابن زنجويه في الأموال (١٠٨١)، وابن حبان في الثقات

٢٠٢/٤، والطبراني في المعجم الكبير (٤٠٩٦) و(٤٠٩٧) من طريق مجمع بن يحيى بن

جارية، عن عمه خالد بن زيد، مرفوعاً. وهذا إسناد مرسل؛ خالد بن زيد ليست له صحة،

وقد عدَّه البخاري في التاريخ الكبير ١٥٠/٣، وابن حبان في الثقات ٢٠٢/٤ من التابعين.

ومع ذلك حسنُ إسناده الحافظ ابن حجر في الإصابة ٥٨/٣!

وأخرجه الثعلبي في تفسيره ١٥٢/٦ من طريق محمد بن عبد الوهاب بن أبي تمام العسقلاني،

عن سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي، عن إسماعيل بن عياش، عن عمارة بن غزية، عن عمه

﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ الظاهر أنه معطوف على ما قبله من المعطوف على المهاجرين^(١). فقال الفراء: هم الفرقة الثالثة من الصحابة، وهو من آمن أو كبر في آخر مدة النبي ﷺ. وقال الجمهور: أراد مَنْ يجيء من التابعين^(٢). فعلى القول الأول يكون معنى ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي: من بعد المهاجرين والأنصار السابقين بالإيمان، وهؤلاء تأخر إيمانهم، أو سبق إيمانه وتأخرت وفاته حتى انقرض معظم المهاجرين والأنصار. وعلى القول الثاني يكون معنى ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي: من بعد ممات الصحابة مهاجرينهم وأنصارهم.

وإذا كان «والذين» معطوفاً على المجرور قبله فالظاهر أنهم شاركوا مَنْ تقدّم في حكم الفيء^(٣).

وقال مالك بن أوس: قرأ عمر: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾، فقال: هذه لهؤلاء. ثم قرأ: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾ الآية [الأنفال: ٤١] فقال: هذه لهؤلاء. ثم قرأ: ﴿مَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾ حتى بلغ ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ﴾ ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ ثم قال: لئن عشتُ لياتين الراعي وهو يسرّو جَمِيرَ نصيبه منها^(٤).

= عمر بن حارثة، عن أنس بن مالك ﷺ مرفوعاً. عمر بن حارثة لم أجد له ترجمة. وأخرجه الطبري في تفسيره ٢٢/٥٣٠-٥٣١، والبيهقي في شعب الإيمان (١٠٨٤٢) من طريق محمد بن إسحاق، عن سليمان بن عبد الرحمن، به. إلا أنه جعل بدل عمارة بن غزية: مجمع بن جارية.

ومحمد بن إسحاق هذا: هو ابن عمرو بن عمر بن عمران أبو الحسن القرشي المؤذن، المعروف بابن الحرص، ختن هشام بن عمار، ذكره ابن عساكر في تاريخ دمشق ٥٢/٢٦، ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً.

(١) الكشف ٨٤/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٢٨٨/٥.

(٣) تفسير القرطبي ٣٥٩/٢٠-٣٦٠.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٢٨٤، وفي المصنف (٢٠٠٤٠)، وأبو عبيد في الأموال (٥٢٦)، وابن زنجويه في الأموال (٥٨١)، والطبري ٢٢/٥١٦. وسرّو جَمِيرَ: منازل جَمِيرَ بأرض اليمن. معجم البلدان ٨٦/٣.

وعنه أيضاً أنه استشار المهاجرين والأنصار فيما فتح الله عليه من ذلك، في كلام كثير آخره أنه تلا: ﴿مَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾ الآية، فلمَّا بلغ ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ قال: هي لهؤلاء فقط، وتلا: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿رَهُوفٌ رَجِيمٌ﴾ ثم قال: ما بقي أحدٌ من أهل الإسلام إلا وقد دخل في ذلك^(١).

وقال عمر رضي الله تعالى عنه: لولا مَنْ يأتي من آخر الناس ما فُتِحَتْ قريةٌ إلا قَسَمْتُهَا كما قَسَمَ رسولُ الله ﷺ خيبر^(٢).

وقيل: «والذين جاؤوا من بعدهم» مقطوعٌ ممَّا قبله، معطوفٌ عطف الجمل لا عطف المفردات، فأعرابه «والذين» مبتدأ. تُدبوا بالدعاء للأولين والثناء عليهم، وهم مَنْ يجيء بعد الصحابة إلى يوم القيامة، والخبر «يقولون»^(٣)، أخبر تعالى عنهم بأنهم لإيمانهم ومحبة أسلافهم يقولون: ربَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا. وعلى القول الأول يكون «يقولون» استئناف إخبار. قيل: أو حال.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ الآية، نزلت في عبد الله بن أبيّ ورفاعة بن التابوت وقوم من منافقي الأنصار، كانوا بعثوا إلى بني النضير بما تضمَّنته الجملُ المحكيَّة بقوله: «يقولون»^(٤).

واللَّام في «إِخْوَانِهِمْ» للتبليغ، والأخوة بينهم أخوة الكفر وموالاتهم ﴿وَلَا تُطِيعُ فَيْكَةً﴾ أي: في قتالكم أحداً من الرسول والمؤمنين، أو «لا نطيع فيكم» أي: في خذلانكم وإخلاف ما وعدناكم من النصرة^(٥).

و«لننصركم» جوابُ قَسَمٍ محذوفٍ قبل «إِنْ» الشرطية، وجواب «إِنْ» محذوفٌ.

(١) تفسير القرطبي ٣٦٠/٢٠.

(٢) أخرجه البخاري (٢٣٣٤)، وأحمد (٢١٣).

(٣) تفسير القرطبي ٣٥٩/٢٠-٣٦١ دون قوله: وهم من يجيء بعد الصحابة إلى يوم القيامة، فهو في النكت والعيون ٥٠٧/٥.

(٤) المحرر الوجيز ٢٨٩/٥.

(٥) الكشاف ٨٥/٤.

والكثير في كلام العرب إثبات اللام المؤذنة بالقسم قبل أداة الشرط، ومن حذفها قوله: ﴿وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ﴾ [المائدة: ٧٣] التقدير: ولئن لم ينتهوا لكاذبون، أي: في مواعيدهم لليهود، وفي ذلك دليل على صحة النبوة؛ لأنه إخبار بالغيب. ولذلك لم يخرجوا حين أُخْرِجَ بنو النضير، بل أقاموا في ديارهم، وهذا إذا كان قوله: «لإخوانهم»: إنهم بنو النضير. وقيل: هم يهود المدينة.

والضمائر على هذين القولين متفقة^(١). وقيل: فيها اختلاف، أي: لئن أُخْرِجَ اليهود لا يخرج المنافقون، ولئن قُوتِلَ اليهود لا ينصرهم المنافقون، ولئن نصر اليهود المنافقين ليؤلي اليهود الأدبار، وكأنَّ صاحب هذا القول نظر إلى قوله: ﴿وَلَيْنَ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ﴾ فقد أخبر أنهم لا ينصرونهم، فكيف يأتي «ولئن نصروهم»؟ فأخرجه في حيِّز الإمكان وقد أخبر أنهم لا ينصرونهم فلا يمكن نصرهم إيَّاهم بعد إخباره تعالى أنه لا يقع^(٢).

وإذا كانت الضمائر متفقة فقال الزمخشري^(٣): معناه: ولئن نصروهم على الفرض والتقدير كقوله: ﴿لَيْنَ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: ٦٥]، وكما يعلم ما يكون، فهو يعلم ما لا يكون لو كان كيف يكون. وقال ابن عطية^(٤): معناه: ولئن حاولوا^(٥) ذلك فإنهم يهزمون. انتهى.

والظاهر أنَّ الضمير في «ليؤلنَّ الأدبار» وفي «ثمَّ لا ينصرون» عائِد على المفروض أنهم ينصرونهم، أي: ولئن نصرهم المنافقون ليؤلنَّ المنافقون الأدبار ثمَّ لا يُنصَرُ المنافقون. وقيل: الضمير في التوليَّ عائِد على اليهود، وكذا في لا يُنصرون.

(١) الكشاف ٨٥/٤ بيعه.

(٢) ينظر معاني القرآن للزجاج ١٤٧/٥، وتفسير أبي الليث ٣/٣٤٦، والكشاف ٨٥/٤، وتفسير الرازي ٢٩/٢٨٩، وتفسير القرطبي ٢٠/٣٧٥-٣٧٦.

(٣) في الكشاف ٨٥/٤.

(٤) في المحرر الوجيز ٥/٢٨٩.

(٥) تحرفت في (به) و(أ) إلى: قالوا، وفي (ع) والمطبوع إلى: خالفوا. والمثبت من المصدر السابق.

قال ابن عطية^(١): وجاءت الأفعال غير مجزومة في قوله: «لا يخرجون» و«لا يُنصرون»؛ لأنها راجعة على حكم القسم لا على حكم الشرط، وفي هذا نظر. انتهى.

وأَيُّ نظير في هذا؟! وهذا جاء على القاعدة المتفق عليها من أنه إذا تقدّم القسم على الشرط كان الجواب للقسم، وحذفت جواب الشرط وكان فعله بصيغة المضى أو مجزوماً بـ «لم»، وله شرط وهو أن لا يتقدّمه خبر، واللام في «لئن» مؤذنة بقسم محذوف قبله فالجواب له. وقد أجاز الفراء أن يُجاب الشرط وإن تقدّم القسم، وردّه عليه البصريون.

ثمّ خاطب المؤمنين بأنّ هؤلاء يخافونكم أشدّ خيفة من الله تعالى؛ لأنّهم يتوقّعون عاجل شرّكم ولعدم إيمانهم لا يتوقعون أجلّ عذاب الله، وذلك لقلّة فهمهم.

و«رهبة» مصدر رهّب المبني للمفعول، كأنّه قيل: أشدّ مرهوبة^(٢). فالرهبة واقعة منهم لا من المخاطبين، والمخاطبون مرهوبون، وهذا كما قال:

فَلَهُوَ أَخَوْفٌ عِنْدِي إِذْ أَكَلَّمُهُ وَقِيلَ إِنَّكَ مَأْسُورٌ وَمَقْتُولٌ
مِنْ ضَيْعٍ بِشَرِّ الْأَرْضِ مُخْدَرُهُ بَبْطَنٍ عَثَرَ غَيْلٌ دُونَهُ غَيْلٌ^(٣)

فالمُخْبَرُ عنه مخوف لا خائف.

(١) في المحرر الوجيز ٢٨٩/٥.

(٢) الكشاف ٨٥/٤.

(٣) البيتان لكعب بن زهير رضي الله عنه، وهما في ديوانه ص ٩٠ هكذا:

لَذاكَ أَهْيَبُ عِنْدِي إِذْ أَكَلَّمُهُ وَقِيلَ إِنَّكَ مَسْبُورٌ وَمَسْؤُولٌ
مِنْ ضَيْعٍ مِنْ ضَرَاءِ الْأَسَدِ مُخْدَرُهُ بَبْطَنٍ عَثَرَ غَيْلٌ دُونَهُ غَيْلٌ
وهما في جمهرة أشعار العرب ٢٣٩/١، والسيرة النبوية لابن هشام ٥١١/٢-٥١٢،
والروض الأنف ١٩٠/٤، وعيون الأثر ٢٤٦/٢، مع اختلاف في بعض ألفاظهما.
عثر: اسم موضع تنسب إليه الأسد. والغيل: شجرٌ مُلْتَفٌ يُسْتَرُّ فيه كالأجمة. النهاية (عثر)
و(غيل).

والضمير في «صدورهم» قيل: لليهود. وقيل: للمنافقين. وقيل: للفريقين^(١). وجعلُ الصدور مَقْرَأً للرَّهبة دليلٌ على تمكُّنِها منهم بحيث صارت الصدورُ مَقْرَأً لها، والمعنى: رهبتهم منكم أشدَّ من رهبتهم من الله عزَّ وجلَّ.

﴿لَا يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ أي: بنو النضير وجميع اليهود. وقيل: اليهود والمنافقون ﴿جَمِيعًا﴾ أي: مجتمعين متساندين يعضدُ بعضهم بعضاً ﴿إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ﴾ لا في الصحراء؛ لخوفهم منكم، وتحصينها بالدروب والخنادق، أو من وراء جدار يتسترون به من أن تصيبوهم^(٢).

وقرأ الجمهور: «جُدْر» بضمَّتَيْن، جمع جدار. وأبو رجاء، والحسن، وابن وثَّاب بإسكان الدال مخفَّفًا. ورُوِيَ عن ابن كثير، وعاصم، والأعمش^(٣).

وقرأ أبو عمرو، وابن كثير، وكثيرٌ من المكيين: «جدار» بالالف وكسر الجيم^(٤).

وقرأ كثيرٌ من المكيين وهارون عن ابن كثير: «جَدْر» بفتح الجيم وسكون الدال^(٥). قال صاحب «اللوامح»: وهو واحد بلغة اليمن. وقال ابن عطية: ومعناه: أصل بنيان، كالسُّور ونحوه. قال: ويحتمل أن يكون من جَدْر النخل، أي: من وراء نخلهم، إذ هي ممَّا يُتَّقَى به عند المصاغة^(٦).

(١) تفسير القرطبي ٢٠/٣٧٦-٢١٨ والقول الأول نسبة ابن الجوزي في زاد المسير ٨/٢١٧-٢١٨ للفراء، ونسب الثاني لمقاتل، وقول الفراء في معاني القرآن له ٣/١٤٦.

(٢) الكلام من الكشف ٤/٨٥ بنحوه. وينظر تفسير أبي الليث ٣/٣٤٦، والمححر الوجيز ٥/٢٨٩.

(٣) أي: «جُدْر»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٥٤ عن الحسن، وفي المحتسب ٢/٣١٦ عن أبي رجاء. والمشهور عن ابن كثير: «جدار» كما سيأتي، والمشهور عن عاصم «جُدْر» كقراءة الجمهور.

(٤) قراءة أبي عمرو وابن كثير في السبعة ص ٦٣٢، والتيسير ص ٢٠٩.

(٥) المححر الوجيز ٥/٢٨٩.

(٦) وقع في مطبوع المححر الوجيز ٥/٢٨٩: المضايقة.

﴿بَأْسُهُم بَيْنَهُمْ شَرِيذٌ﴾ أي: إذا اقتتلوا بعضهم مع بعض كان بأسهم شديداً، أما إذا قاتلوكم فلا يبقى لهم بأس؛ لأن من حارب أولياء الله خُذِلَ.

﴿تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا﴾ أي: مجتمعين ذوي ألفة واتحاد ﴿وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ أي: وأهواؤهم متفرقة، وكذا حال المخذولين لا تستقر أهواؤهم على شيء واحد، وموجب ذلك الشنات هو انتفاء عقولهم، فهم كالبهائم لا تتوق على حالة^(١).

وقرأ الجمهور: «شَتَّى» بألف التانيث. ومُبَشَّر بن عبيد مُنُونًا^(٢)، جعلها أَلِفَ الإلحاق. وعبد الله: «وقلوبهم أَشْتَّتْ»^(٣) أي: أَشَدَّ تَفَرُّقًا. ومن كلام العرب: شَتَّى تَزُوب الحَلَبَةُ^(٤). قال الشاعر:

إلى الله أشكو نيةً شَقَّتِ العَصَا هي اليوم شَتَّى وهي أمس جميع^(٥)



﴿كَذَلِكِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاتُوا وَيَالَ أَمْرِهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ١٥ ﴿كَذَلِكِ الشَّيَاطِينُ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ ١٦ ﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ ١٧ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مِمَّا قَدَّمَتْ لِإِعَادٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ١٨ ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ١٩ ﴿لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ ٢٠ ﴿لَوْ أَرْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَضِيعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ ٢١ ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ ٢٢ ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا

(١) الكلام بنحوه من الكشاف ٨٥/٤، والمحرم الوجيز ٢٩٠/٥.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٤.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٤، وإعراب القرآن للنحاس ٤/٤٠٠، والنكت والعيون ٥٠٨/٥.

ووقعت في المحرم الوجيز ٢٩٠/٥: أشنات.

(٤) ينظر مجمع الأمثال ٣٥٨/١.

(٥) البيت لقيس بن الملوّح، وهو في ديوانه ص ١٩١. والنية هنا: البُعد. ينظر اللسان (نوي).

إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلَمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَنَ
 اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٢﴾ هُوَ اللَّهُ الْخَلَّاقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٣﴾ .

«كَمَثَلٍ» خبر مبتدأ محذوف، أي: مثلهم، أي: بني النضير ﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ
 قَبْلِهِمْ قَرِيبًا﴾ وهم بنو قينقاع، أجلاهم الرسول ﷺ من المدينة قبل بني النضير،
 فكانوا مثلاً لهم. قاله ابن عباس. أو أهل بدر الكفار، فإنهم قبلهم ومثلهم^(١) في
 أن غلبوا وفُهِروا.

وقيل: الضمير في «مِنْ قَبْلِهِمْ» للمنافقين، و«الذين من قبلهم» منافقو الأمم
 الماضية، غلبوا وذُلُّوا على وجه الدهر، فهؤلاء مثلهم. ويُعَدُّ هذا التأويل لفظاً
 «قريباً» إن جعلته متعلقاً بما قبله؛ و«قريباً» ظرف زمان، وإن جعلته معمولاً لـ «ذاقوا»
 أي: ذاقوا وبال أمرهم قريباً من عصيانهم، أي: لم تتأخر عقوبتهم في الدنيا كما لم
 تتأخر عقوبة هؤلاء. ﴿وَلَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة.

﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ﴾ لَمَّا مَثَّلَهُمْ بِمَنْ قَبْلَهُمْ ذَكَرَ مَثَلَهُمْ مَعَ الْمُنَافِقِينَ، فالمنافقون
 كالشيطان، وبنو النضير كالإنسان، والجمهور على أَنَّ الشيطان والإنسان
 اسما جنس، يُورطه في المعصية ثُمَّ يَفِرُّ مِنْهُ، كذلك أغوى المنافقون بني النضير
 وحرَّضوهم على الثبات، ووعدهم النصر، فلَمَّا نَشِبَ^(٢) بنو النضير خذلهم
 المنافقون وتركوهم في أسوأ حال.

وقيل: المراد استغواء الشيطان قريشاً يوم بدر، وقوله لهم: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ
 مِنَ النَّاسِ وَإِنَّ جَارَكُمْ لَكُمُ﴾ إلى قوله: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ﴾^(٣) [الأنفال: ٤٨].

وقيل: التمثيل بشيطانٍ مخصوصٍ مع عابِدٍ مخصوصٍ، استودع امرأة فوق
 عليها فحملت، فخشي الفضيحة، فقتلها ودفنها، سَوَّلَ لَهُ الشَّيْطَانُ ذَلِكَ، ثُمَّ شَهَرَهُ،

(١) العبارة في النسخ: فَإِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَام قَتَلَهُمْ وَمِثْلَهُمْ. والمثبت من المحرر الوجيز ٢٩٠/٥
 والكلام منه، وما بعده منه أيضاً بنحوه.

(٢) نَشِبَ: عَلِقَ. اللسان (نشب).

(٣) الكشف ٨٦/٤.

فاسْتُخْرِجَتْ فُوجِدَتْ مَقْتُولَةً، وكان قال: إِنَّهَا مَاتَتْ وَدَفَنْتُهَا، فعَلِمُوا بِذَلِكَ، فتَعَرَّضَ لَهُ وقال: اكْفُرْ واسْجُدْ لي وأنْجيك. ففعل، وتركه عند ذلك وقال: إِنِّي بريءٌ منك^(١).

وقول الشيطان: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ رياء، ولا يمنعه الخوف عن سوء يوقِعُ فيه ابنُ آدم^(٢).

وقرأ الجمهور: «عَاقِبَتَهُمَا» بنصب التاء. والحسن، وعمرو بن عبيد، وسليم بن أرقم برفعهما^(٣).

والجمهور: «خَالِدِينَ» بالياء حالاً، و«فِي النَّارِ» خبر «أَنَّ»^(٤). وعبد الله، وزيد بن علي، والأعمش، وابن أبي عَبدَةَ بالألف^(٥). فجاز أن يكون خبر «أَنَّ»

(١) المحرر الوجيز ٢٩٠/٥. وأخرجه الثعلبي في تفسيره ١٥٦/٦-١٥٨ بسياق طويل بإسنادين عن ابن عباس رضي الله عنه، وسَمَّى الرجلَ العابدَ بَرُصِيصًا. وفي الإسناد الأول مقاتل بن سليمان، قال الحافظ في تفريره: كَذَّبُوهُ وهَجَرُوهُ، وَرُمِيَ بالتَجْسِيم. وفي الإسناد الثاني عبد الرحمن بن قَبِيصَةَ بن دُؤَيْبٍ وهو مجهول، وقد ترجم له ابن عساكر في تاريخ دمشق ٣٣٨/٣٥، وذكر عنه راوياً ضعيفاً هو أبو حذيفة موسى بن مسعود النهدي.

وأخرجه بنحوه الطبري ٥٤٣/٢٢-٥٤٤، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٨٨٦٠) من طريق محمد بن سعد العوفي، عن عمه، عن أبيه عطية بن سعد العوفي، عن ابن عباس رضي الله عنه. عطية العوفي ومن قبله كلُّهم ضعفاء.

وأخرجه بنحوه مختصراً الخرائطي في اعتلال القلوب (١٩١) من طريق عدي بن ثابت، عن ابن عباس رضي الله عنه. وعدي لا تُعرف له رواية عن ابن عباس.

وأخرجه بنحوه مختصراً أيضاً عبدُ الرزاق في تفسيره ٢٨٤/٢، والطبري ٥٤٤/٢٢ عن طاوس.

(٢) المحرر الوجيز ٢٩٠/٥.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٤ عن الحسن وسليمان بن أرقم، والمحرر الوجيز ٢٩٠/٥ عن الحسن وعمرو بن عبيد.

(٤) إملاء ما مَنَّ به الرحمن ٢/٢٥٩. وينظر إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٠١.

(٥) أي: «خَالِدَانِ»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٥٤ عن الأعمش، وفي المحرر الوجيز ٢٩٠/٥ عن ابن مسعود والأعمش.

والظرف مُلغًى، وإن كان قد أُكِّدَ بقوله: «فيها»، وذلك جائزٌ على مذهب سيبويه^(١). ومنع ذلك أهلُ الكوفة؛ لأنَّه إذا أُكِّدَ عندهم لا يُلغى. ويجوز أن يكون «في النار» خبراً لـ «أنَّ» و«خالدٍ» خبر ثانٍ^(٢)، فلا يكون فيه حُجَّةٌ على مذهب سيبويه.

ولمَّا انقضى في هذه السورة وضُفَ المنافقين واليهود وعظ المؤمنين؛ لأنَّ الموعدة بعد ذكر المصيبة لها موقعٌ في النَّفس؛ لرفَّة القلوب، والحذر ممَّا يوجب العذاب.

وكرَّر الأمر بالتقوى على سبيل التوكيد^(٣)، أو لاختلاف مُتعلِّق التقوى، فالأولى في أداء الفرائض؛ لأنَّه مقترن بالعمل، والثانية في ترك المعاصي؛ فإنَّه مقترن بالتهديد والوعيد^(٤).

وقرأ الجمهور: «وَلْتَنْظُرْ» أمراً، واللام ساكنة. وأبو حَيوة ويحيى بن الحارث بكسرها. ورُوي ذلك عن حفص عن عاصم. والحسن بكسرها وفتح الرَّاء؛ جعلها لام كي^(٥).

ولمَّا كان أمرُ القيامة كائناً لا محالة عبَّرَ عنه بالغد، وهو اليوم الذي يلي يومك، على سبيل التقريب. وقال الحسن وقتادة: لم يَزَلْ يُقَرِّبه حتى جعله كالغد، ونحوه: ﴿كَأَن لَّمْ تَقَفْ بِالْأَمْسِ﴾ [يونس: ٢٤] يريد تقريب الزمان الماضي. وقيل: عبَّرَ عن الآخرة بالغد كأنَّ الدنيا والآخرة نهاران يومٌ وغدٌ^(٦).

(١) الكتاب ١٢٥/٢. والكلام من المحرر الوجيز ٢٩٠/٥، وينظر معاني القرآن للفراء ١٤٦-١٤٧/٣.

(٢) ينظر إملاء ما منَّ به الرحمن ٢٥٩/٢.

(٣) الكشف ٨٦/٤.

(٤) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٤٠٢/٤، والنكت والعيون ٥١١/٥، والكشاف ٨٦/٤، وتفسير القرطبي ٣٨٧/٢٠.

(٥) المحرر الوجيز ٢٩١/٥ دون قوله: ورُوي ذلك عن حفص عن عاصم. والمشهور عنه كقراءة الجمهور.

(٦) الكشف ٨٦/٤. وينظر بعضه في المحرر الوجيز ٢٩١/٥.

وقال ابن عطية^(١): ويحتمل أن يريد بقوله: ﴿لَعَنَ﴾ ليوم الموت؛ لأنه لكل إنسان كغده. وقال مجاهد وابن زيد: بالأمس: الدنيا، وغد: الآخرة.

وقال الزمخشري^(٢): أمّا تنكير النَّفْس فاستقلالاً للأنفس النواظر فيما قدَّمَنَ للآخرة، كأنه قال: فلتنظر نفس واحدة في ذلك. وأمّا تنكير «الغد» فلتعظيمه وإبهام أمره، كأنه قيل: لِعَدِّ لا يُعَرَفُ كُنْهه؛ لِعَظَمِهِ. انتهى.

وقرأ الجمهور: «لا تكونوا» بقاء الخطاب. وأبو حيوه بقاء الغيبة على سبيل الالتفات.

وقال ابن عطية^(٣): كناية عن النفس التي هي اسم الجنس.

﴿كَالَّذِينَ نَسُوا﴾ هم الكفار، تركوا عبادة الله وامتنال ما أمر واجتناب ما نهى. وهذا تنبيه على فرط غفلتهم واتباع شهواتهم.

﴿فَأَنسَهُمْ أَنفُسَهُمْ﴾ حيث لم يسعوا إليها في الخلاص من العذاب^(٤). وهذا من المجازاة على الذنب بالذنب، عوقبوا على نسيان جهة الله تعالى بأن أنساهم أنفسهم. قال سفيان: المعنى: حظ أنفسهم^(٥).

ثم ذكر مباينة الفريقين، أصحاب النار في الجحيم، وأصحاب الجنة في النعيم، كما قال: ﴿أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ﴾ [السجدة: ١٨]، وقال تعالى: ﴿أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾^(٦) [ص: ٢٨].

﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ﴾ هذا من باب التخييل والتمثيل، كما مر في قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾ [الأحزاب: ٧٢]، دل على ذلك ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ

(١) في المحرر الوجيز ٢٩١/٥.

(٢) في الكشاف ٨٦/٤.

(٣) في المحرر الوجيز ٢٩١/٥، والقراءة فيه. وما بعده منه ومن الكشاف ٨٧/٤ بنحوه.

(٤) الكشاف ٨٧/٤.

(٥) المحرر الوجيز ٢٩١/٥.

(٦) تفسير القرطبي ٣٨٨/٢٠.

نَصَرِبَهَا لِلنَّاسِ»، والغرض توبيخ الإنسان على قسوة قلبه وعدم تأثره لهذا الذي لو أنزل على الجبل لتخشع وتصدع، وإذا كان الجبل على عظمه وتصلبه يعرض له الخشوع والتصدع، فابن آدم كان أولى بذلك، لكنه على حقارته وضعفه لا يتأثر^(١).

وقرأ طلحة: «مُصَّدِعًا» بإدغام التاء في الصاد^(٢). وأبو السَّمَال وأبو دينار الأعرابي: «الْقُدُّوس» بفتح القاف^(٣). والجمهور بالفك والضم.

وقرأ الجمهور: «المؤمن» بكسر الميم، اسم فاعل من آمَنَ بمعنى آمِنَ. وقال ثعلب: الْمُصَدِّقُ الْمُؤْمِنِينَ فِي أَنَّهُمْ آمَنُوا. وقال النَّحَّاس: أو في شهادتهم على الناس يوم القيامة. وقيل: الْمُصَدِّقُ نَفْسَهُ فِي أَقْوَالِهِ الْأَزَلِيَّةِ^(٤).

وقرأ أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين - وقيل: أبو جعفر المدني -: «المؤمن» بفتح الميم^(٥). قال أبو حاتم: لا يجوز ذلك؛ لأنه لو كان كذلك لكان «المؤمن» به، وكان جائزاً، لكن «المؤمن» المطلق بلا حرف جرٍّ يكون مَنْ كان خائفاً فأْمَنَ. وقال الزمخشري^(٦): يعني المؤمن به على حذف حرف الجرِّ، كما تقول في قوم موسى من قوله: ﴿وَأَخَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ [الأعراف: ١٥٥] المختارون. ﴿الْمُهَيِّئِينَ﴾ تقدّم شرحه^(٧).

﴿الْجَبَّارُ﴾: القاهر الذي جبر خلقه على ما أراد^(٨). وقيل: ﴿الْجَبَّارُ﴾: الذي لا يُدَانِيهِ شَيْءٌ وَلَا يُلْحَقُ، ومنه نخلة جَبَّارَة: إذا لم تُلْحَقْ^(٩). وقال امرؤ القيس:

(١) الكلام بنحوه من الكشف ٨٧/٤، والمحرر الوجيز ٢٩١/٥.

(٢) المحرر الوجيز ٢٩١/٥.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٤. وينظر إعراب القرآن للنحاس ٤٠٤/٤-٤٠٥.

(٤) المحرر الوجيز ٢٩٢/٥. وقول النحاس في إعراب القرآن له ٤٠٥/٤.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٤.

(٦) في الكشف ٨٧/٤.

(٧) عند تفسير الآية (٤٨) من سورة المائدة.

(٨) الكشف ٨٧/٤.

(٩) المحرر الوجيز ٢٩٢/٥.

سَوَامِقُ جَبَّارٍ أَثِيثٍ فُرُوعُهُ وَعَالَيْنَ قِنُونًا مِنَ الْبُسْرِ أَحْمَرًا^(١)

وقال ابن عباس: هو العظيم. وجبروته: عظَّمته. وقيل: هو من الجَبَر: وهو الإصلاح، جَبَرْتُ العظمَ: أَصْلَحْتُهُ بعد الكسر^(٢).

وقال الفرَّاء: من أَجْبَرَه على الأمر: قهره. قال: ولم أسمع فعَّالاً من أفعل إلا في جَبَّارٍ وَدَرَّاكٍ^(٣). انتهى. وَسُمِعَ أَسَارَ فهو سَارٌّ^(٤).

﴿الْمُتَكَبِّرُ﴾: البالغ في الكبرياء والعظمة. وقيل: المتكبر عن ظلم عباده.

﴿الْخَلِيقُ﴾: الْمُقَدَّر لما يوجدہ ﴿الْبَارِئُ﴾: الْمُمَيِّز بعضه من بعض بالأشكال المختلفة^(٥) ﴿الْمُصَوِّرُ﴾: الْمُمَثِّل.

وقرأ عليٌّ، وحاطب بن أبي بلتعة، والحسن، وابن السَّمِيفَع: «الْمُصَوِّر» بفتح الواو والراء^(٦). وانتصب مفعولاً بـ «الباريء» وأراد به جنس الْمُصَوِّر.

وعن عليٍّ فتح الواو وكسر الراء^(٧)، على إضافة اسم الفاعل إلى المفعول، نحو: الضَّارِبُ الغلام.

(١) سلف عند تفسير الآية (٢٦) من سورة البقرة.

(٢) تفسير الثعلبي ١٦١/٦.

(٣) تفسير القرطبي ٣٩٢/٢٠.

(٤) ينظر الصحاح (سأر).

(٥) الكشف ٨٧/٤.

(٦) المحرر الوجيز ٢٩٢/٥ عن علي بن أبي طالب والكلام منه، والكشاف ٨٧/٤-٨٨ عن حاطب،

وزاد المسير ٢٢٩/٨ عن الحسن وابن السَّمِيفَع.

(٧) أي: «الْمُصَوِّر»، وهي في المحرر الوجيز ٢٩٢/٥.

سورة الممتحنة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ ءَوِيَّةً تُلَفُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَقْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ صَلَّى سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾ إِنْ يَتَفَقَّهْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوَى وَوَدُّوا أَنْ تُكْفُرُوا ﴿٢﴾ لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣﴾ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُوكُمْ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٤﴾ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٦﴾ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧﴾ لَا يَتَنَبَّهَكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٨﴾ إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَقُولُوا هُمْ يَتَوَلَّوْا وَلَوْلَا هُمْ فَالْغَالِبُونَ ﴿٩﴾﴾

هذه السورة مدنية^(١)، ونزلت بسبب حاطب بن أبي بلتعة، كان قد وجَّه كتاباً

(١) معاني القرآن للزجاج ١٥٥/٥، وتفسير أبي الليث ٣/٣٥٠، والنكت والعيون ٥/٥١٦، والمحرر الوجيز ٥/٣٩٢.

مع امرأة إلى أهل مكة يخبرهم بأن رسول الله ﷺ متوجه إليهم لغزوهم، فأطلع الله رسوله ﷺ على ذلك، ووجه إلى المرأة من أخذ الكتاب منها، والقصة مشهورة في كتب الحديث والتفسير^(١).

ومناسبة هذه السورة لما قبلها أنه لما ذكر فيما^(٢) قبلها حالة المنافقين والكفار افتتح هذه بالنهي عن موالاة الكفار والتوحد إليهم، وأضاف في قوله: «عدوي» تغليظاً لجرمهم، وإعلاماً بحلول عقاب الله بهم^(٣).

والعدو ينطلق على الواحد وعلى الجمع، و«أولياء» مفعول ثانٍ لـ «تتخذوا». «تلقون» بيان لموالاتهم فلا موضع له من الإعراب، أو استئناف إخبار^(٤).

وقال الحوفي والزمخشري^(٥): حال من الضمير في «لا تتخذوا»، أو صفة لـ «أولياء»، وهذا تقدمهما إليه الفراء، قال: «تلقون إليهم بالمودة» من صلة «أولياء»^(٦). انتهى.

وعندهم أن النكرة توصل، وعند البصريين لا توصل، بل توصف، والحال والصفة قيد، وهم قد نهوا عن اتخاذهم أولياء مطلقاً، والتقييد يدل على أنه يجوز أن يتخذوا أولياء إذا لم يكونوا في حال إلقاء المودة، أو إذا لم يكن الأولياء متصفين بهذا الوصف، وقد قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ [المائدة: ٥١] فدل على أنه لا تعتبر تلك الحال ولا ذلك الوصف.

والإلقاء: عبارة عن الإفضاء بالمودة.

ومفعول «تلقون» محذوف، أي: تلقون إليهم أخبار الرسول ﷺ وأسراره.

(١) أخرجه البخاري (٣٠٠٧)، ومسلم (٢٤٩٤)، وأحمد (٦٠٠) عن علي بن أبي طالب. وينظر السيرة النبوية ٣٩٨-٣٩٩، وتنظر المصادر السابقة.

(٢) المثبت من (ع) والمطبوع، وفي باقي النسخ: ذكرهما.

(٣) الكشف ٨٩/٤ بنحوه.

(٤) ينظر إملاء ما من به الرحمن ٢٥٩/٢.

(٥) في الكشف ٨٩/٤.

(٦) معاني القرآن للفراء ١٤٧/٣.

والباء في «بالمودة» للسبب، أي: بسبب المودة التي بينهم. وقال الكوفيون: الباء زائدة كما قيل في: ﴿وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥] أي: أيديكم^(١).

قال الحوفي: وقال البصريون: هي مُتعلِّقة بالمصدر الذي دلَّ عليه الفعل، وكذلك قوله: ﴿يَا حَكَايَ يُطْلَى﴾ [الحج: ٢٥] أي: إرادته بالحاد. انتهى. فعلى هذا يكون «بالمودة» مُتعلِّقاً بالمصدر، أي: إلقاؤهم بالمودة، وهذا ليس بجيد؛ لأنَّ فيه حذف المصدر وهو موصول، وحذف الخبر؛ إذ إلقاؤهم مبتدأ، و«بما»^(٢) متعلِّق به.

«وقد كفروا» جملة حالية، وذو الحال الضمير في «تلقون»، أي: تواذونهم وهذه حالهم وهي الكفر بالله، ولا يناسب الكافر بالله أن يؤدَّ. وأجاز الزمخشري^(٣) أن يكون حالاً من فاعل «لا تتخذوا».

وقرأ الجمهور: «بما جاءكم». والجحدريُّ والمُعَلَّى عن عاصم: «لِما» باللام مكان الباء^(٤)، أي: لأجل ما جاءكم.

«يُخْرِجون الرسول» استئناف كالتفسير لكفرهم، أو حال من ضمير «كفروا»^(٥). «وإياكم» معطوف على «الرسول»، وقُدِّم على «إياكم» «الرسول»؛ لشرفه، ولأنَّه الأصل للمؤمنين به، ولو تقدَّم الضمير لكان جائزاً في العربية خلافاً لمن خصَّ ذلك بالضرورة، قال: لأنَّك قادرٌ على أن تأتي به مُتَّصلاً، فلا تفصل إلا في الضرورة، وهو محجوج بهذه الآية، ويقول تعالى: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ [النساء: ١٣١]، وقُدِّم الموصول هنا على المخاطبين للسُّبْق في الزمان، وبغير ذلك من كلام العرب.

(١) الكشف ٨٩/٤ بنحوه، وما قبله منه أيضاً.

(٢) في الدر المصون ٢٩٨/١٠، واللباب ٦/١٩: «بالمودة» بدل «بما».

(٣) في الكشف ٨٩/٤.

(٤) الكشف ٨٩/٤ عن الجحدري والكلام منه، والمحزر الوجيز ٢٩٤/٥ عن المعلى عن عاصم. والمشهور عن عاصم قراءة الجمهور.

(٥) الكشف ٨٩/٤.

و«أن تؤمنوا» مفعولٌ من أجله، أي: يخرجون لإيمانكم أو كراهةً إيمانكم، «إن كنتم خرجتم» شرطٌ جوابه محذوف؛ لدلالة ما تقدّم عليه وهو قوله: «لا تتخذوا عدوّي» ونصب «جهاداً» و«ابتغاءً» على المصدر في موضع الحال، أي: مجاهدين ومبتغين، أي: على أنّه مفعولٌ من أجله^(١).

«تُسِرُّون» استئناف، أي: تُسِرُّون وقد علمتم أنّي أعلمُ الإخفاء والإعلان، وأُظهِرُ الرسول ﷺ على ذلك، فلا طائل في فعلكم هذا^(٢).

وقال ابن عطية^(٣): «تُسِرُّون» بدل من «تُلْقُونَ». انتهى. وهو شبيهه ببدل الاشتمال؛ لأنّ الإلقاء يكون سراً وجهراً، فهو ينقسم إلى هذين النوعين. وأجاز أيضاً أن يكون خبر مبتدأ محذوفٍ تقديره: أنتم تسِرُّون.

والظاهر أنّ «أعلم» أفعلٌ تفضيل؛ ولذلك عدّاه بالباء. وأجاز ابنُ عطية أن يكون مضارعاً وعُدّي بالباء. قال: لأنّك تقول: علمتُ بكذا، و«أنا أعلم» جملةٌ حالية.

والضمير في «ومن يفعلُه» الظاهر أنّه إلى أقرب مذكور، أي: ومن يفعل الإسرار. وقال ابن عطية: يدلُّ على الاتّخاذ. وانتصب «سواءً» على المفعول به على تقدير تعديّ «ضَلَّ»، أو على الظرف على تقدير اللزوم. والسواء: الوَسَط.

ولمّا نهى المؤمنين عن اتّخاذ الكفار أولياء، وشرح ما به الولاية من إلقاء المودة إليهم، وذكر ما صنع الكفار بهم أولاً من إخراج الرسول ﷺ والمؤمنين، ذكر صنيعهم آخرّاً لو قدروا عليه من أنّه إنّ تمكّنوا منه تظهروا عداوتهم لكم، ويسطوا أيديهم بالقتل والتعذيب، وألسنتهم بالسبّ، وودّوا لو ارتدّدتم عن دينكم الذي هو أحبُّ الأشياء إليكم، وهو سبب إخراجهم إياكم.

قال الزمخشري^(٤): فإن قلت: كيف أورد جوابَ الشرط مضارعاً مثله ثم قال:

(١) المحرر الوجيز ٥/٢٩٤.

(٢) الكشف ٤/٨٩.

(٣) في المحرر الوجيز ٥/٢٩٤.

(٤) في الكشف ٤/٩٠.

«وَدُّوا» بلفظ الماضي؟ قلت: الماضي وإن كان يجري في باب الشرط مجرى المضارع في علم الإعراب فإنَّ فيه نُكْتَةً، كأنَّه قيل: وَدُّوا قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ كُفِّرَكُمْ وارتدادكم، يعني أنَّهم يريدون أن يُلْحِقُوا بكم مَضَارَّ الدُّنْيَا والدين جميعاً. انتهى.

وكانَّ الزمخشريّ فهِمَ من قوله: «وَدُّوا» أنَّه معطوفٌ على جواب الشرط، فجعل ذلك سؤالاً وجواباً، والذي يظهر أنَّ قوله: «وَدُّوا» ليس على جواب الشرط؛ لأنَّ وِدَادَتَهُمْ كُفْرَهُمْ ليست مترتبةً على الظَّفَرِ بهم والتسلُّطِ عليهم، بل هم وادُّون كُفْرَهُمْ على كُلِّ حال، سواء أَظْفَرُوا بهم أم لم يَظْفَرُوا، وإنَّما هو معطوفٌ على جملة الشرط والجزاء، أخبر تعالى بخبرين أحدهما اتِّصَاحُ عداوتِهِمْ والبَسْطُ إليهم ما ذُكِرَ على تقدير الظَّفَرِ بهم، والآخر وِدَادَتَهُمْ كُفْرَهُمْ، لا على تقدير الظَّفَرِ بهم.

ولمَّا كان حاطبٌ قد اعتذر بأنَّ له بمكة قرابةً فكتبَ إلى أهلها بما كتب ليُرْعَوْه في قرابته، قال تعالى: ﴿لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ﴾ أي: قراباتكم الذين تُوالون الكفار من أجلهم، وتتقربون إليهم مُحَامَاةً عليهم^(١).

و«يَوْمَ» معمولٌ لـ «تَنفَعَكُمْ» أو لـ «يُفْصِلُ»^(٢).

وقرأ الجمهور: «يُفْصِلُ» بالياء مُخَفَّفاً مَبْنِياً للمفعول. وقرأ الأعرج، وعيسى، وابنُ عامر كذلك إلَّا أنَّه مُشَدَّدٌ^(٣). والمرفوع إما «بَيْنَكُمْ» وهو مَبْنِئٌ على الفتح لإضافته إلى مَبْنِئٍ، وإمَّا ضمير المصدر المفهوم من «يُفْصِلُ» أي: يُفْصِلُ هو، أي: الفصل.

وقرأ عاصم، والحسن، والأعمش: «يُفْصِلُ» بالياء مُخَفَّفاً مَبْنِياً للفاعل. وحمزة، والكسائي، وابنُ وثَّاب مَبْنِئاً للفاعل وبالياء مضمومةً مُشَدَّداً^(٤). وأبو خنوة

(١) الكشاف ٩٠/٤ ببعضه.

(٢) المحرر الوجيز ٢٩٤/٥-٢٩٥.

(٣) أي: «يُفْصِلُ»، والقراءة عن ابن عامر في السبعة ص ٦٣٣، والتيسير ص ٢١٠. وينظر

المحرر الوجيز ٢٩٥/٥.

(٤) أي: «يُفْصِلُ»، وتنظر المصادر السابقة.

وابنُ أبي عَبلَةَ كذلك، إِلَّا أَنَّهُ خُفِّفَ^(١). والنَّخَعِي وطلحة كذلك إِلَّا أَنَّهُ بالنون مُشَدَّدًا^(٢). وهما أيضاً وزيد بن علي بالنون مفتوحةً مخفَّفًا مبنياً للفاعل^(٣). وأبو حَيوة أيضاً بالنون مضمومة مُخَفَّفًا^(٤)، فهذا ثمانِي قراءات.

ولمَّا نهى عن موالاة الكُفَّار ذكر قصة إبراهيم عليه الصلاة والسلام، وأنَّ من سيرته التبرُّؤ من الكُفَّار؛ ليقْتدوا به في ذلك ويتأسَّوا.

وقرأ الجمهور: «إِسْوَةٌ» بكسر الهمزة. وعاصم بضمِّها^(٥)، وهما لُغْتَان.

﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ قيل: مَنْ آمَنَ به. وقال الطبري وغيره: الأنبياء معاصروه، أو كانوا قريباً من عصره؛ لأنَّه لم يُرَوَّ أَنَّهُ كان له أتباعٌ مؤمنون في مكافحته لئُمرود، ألا تراه قال لسارة حين رحل إلى الشام مهاجراً من بلد ئُمرود: ما على الأرض مَنْ يعبدُ اللهَ غيري وغيركِ^(٦).

والتأسِّي بإبراهيم عليه السلام هو في التبرُّؤ من الشُّرك، وهو في كلِّ مَلَّةٍ، ويرسولنا عليه الصلاة والسلام على الإطلاق في العقائد وأحكام الشرع^(٧).

وقرأ الجمهور: «بُرَاءٌ» جمع بريء، كظريف وظُرفاء. وعيسى: «بِرَاءٌ»^(٨) جمع بريء أيضاً، كظريف وظُراف. وأبو جعفر بضمِّ الباء^(٩)، كئُؤَامِ وظُؤَارٍ، فهو اسم

(١) أي: «تُفْصِلُ»، وهي في تفسير الثعلبي ١٦٧/٦، والمححر الوجيز ٢٩٥/٥ عن أبي حيو.

(٢) أي: «تُفْصِلُ»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٥٥ عن طلحة، وفي تفسير الثعلبي ١٦٧/٦، والمححر الوجيز ٢٩٥/٥ عنهما.

(٣) أي: «تُفْصِلُ».

(٤) أي: «تُفْصِلُ».

(٥) السبعة ص ٦٣٣، والتيسير ص ٢١٠.

(٦) المححر الوجيز ٢٩٥/٥. وقول الطبري في تفسيره ٥٦٦/٢٢.

(٧) تفسير القرطبي ٤٠٣/٢٠.

(٨) القراءات الشاذة ص ١٥٥، والمحتسب ٣١٩/٢، والمححر الوجيز ٢٩٥/٥.

(٩) أي «بُرَاءٌ»، وهي عنه في المححر الوجيز ٢٩٥/٥، والمشهور عن أبي جعفر كقراءة الجمهور.

جمع، الواحد بَرِيءٌ وتَوَأَّم وظَنَّرٌ. ورُوِيَتْ عن عيسى. قال أبو حاتم: زعموا أنَّ عيسى الهمدانيَّ رَوَوْا عنه «براء» على فَعَال، كالذي في قوله تعالى: ﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ﴾ في الزخرف [الآية: ٢٦]، وهو مصدرٌ على فَعَال يُوصَف به المفرد والجمع^(١).

وقال الزمخشري: «وبراء» على إبدال الضم من الكسر، كرُخَال ورُبَاب^(٢). انتهى. فالضمة في ذلك ليست بدلاً من كسرة، بل هي ضمة أصلية، وهو وزنٌ من أوزان الجموع، وليس جمعٌ تكسير فتكون الضمة بدلاً من الكسرة.

«إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ» استثناءٌ من قوله: «أسوة حسنة». قاله قتادة^(٣) والزمخشري^(٤). قال مجاهد وقتادة وعطاء الخراساني وغيرهم: المعنى: أنَّ الأسوة لكم في هذا الوجه لا في هذا الآخر، لأنَّه كان لعلَّةٍ ليست في نازلتكم^(٥).

وقال الزمخشري^(٦): فإن قلت: فإن كان قوله: «لأستغفرَنَّ لك» مستثنى من القول الذي هو «أسوة حسنة»، فما بالُ قوله: ﴿وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ وهو غير حقيق بالاستثناء، ألا ترى إلى قوله: ﴿فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾؟ [الفتح: ١١] قلت: أراد استثناء جملة قوله: «لأبيه»، والقصدُ إلى موعد الاستغفار له، وما بعده مبنيٌّ عليه وتابعٌ له، كأنَّه قال: أنا أستغفرُ لك، وما في طاقتي إلا الاستغفار. انتهى.

وقال الزمخشري أيضاً بعد أن ذكر أنَّ الاستثناء هو من قوله: «أسوة حسنة» قال: لأنَّه أراد بالأسوة الحسنة قولهم الذي حَقَّ عليهم أن يأتسوا به ويتخذوه سُنَّةً يستَنُّون بها. انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٢٩٥/٥ بنحوه.

(٢) الكشف ٩١/٤. والرُّخَال؛ جمع رُخْل: وهي الأنثى من أولاد الضأن. والرُّبَاب؛ جمع الرُّبَى: وهي الشاة التي وضعت حديثاً. اللسان (رخل) و(رب).

(٣) فيما ذكره الماوردي في النكت والعيون ٥١٨/٥.

(٤) في الكشف ٩٠/٤.

(٥) المحرر الوجيز ٢٩٥/٥.

(٦) في الكشف ٩٠/٤-٩١.

والذي يظهر أنه مستثنى من مضاف لإبراهيم، تقديره: أسوة حسنة في مقالات إبراهيم ومحاواراته لقومه «إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك» فليس فيه أسوة حسنة، فيكون على هذا استثناءً متصلاً، وأمّا أن يكون قول إبراهيم مندرجاً في «أسوة حسنة» لأن معنى الأسوة هو الاقتداء والتأسي؛ فالقول ليس مندرجاً تحته، لكنه مندرج تحت مقالات إبراهيم عليه السلام.

وقال ابن عطية^(١): ويحتمل أن يكون الاستثناء من التبرّي والقطيعة التي ذكرت، [أي]: لم تبق صلة إلا كذا. انتهى.

وقيل: هو استثناء منقطع، المعنى: لكن قول إبراهيم لأبيه: لأستغفرن لك، فلا تأسوا به فيه فتستغفروا وتعدوا آباءكم الكفار الاستغفار^(٢).

«ربنا عليك توكلنا» وما بعده، الظاهر أنه من تمام قول إبراهيم متصلاً بما قبل الاستثناء، وهو من جملة ما يتأسى به، وفصل بينهما بالاستثناء اعتناءً بالاستثناء، ولقرّبه من المستثنى منه. ويجوز أن يكون أمراً من الله للمؤمنين، أي: قولوا: ربنا عليك توكلنا، علّمهم بذلك قطع العلائق التي بينهم وبين الكفار^(٣).

﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً﴾ قال ابن عباس: لا تسلّطهم علينا فيفتنونا ويُعذبونا^(٤). وقال مجاهد: لا تُعذبنا بأيديهم أو بعذاب من عندك، فيظنّوا أنهم مُحقّقون وأنا مُبطلون، فيفتنوا لذلك^(٥). وقال قريباً منه قتادة وأبو مجلز^(٦). وقول ابن عباس أرجح؛ لأنه دعاء لأنفسهم، وعلى قول غيره: دعاء للكفار.

والضمير في «فيهم» عائذ على إبراهيم والذين معه^(٧). وكُرّرت الأسوة تأكيداً،

(١) في المحرر الوجيز ٢٩٥/٥، وما بين حاصرتين الآتي منه.

(٢) تفسير القرطبي ٢٠/٢٠٤. وينظر النكت والعيون ٥١٨/٥.

(٣) الكشف ٩١/٤.

(٤) أخرجه الطبري ٥٦٩/٢٢. وهو في النكت والعيون ٥١٨/٥، والمحرر الوجيز ٢٩٦/٥.

(٥) أخرجه بنحوه الطبري ٥٦٩/٢٢. وهو في النكت والعيون ٥١٨/٥.

(٦) ينظر المحرر الوجيز ٢٩٦/٥.

(٧) تفسير الطبري ٥٧٠/٢٢، وتفسير البغوي ٤/٣٣٠، وزاد المسير ٨/٢٣٥.

وَأُكِّدَ ذَلِكَ بِالْقَسَمِ أَيْضاً^(١).

و«لَمَنْ يَرْجُو» بدل من ضمير الخطاب، بدل بعض من كل.

وَرُوي أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَزَمَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى إِظْهَارِ عَدَاوَاتِ أَقْرَبَائِهِمُ الْكَفَّارَ، وَلِحَقِّقِهِمْ هُمْ؛ لَكُونَهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا حَتَّى يَتَوَادُّوا، فَنَزَلَ: ﴿عَسَى اللَّهُ﴾ الْآيَةُ، مُؤَسِّسَةً وَمُرْجِيَّةً، فَأَسْلَمَ الْجَمِيعُ عَامَ الْفَتْحِ، وَصَارُوا إِخْوَانًا، وَمَنْ ذَكَرَ أَنَّ هَذِهِ الْمَوَدَّةَ هِيَ تَزْوِيجُ النَّبِيِّ ﷺ أُمَّ حَبِيبَةَ بِنْتِ أَبِي سَفْيَانَ، وَأَنَّهَا كَانَتْ بَعْدَ الْفَتْحِ، فَقَدْ أَخْطَأَ؛ لِأَنَّ تَزْوِيجَهَا كَانَ وَقْتُ هَجْرَةِ الْحَبِشَةِ، وَهَذِهِ الْآيَاتُ سَنَةٌ سَبْعٌ مِنَ الْهَجْرَةِ، وَلَا يَصِحُّ ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَّا أَنْ يَسُوْقَهُ مِثَالًا وَإِنْ كَانَ مُتَقَدِّمًا لِهَذِهِ الْآيَةِ؛ لِأَنَّهُ اسْتَمَرَّ بَعْدَ الْفَتْحِ كَسَائِرِ مَا نَشَأَ مِنَ الْمَوَدَّاتِ. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةَ^(٢).

و«عسى» من الله تعالى واجبة الوقوع.

﴿وَاللَّهُ فَعِذٌّ﴾ عَلَى تَقْلِيلِ الْقُلُوبِ وَتَيْسِيرِ الْعَسِيرِ ﴿وَاللَّهُ عَفُوزٌ﴾ لِمَنْ أَسْلَمَ مِنَ الْمَشْرِكِينَ^(٣).

﴿لَا يَنْهَكُ اللَّهُ﴾ الْآيَةُ، قَالَ مُجَاهِدٌ: نَزَلَتْ فِي قَوْمٍ بِمَكَّةَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا، فَكَانُوا فِي رَتْبَةٍ سَوْءٍ؛ لَتَرْكِهِمْ فَرَضَ الْهَجْرَةِ. وَقِيلَ: فِي مُؤْمِنِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَغَيْرِهَا تَرَكَوا الْهَجْرَةَ. وَقَالَ الْحَسَنُ وَأَبُو صَالِحٍ: فِي خُزَاعَةَ وَبَنِي الْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ وَكِنَانَةَ وَمُزَيْنَةَ وَقِبَائِلَ مِنَ الْعَرَبِ كَانُوا مَظَاهِرِينَ لِلرَّسُولِ مُحِبِّينَ فِيهِ وَفِي ظَهْوَرِهِ. وَقِيلَ: فَيَمَنْ لَمْ يِقَاتِلْ وَلَا أُخْرِجَ وَلَا أَظْهَرَ سَوْءًا مِنْ كَفَّارِ قُرَيْشٍ. وَقَالَ مُرَّةُ الْهَمْدَانِي وَعَطِيَّةُ الْعَوْفِي: فِي قَوْمٍ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ مِنْهُمْ الْعَبَّاسُ. وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ: فِي النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ مِنَ الْكُفَرَةِ. وَقَالَ النَّحَّاسُ وَالثَّعْلَبِيُّ: أَرَادَ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ لَمْ يَسْتَطِيعُوا الْهَجْرَةَ. وَقِيلَ: قَدِمَتْ عَلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ

(١) الكشاف ٩١/٤ بنحوه.

(٢) في المحرر الوجيز ٢٩٦/٥، وما قبله وما بعده منه أيضاً.

(٣) الكشاف ٩١/٤.

رضي الله تعالى عنها أمها قتيلة^(١) بنت عبد العزى وهي مشركة بهدايا فلم تقبلها، ولم تأذن لها بالدخول، فنزلت الآية، فأمرها رسول الله ﷺ أن تُدخِلها وتقبل منها، وتكرّمها وتحسّن إليها. قال ابن عطية^(٢): وكانت المرأة خالتها فيما روي، فسَمّتها أمّا.

وفي «التحرير» أنّ أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه طَلَّق امرأته قتيلة في الجاهلية وهي أم أسماء بنت أبي بكر، فقدمت في المدة التي فيها الهدنة، وأهدت إلى أسماء قُرطاً وأشياء، فكرهت أن تقبل منها، فنزلت الآية.

و«أن تبرؤهم» و«أن تولّوهم» بدلان ممّا قبلهما بدل اشتمال^(٣).



﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا مِنْ حِلٍّ لَّهُنَّ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاوَهُنَّ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا ءَالَيْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُفَّارِ وَاسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا ۚ ذَٰلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَنْصَحُكُمْ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ وَإِنْ فَاتَكُمْ نِسَاءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ فَانْكِحُوا ۚ ذَٰلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَنْصَحُكُمْ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١١﴾ وَإِنْ فَاتَكُمْ نِسَاءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ فَانْكِحُوا ۚ ذَٰلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَنْصَحُكُمْ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٢﴾ وَإِنْ فَاتَكُمْ نِسَاءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ فَانْكِحُوا ۚ ذَٰلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَنْصَحُكُمْ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٣﴾﴾

كان صلح الحديبية قد تضمن أنّ من أتى أهل مكة من المسلمين لم يردّ إليهم،

(١) تحرف في النسخ والمطبوع هنا وفي الموضع الآتي إلى: نفيّة، والمثبت من المصادر. وقصتها الآتية أخرجها ابن سعد ٢٥٢/٨، وأحمد (١٦١١)، والطبري ٥٧٢/٢٢، والحاكم ٤٨٥-٤٨٦/٢ من حديث عبد الله بن الزبير رضي الله عنه.

(٢) في المحرر الوجيز ٢٩٧/٥، وما قبله بتمامه منه مع تقديم وتأخير.

(٣) إملاء ما من به الرحمن ٢/٢٦٠.

ومن أتى المسلمين من أهل مكة رُدَّ إليهم، فجاءت أمّ كلثوم وهي بنت عُقبة بن أبي مُعَيْط، وهي أول امرأة هاجرت بعد هجرة رسول الله ﷺ في هُدنة الحُدَيْبية، فخرج في أثرها أخوها عُمارة والوليد، فقالا: يا محمد، أوفِّ لنا بشرطنا. فقالت: يا رسول الله، حالُ النساءِ إلى الضعف كما قد علمت، فترُدَّنِي إلى الكفار يفتنونني عن ديني؟! ولا صبرَ لي. فنقض الله العهدَ في النساءِ، وأنزل فيهنَّ الآيةَ، وحكَمَ بحُكْمِ رَضُوهُ كُلُّهُم^(١).

وقيل: سببُ نزولها سُبَيْعة بنت الحارث الأَسْلَمِيَّة، جاءت الحُدَيْبية مُسْلِمَةً، فأقبلَ زوجها مسافر المخزومي - وقيل: صيفي بن الراهب - فقال: يا محمد، اردُّ عليَّ امرأتي، فإنَّكَ قد شرطتَ لنا أنْ تَرُدَّ علينا مَنْ أتاكَ مِنَّا، وهذه طينةُ الكتاب لم تَجِفَّ. فنزلت بيانا أنَّ الشرطَ إنَّما كان في الرجال دون النساء^(٢).

وذكر أبو نُعيم الأصبهاني أنَّ سبب نزولها أُمَيْمَةُ بنت بشر بن عمرو بن عوف امرأة حسان بن الدَّحْدَاحَة^(٣).

وسمَّاهُنَّ تعالى مؤمناتٍ قبل أنْ يُمْتَحَنَ، وذلك لِنُطْقِهِنَّ بكلمة الشهادة ولم يظهر منهنَّ ما يُنافي ذلك، أو لأنَّهِنَّ مُشارفاتٍ لثبات إيمانهنَّ بالامتحان^(٤).

وقرئ: «مهاجرات»^(٥) بالرفع على البدل من المؤمنات.

وامتحانهنَّ؛ قالت عائشة: بآية المبايعَة^(٦). وقيل: بأنْ يَشْهَدَنَّ أن لا إله إلا الله، وأنَّ محمداً رسولُ الله^(٧).

(١) زاد المسير ٢٣٨/٨-٢٣٩.

(٢) الكشف ٩٢/٤.

(٣) المحرر الوجيز ٢٩٧/٥.

(٤) الكشف ٩٢/٤.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٥.

(٦) أخرجه البخاري (٥٢٨٨)، ومسلم (١٨٦٦)، وأحمد (٢٦٣٢٦).

(٧) أخرجه الطبري ٥٧٦/٢٢-٥٧٧.

وقال ابن عباس: بِالْحَلْفِ أَنَّهَا مَا خَرَجَتْ إِلَّا حُبًّا لِّلَّهِ وَرَسُولِهِ، وَرَغْبَةً فِي دِينِ الْإِسْلَامِ^(١).

وقال ابن عباس أيضاً ومجاهد وقتادة وعكرمة: كَانَتْ تُسْتَحَلِّفُ أَنَّهَا مَا هَاجَرَتْ لِبُغْضٍ فِي زَوْجِهَا، وَلَا لَجَرِيرَةٍ جَرَّتْهَا، وَلَا لِسَبٍِّ مِنْ أَغْرَاضِ الدُّنْيَا، سِوَى حُبِّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالذَّارِ الْآخِرَةِ^(٢).

﴿اللَّهُ أَكْبَرُ بِإِسْنَيْنٍ﴾ لَّأَنَّهُ تَعَالَى هُوَ الْمُطَّلَعُ عَلَى أَسْرَارِ الْقُلُوبِ وَمُخَبَّاتِ الْعَقَائِدِ ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ﴾ أَطْلُقِ الْعِلْمَ عَلَى الظَّنِّ الْغَالِبِ بِالْحَلْفِ، وَظُهُورِ الْأَمَارَاتِ بِالْخُرُوجِ مِنَ الْوَطَنِ، وَالْحُلُولِ فِي قَوْمٍ لَيْسُوا مِنْ قَوْمِهَا، وَبَيْنَ عِلَّةِ انْتِفَاءِ رَجْعِيهِنَّ إِلَى الْكُفَارِ أَزْوَاجَهُنَّ، وَذَلِكَ هُوَ التَّحْرِيمُ بَيْنَ الْمُسْلِمَةِ وَالْكَافِرِ. وَقَرَأْ طَلْحَةَ: «لَا هُنَّ يَخْلُلْنَ لَهُمْ»^(٣).

وَانْعَقِدِ التَّحْرِيمَ بِهَذِهِ الْجُمْلَةِ، وَجَاءَ قَوْلُهُ: ﴿وَلَا هُنَّ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ عَلَى سَبِيلِ التَّأْكِيدِ وَتَشْدِيدِ الْحُرْمَةِ؛ لَّأَنَّهُ إِذَا لَمْ تَحِلَّ الْمُؤْمِنَةُ لِلْكَافِرِ عَلِمَ أَنَّهُ لَا حِلَّ بَيْنَهُمَا الْبَتَّةَ. وَقِيلَ: أَفَادَ قَوْلُهُ: ﴿وَلَا هُنَّ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ اسْتِمْرَارَ الْحُكْمِ بَيْنَهُمْ فِيمَا يُسْتَقْبَلُ، كَمَا هُوَ فِي الْحَالِ مَا دَامُوا عَلَى الْإِشْرَاقِ وَهُنَّ عَلَى الْإِيمَانِ.

﴿وَأَنفَقُوا﴾ أَمَرَ أَنْ يُعْطَى الزَّوْجُ الْكَافِرُ مَا أَنْفَقَ عَلَى زَوْجِهِ إِذَا أَسْلَمَتْ، فَلَا يُجْمَعُ عَلَيْهِ خُسْرَانُ الزَّوْجِيَّةِ وَالْمَالِيَّةِ^(٤).

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أُعْطِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ امْتِحَانِهَا زَوْجَهَا الْكَافِرَ مَا أَنْفَقَ عَلَيْهَا، فَتَزَوَّجَهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، وَكَانَ إِذَا امْتَحَنَهُنَّ أُعْطِيَ أَزْوَاجَهُنَّ مَهْرَهُنَّ^(٥).

(١) أَخْرَجَهُ الْحَارِثُ بْنُ أَبِي أُسَامَةَ كَمَا فِي بَغْيَةِ الْبَاحِثِ (٧٢٢)، وَابْنُ الْبَرِّ كَمَا فِي كَشْفِ الْأَسْتَارِ (٢٢٧٢)، وَالتَّطَبُّعُ ٢٢/٥٧٥.

(٢) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٢٩٧/٥.

(٣) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٢٩٧/٥. وَوَقَعَ فِي الْمَطْبُوعِ: «يَحْلَان».

(٤) أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ٤/١٧٧٥.

(٥) تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٦/١٦٩-١٧٠.

وقال قتادة: الحكم في رَدِّ الصَّدَاقِ إِنَّمَا كَانَ فِي نِسَاءِ أَهْلِ الْعَهْدِ، فَأَمَّا مَنْ لَا عَهْدَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فَلَا يُرَدُّ عَلَيْهِ الصَّدَاقُ. وَالْأَمْرُ كَمَا قَالَ قَتَادَةُ^(١).

ثُمَّ نَفَى الْحَرْجَ فِي نِكَاحِ الْمُؤْمِنِينَ إِيَّاهُنَّ إِذَا آتَوهُنَّ مُهُورَهُنَّ، ثُمَّ أَمَرَ تَعَالَى بِفِرَاقِ نِسَائِهِنَّ الْكَوَافِرِ عَوَابِدِ الْأَوْثَانِ.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «تَمْسِكُوا» مَضَارِعَ أَمْسَكَ، كَأَبْرَمَ. وَأَبُو عَمْرٍو، وَمُجَاهِدٌ بِخِلَافِ عَنِّهِ، وَابْنُ جُبَيْرٍ، وَالْحَسَنُ، وَالْأَعْرَجُ مَضَارِعَ مَسَكَ مَشْدَدًا^(٢). وَالْحَسَنُ أَيْضًا، وَابْنُ أَبِي لَيْلَى، وَابْنُ عَامِرٍ فِي رِوَايَةِ عَبْدِ الْحَمِيدِ، وَأَبُو عَمْرٍو فِي رِوَايَةِ مُعَاذٍ^(٣): «تَمَسَّكُوا» بِفَتْحِ الثَّلَاثَةِ، مَضَارِعَ تَمَسَّكَ مَحذُوفِ التَّاءِ، أَيْ: «تَتَمَسَّكُوا». وَالْحَسَنُ أَيْضًا: «تَمْسِكُوا» بِكسر السِّينِ، مَضَارِعَ مَسَكَ ثَلَاثِيًّا.

وَقَالَ الْكَرَّخِيُّ: الْكَوَافِرُ يَشْمَلُ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءَ، فَقَالَ لَهُ الْفَارَسِيُّ: النَّخْوِيُّونَ لَا يَزَوِّنَ هَذَا إِلَّا فِي النِّسَاءِ جَمْعَ كَافِرَةٍ. وَقَالَ: أَلَيْسَ يُقَالُ: طَائِفَةٌ كَافِرَةٌ، وَفِرْقَةٌ كَافِرَةٌ؟ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ: فُبِهَتْ وَقُلْتُ: هَذَا تَأْيِيدٌ^(٤). انْتَهَى.

وَهَذَا الْكَرَّخِيُّ مُعْتَزِلِيٌّ فَقِيهٌ، وَأَبُو عَلِيٍّ مُعْتَزِلِيٌّ، فَأَعْجَبَهُ هَذَا التَّخْرِيجُ وَلَيْسَ بِشَيْءٍ؛ لِأَنَّهُ لَا يُقَالُ: كَافِرَةٌ، فِي وَصْفِ الرِّجَالِ إِلَّا تَابِعًا لِمَوْصُوفِهَا، أَوْ يَكُونُ مَحذُوفًا مُرَادًا، أَمَّا بَغْيَرُ ذَلِكَ فَلَا يُجْمَعُ فَاعِلَةٌ عَلَى قَوَاعِلٍ إِلَّا وَيَكُونُ لِلْمَوْثُوثِ. وَالْعِصْمُ جَمْعُ عِصْمَةٍ: وَهِيَ سَبَبُ الْبَقَاءِ فِي الزَّوْجِيَّةِ^(٥).

(١) تفسير القرطبي ٤١٥/٢٠.

(٢) أي: «تَمَسَّكُوا»، والقراءة عن أبي عمرو في السبعة ص ٦٣٤، والتيسير ص ٢١٠. والكلام في المحرر الوجيز ٢٩٧/٥-٢٩٨. إِلَّا أَنَّ فِيهِ عِبَارَةً: بِخِلَافِ عَنِّهِ، جَاءَتْ عَنِ الْحَسَنِ بَدَلًا عَنْ مُجَاهِدٍ.

(٣) المثبت من (ع) وحدها، والمطبوع، وروح المعاني ٨٨/٢٧. والكلام في باقي النسخ: وابن عامر في رواية معاذ. والقراءة في الشاذة ص ١٥٥ عن أبي عمرو برواية معاذ وعن الحسن، وهي عن الباقرين في المحرر الوجيز ٢٩٨/٥، والكلام الآتي منه.

(٤) المحرر الوجيز ٢٩٨/٥.

(٥) المحرر الوجيز ٢٩٧/٥.

﴿وَسَلُّوا مَا أَنْفَقْتُمْ﴾ أي: واسألوا الكافرين ما أنفقتم على أزواجكم إذا قرأوا إليهم ﴿وَلَيْسَلُوا﴾ أي: الكفار ما أنفقوا على أزواجهم إذا قرأوا إلى المؤمنين^(١).

ولمّا تقرّر هذا الحكم قالت قريش فيما روي: لا نرضى هذا الحكم ولا نلتزمه، ولا ندفع لأحد صداقاً. فنزلت بسبب ذلك هذه الآية الأخرى ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ﴾، فأمر تعالى المؤمنين أن يدفعوا إلى من قرئت زوجته من المسلمين ففاتت بنفسها إلى الكفار وانقلبت من الإسلام ما كان أمهرها^(٢).

قال الزمخشري^(٣): فإن قلت: هل لإيقاع «شيء» في هذا الموضع فائدة؟ قلت: نعم، الفائدة فيه أن لا يغادر شيء من هذا الجنس وإن قلّ وحقر غير معوّض منه؛ تغليظاً في هذا الحكم وتشديداً فيه. انتهى.

واللاتي ارتدذن من نساء المهاجرين ولحقن بالكفار: أمّ الحكم بنت أبي سفيان زوج عياض بن شدّاد الفهري، وأخت أمّ سلمة فاطمة بنت أبي أمية زوج عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه، وعبدّة بنت عبد العزى زوج هشام بن العاصي، وأمّ كلثوم بنت جروّل زوج عمر أيضاً^(٤).

وذكر الزمخشري^(٥) أنهنّ ستّ، فذكر أمّ الحكم، وفاطمة، وعبدّة وذكر أنّ زوجهما عمرو بن عبد ودّ، وكلثوم، وبرّوع بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان، وهند بنت أبي جهل كانت تحت هشام بن العاصي، وأعطى أزواجهنّ رسول الله ﷺ مهرهنّ من الغنيمة.

وقرأ الجمهور: «فعاقتن» بألف. ومجاهد، والزّهري، والأعرج، وعكرمة،

(١) تفسير الطبري ٥٨٦/٢٢، وتفسير الثعلبي ١٧١/٦.

(٢) المحرر الوجيز ٢٩٨/٥ عن الزّهري.

(٣) في الكشف ٩٤/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٢٩٨/٥.

(٥) في الكشف ٩٤/٤.

وَحُمِيدٌ، وَأَبُو حَيَّوَةَ، وَالزَّعْفَرَانِيُّ بِشَدِّ الْقَافِ^(١). وَالنَّخَعِيُّ، وَالْأَعْرَجُ أَيْضاً، وَأَبُو حَيَّوَةَ أَيْضاً، وَالزُّهْرِيُّ أَيْضاً، وَابْنُ وَثَّابٍ بِخِلَافِ عَنْهُ بِخَفِّ الْقَافِ مَفْتُوحَةً^(٢). وَمَسْرُوقٌ، وَالنَّخَعِيُّ أَيْضاً، وَالزُّهْرِيُّ أَيْضاً بِكسرها^(٣). وَمَجَاهِدٌ أَيْضاً: «فَاعْقَبْتُمْ»^(٤) عَلَى وَزْنِ أَفْعَلَ. يُقَالُ: عَاقَبَ الرَّجُلُ صَاحِبَهُ فِي كَذَا، أَيْ: جَاءَ فِعْلُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَعْقِبُ فِعْلَ الْآخَرِ. وَيُقَالُ أَعْقَبَ، قَالَ:

وَحَارَدَتِ الشُّكْدُ الْجِلَادُ وَلَمْ يَكُنْ لِعُقْبَةِ قِذْرِ الْمُسْتَعْبِرِينَ مُعْقِبٌ^(٥)
وَعَقَّبَ: أَصَابَ عُقْبَى، وَالتَّعْقِيبُ: غَزَوْا إِنْزَارَ غَزَوْ، وَعَقَّبَ بِفَتْحِ الْقَافِ وَكسرها مُخَفِّفًا.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: «فَاعْقَبْتُمْ» مِنَ الْعُقْبَةِ: وَهِيَ النَّوْبَةُ، شَبَّهَ مَا حَكَمَ بِهِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَالْكَافِرِينَ مِنْ أَدَاءِ هَؤُلَاءِ مُهُورَ نِسَاءِ أَوْلَئِكَ تَارَةً، وَأَوْلَئِكَ مُهُورَ نِسَاءِ هَؤُلَاءِ أُخْرَى، بِأَمْرِ يَتَعَاقَبُونَ فِيهِ كَمَا يُتَعَاقَبُ فِي الرُّكُوبِ وَغَيْرِهِ، وَمَعْنَاهُ: فَجَاءَتْ عَقِبَتُكُمْ مِنْ أَدَاءِ الْمَهْرِ، فَاتُوا مَنْ فَاتَتْهُ أَمْرَاتُهُ إِلَى الْكَفَارِ مِثْلَ مَهْرِهَا مِنْ مَهْرِ الْمَهَاجِرَةِ وَلَا تَوْتُوهُ زَوْجَهَا الْكَافِرَ، وَهَكَذَا عَنِ الزُّهْرِيِّ: يُعْطَى مِنْ صَدَاقٍ مَنْ لَحِقَ

(١) أَيْ: «فَعَقَّبْتُمْ»، وَهِيَ فِي الْقُرْآنِ الشَّاذَّةُ ص ١٥٥، وَالْمَحْتَسَبُ ٣١٩/٢ عَنْ الْأَعْرَجِ، وَفِي الْمَحْرَرِ ٢٩٨/٥ عَنْهُمُ دُونَ أَبِي حَيَّوَةَ وَالزَّعْفَرَانِيِّ.

(٢) أَيْ: «فَعَقَّبْتُمْ»، وَهِيَ فِي الْقُرْآنِ الشَّاذَّةُ ص ١٥٥ عَنْ النَّخَعِيِّ، وَفِي الْمَحْتَسَبِ ٣١٩/٢ عَنْ النَّخَعِيِّ وَالزُّهْرِيِّ وَيَحْيَى بْنِ وَثَّابٍ، وَفِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٢٩٨/٥ عَنْ الْأَعْرَجِ وَأَبِي حَيَّوَةَ وَالزُّهْرِيِّ.

(٣) أَيْ: «فَعَقَّبْتُمْ»، وَهِيَ فِي الْقُرْآنِ الشَّاذَّةُ ص ١٥٥، وَالْمَحْتَسَبُ ٣١٩/٢ عَنْ مَسْرُوقٍ، وَفِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٢٩٨/٥ عَنْ النَّخَعِيِّ وَالزُّهْرِيِّ.

(٤) الْقُرْآنِ الشَّاذَّةُ ص ١٥٥، وَالْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٢٩٨/٥ وَالْكَلامُ الْآتِي مِنْهُ.

(٥) الْبَيْتُ لِلْحَكِيمِ كَمَا فِي أَمَالِي أَبِي عَلِيٍّ الْقَالِي ٨/١، وَسَمَطُ اللَّالِيِّ ٣٤/١، وَتَهْذِيبُ اللُّغَةِ ٢٨٦/١، وَاللِّسَانُ وَتَاجُ الْعُرُوسِ (عَقَبَ) وَ(جَلَدَ) وَ(حَرَدَ) وَ(نَكَدَ). يُقَالُ: حَارَدَتِ الْإِبِلُ جَرَادًا، أَيْ: انْقَطَعَتْ أَلْبَانُهَا أَوْ قَلَّتْ. وَالشُّكْدُ مِنَ الْإِبِلِ: الثُّوْقُ الْغَزِيرَاتُ مِنَ اللَّبَنِ. وَالْجِلَادُ مِنَ الْإِبِلِ: الْغَزِيرَاتُ اللَّبَنِ، وَهِيَ أَدْسُ الْإِبِلِ لَبْنًا. وَعُقْبَةُ الْقِدْرِ: مَا التَزَقَ فِي أَسْفَلِهَا، أَوْ مِرْقَةٌ تُرَدُّ فِي الْقِدْرِ الْمُسْتَعَارَةِ.

بهم، فمعنى «أَعْقَبْتُمْ»: دخلتُم في العُقبة، و«عَقَبْتُمْ» من عَقَبَهُ: إذا قَفَّاه؛ لَأَنَّ كُلَّ واحدٍ مِنَ الْمُتَعاقِبِينَ يُقْفِي صاحبه. وكذلك «عَقَبْتُمْ» بالتخفيف، يُقال: عَقَبَهُ يَعْقِبُهُ^(١). انتهى.

وقال الزَّجَّاج: «فَعاقَبْتُمْ»: فأصَبْتُمُوهم في القتال بعقوبة حتى غَنِمْتُمْ. وفَسَّرَ غيرَها من القراءات: لكانتِ العُقبي لكم، أي: كانت الغَلَبَةُ لكم حتى غَنِمْتُمْ. والكفار من قوله: ﴿إِلَّا الْكُفَّارُ﴾ ظاهره العموم في جميع الكفار. قاله قتادة ومجاهد. قال قتادة: ثُمَّ نُسِخَ هذا الحكم^(٢).

وقال ابن عباس: يُعطى من الغنيمة قبل أن تُحْمَسَ. وقال الزُّهري: من مال الفيء. وعنه: من صَدَاقٍ مَن لَحِقَ بنا^(٣).

وقيل: الكفار مخصوصٌ بأهل العهد. وقال الزُّهري: اقْتُطِعَ هذا يومَ الفتح. وقال الثوري: لا يُعْمَلُ به اليوم^(٤). وقال مقاتل: كان في عهد الرسول فُتِّسِحَ^(٥).

وقال ابن عطية^(٦): هذه الآية كلها قد ارتفع حكمُها. وقال الحافظ أبو بكر بن العربي^(٧): كان هذا حُكْمَ الله مخصوصاً بذلك الزمان في تلك النازلة خاصَّةً بإجماع الأمة. وقال القشيري^(٨): قال قوم: هو ثابت الحكم إلى الآن.

﴿يَأْتِيهَا النَّيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُنَّكَ﴾ كانت يبعهُ النساء في ثاني يوم الفتح على

(١) الكشف ٩٤/٤. وكلام الزجاج الآتي منه أيضاً. وينظر معاني القرآن للزجاج ١٦٠/٥.

(٢) تفسير القرطبي ٤٢١/٢٠. وأخرج قولهما - دون ذكر النسخ - الطبري ٥٨٨/٢٢-٥٨٩. وينظر الناسخ والمنسوخ للنحاس ١١٩/٣-١٢٠.

(٣) تفسير القرطبي ٤٢٢/٢٠. وقول ابن عباس أخرجه بنحوه الطبري ٥٩١/٢٢. وقول الزهري الأول أخرجه بنحوه الطبري ٥٩٣/٢٢.

(٤) تفسير القرطبي ٤٢١/٢٠. وينظر قول الثوري في النسخ والمنسوخ للنحاس ١١٩/٣.

(٥) زاد المسير ٢٤٤/٨.

(٦) في المحرر الوجيز ٢٩٨/٥.

(٧) في أحكام القرآن ١٧٧٦/٤.

(٨) فيما نقل عنه القرطبي ٤٢١/٢٠-٤٢٢.

جبل الصفا بعد ما فرغ من بيعة الرجال وهو على الصفا، وعمرُ أسفل منه يبايعهنَّ بأمره ويُبْلِغُهُنَّ عنه^(١). وما مسَّتْ يده عليه الصلاة والسلام يد امرأة قط^(٢).

وقالت أسماء بنت يزيد بن السكن: كنتُ في النسوة المبايعات، فقلتُ: يا رسول الله، ابسطْ يدَكَ تُبايِعُكَ. فقال لي عليه الصلاة والسلام: «إني لا أصافحُ النساء، لكنْ أَخْذُ عليهنَّ ما أَخَذَ اللهُ عليهنَّ»^(٣).

وكانت هند بنت عتبة في النساء، فقرأ عليهن الآية، فلَمَّا قرَّرهُنَّ على أن لا يُشْرِكُنَّ بالله شيئاً قالت هند: وكيف نطمعُ أن تقبلَ مِنَّا ما لم تقبلْهُ من الرجال؟ - يعني أن هذا بينُ لزومِهِ - فلَمَّا وقف على السرقة قالت: والله إني لأُصيبُ الهنة من مالِ أبي سفيان لا أدري أيحلُّ لي ذلك؟ فقال أبو سفيان: ما أصببتِ من شيءٍ فيما مضى وفيما غبر فهو لكِ حلالٌ. فضحك رسول الله ﷺ وعَرَفَهَا، فقال لها: «وإنك لهند بنت عتبة؟» قالت: نعم، فاعفُ عَمَّا سلفَ يا نبيَّ الله عفا الله عنكَ. فقال: «ولا يزينين» فقالت: أو تزني الحرَّة؟ فقال: «ولا يقتلن أولادهنَّ» فقالت: ربَّيْنَاهُم صغاراً، وقتَلْتُهُم كباراً. وكان ابنُها حنظلة بن أبي سفيان قد قُتِلَ يوم بدر. فضحك عمرُ رضي الله تعالى عنه حتى استلقى، وتبسَّم رسولُ الله ﷺ فقال: «ولا يأتين ببهتانٍ» فقالت: والله إنَّ البهتانَ لأمرٌ قبيحٌ، ولا تأمرنا إلا بالرشدِ ومكارم الأخلاق. فقال: «ولا يعصينك في معروف» فقالت: والله ما جلَّسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء^(٤). ومعنى قول هند: أو تزني الحرَّة؟

(١) المحرر الوجيز ٢٩٩/٥.

(٢) أخرجه البخاري (٥٢٨٨)، ومسلم (١٨٦٦)، وأحمد (٢٤٨٢٩) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٣) أخرجه - بهذا اللفظ - الطبراني في المعجم الكبير ٢٤/٤١٧.

وأخرجه مطولاً ومختصراً ابن سعد ٦/٨، وأحمد (٢٧٥٧٢)، والطبراني ٢٤/٤٣٧ و(٤٥٥) و(٤٥٦).

وقوله: «إني لا أصافح النساء» له شواهد عدَّة تنظر في مسند أحمد (٦٩٩٨).

وفي حديث عائشة رضي الله عنها المتقدم في التعليق السابق أنه ﷺ كان يقول إذا أخذ عليهنَّ: «قد بايعتكنَّ كلاماً».

(٤) من بداية الحديث إلى قوله: ما أصببتِ من شيءٍ فيما مضى، ساقه المصنف من المحرر

أنَّهُ كَانَ فِي قَرِيشٍ فِي الْإِمَاءِ غَالِبًا، وَإِلَّا فَالْبَغَايَا ذَوَاتُ الرِّيَاطِ قَدْ كُنَّ حَرَائِرَ.

وَقَرَأَ عَلِيٌّ، وَالْحَسَنُ، وَالسُّلَمِيُّ: «وَلَا يُقْتَلَنَّ» مُشَدَّدًا^(١).

وَقَتْلُهُنَّ مِنْ أَجْلِ الْفَقْرِ وَالْفَاقَةِ، وَكَانَتْ الْعَرَبُ تَفْعَلُ ذَلِكَ^(٢). وَالْبَهْتَانُ قَالَ الْأَكْثَرُونَ: أَنْ تَنْسِبَ إِلَى زَوْجِهَا وَلَدًا لَيْسَ مِنْهُ، وَكَانَتْ الْمَرْأَةُ تَلْتَقِطُ الْمَوْلُودَ فَتَقُولُ لَزَوْجِهَا: هُوَ وَلَدِي مِنْكَ^(٣). «بَيْنَ أَيْدِيْنِ وَأَرْجُلَيْهِ» لِأَنَّ بَطْنَهَا الَّذِي تَحْمِلُهُ فِيهِ بَيْنَ الْيَدَيْنِ، وَفَرْجِهَا الَّذِي تَلِدُهُ بِهِ بَيْنَ الرَّجْلَيْنِ^(٤).

وَرَوَى الضَّحَّاكُ: الْبَهْتَانُ: الْعَضَّةُ^(٥)؛ لِأَنَّهَا إِذَا قَذَفَتِ الْمَرْأَةُ غَيْرَهَا فَقَدْ بَهَتَتْ

= الوجيز ٢٩٩/٥، ثم ساق تتمته من تفسير الثعلبي ١٧٢/٦، والكشاف ٩٥/٤. ولم أجد من أخرجه بهذا السياق.

لكن أخرجه بنحوه - وليس بتمامه - الطبري ٥٩٦/٢٢ من طريق عطية العوفي، عن ابن عباس رضي الله عنهما. والعوفي ومن قبله في الإسناد كلهم ضعفاء. وذكره ابن كثير في تفسيره من طريق الطبري، ثم قال: وهذا أثر غريب، وفي بعضه نكارة، والله أعلم.

وأخرجه بنحوه مختصراً ابن سعد في الطبقات ٢٣٧/٨ عن ميمون بن مهران مرسلًا. وأخرجه أيضاً بنحوه مختصراً عن الشعبي مرسلًا أيضاً.

وأخرجه بنحوه مختصراً ابن منده في معرفة الصحابة فيما ذكر الحافظ بن حجر في التلخيص الحبير ٥٣/٤ من طريق يعقوب بن محمد، عن عبد الله بن محمد - وهو ابن يحيى بن عروة بن الزبير - عن هشام بن عروة، عن أبيه مرسلًا. قال الحافظ: قال أبو نعيم في المعرفة: تفرد به عبد الله بن محمد بهذا السياق. قلت: وهو ضعيف جداً، قال أبو حاتم: الراوي متروك الحديث، ونسبه ابن حبان إلى الوهم.

وقصة نفقة هند مع زوجها أبي سفيان بنحوها عند البخاري (٢٢١١)، ومسلم (١٧١٤) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٥ عن علي والسلمي، والمحذر الوجيز ٢٩٨/٥ عن الحسن والسلمي. ووقع في مطبوع القراءات الشاذة: «تُقْتَلَنَّ» بالتاء.

(٢) المحذر الوجيز ٢٩٨/٥.

(٣) المحذر الوجيز ٢٩٨/٥، والكشاف ٩٥/٤.

(٤) الكشاف ٩٥/٤.

(٥) تفسير القرطبي ٤٢٨/٢٠.

ما بين يدي المقدوفة ورجليها، إذ نَفَتْ عنها ولدأ قد ولدته، أو ألحَقَتْ بها ولدأ لم تلِّدْه.

وقيل: البهتان: السُّحر^(١).

وقيل: بين أيديهنَّ: ألسنتهنَّ بالنميمة، وأرجلهنَّ: فروجهنَّ. وقيل: بين أيديهنَّ: قيلة أوجسَّة، وأرجلهنَّ: الجماع^(٢).

ومن البُهتانِ الفريةُ بالقول على أحد من الناس، والكذبُ فيما أوْتُمِنَ عليه من حملٍ وحيضٍ، والمعروفُ الذي نُهي عن العصيان فيه، قال ابن عباس وأنس وزيد بن أسلم: هو النَّوْحُ وَشَقُّ الجيوب، وَوَشْمُ الوجوه، ووصلُ الشَّعر، وغيرُ ذلك من أوامرِ الشريعة قَرَضَها وَنَدَبَها^(٣).

ورُوي أنَّ قوماً من فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليُصيبوا من ثمارهم، فقليل لهم: لا تتولَّوا قوماً مغضوباً عليهم^(٤).

وعلى أنَّهم اليهود فسَّرَهم الحسن وابن زيد ومنذر بن سعيد؛ لأنَّ غضبَ الله قد صار عُرفاً لهم.

وقال ابن عباس: كفار قريش؛ لأنَّ كلَّ كافرٍ عليه غضبٌ من الله^(٥). وقيل: اليهود والنصارى^(٦).

﴿قَدْ يَسْئُرُوا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ قال ابن عباس: من خيرها وثوابها.

والظاهر أنَّ «من» في «من أصحاب القبور» لا ابتداء الغاية^(٧)، أي: من لقاء

(١) النكت والعيون ٥/٥٢٥ عن ابن بحر.

(٢) تفسير القرطبي ٤٢٦/٢٠.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢٩٩.

(٤) الكشف ٤/٩٥-٩٦.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٣٠٠.

(٦) النكت والعيون ٥/٥٢٦ عن ابن مسعود رضي الله عنه. وقول ابن عباس الآتي منه أيضاً.

(٧) المحرر الوجيز ٥/٣٠٠.

أصحاب القبور، ف«مِن» الثانية كالأولى من الآخرة، فالمعنى: إِنَّهُمْ لا يَلْقَوْنَهُمْ فِي دار الدنيا بعد موتهم.

وقال ابن عرفة: هم الذين قالوا: ﴿وَمَا يَهْدِيكُمْ إِلَّا لَلْذَهَبِ﴾^(١) [الجاثية: ٢٤]. انتهى.

والكفار على هذا كفار مكة، لأنَّهم إذا مات لهم حميمٌ قالوا: هذا آخر العهد به، لن يُبْعَثَ أبداً. وهذا تأويل ابن عباس وقتادة والحسن.

وقيل: «مِن» لبيان الجنس، أي: الكفار الذين هم أصحاب القبور. والمأيوس منه محذوف، أي: كما يئس الكفارُ المقبورون من رحمة الله؛ لأنَّه إذا كان حيًّا لم يُقْبَر، كان يُرتجى له أن لا يئأس من رحمة الله إذ هو مُتَوَقِّعٌ إيمانه. وهذا تأويل مجاهد وابن جُبَيْر وابن زيد.

وقال ابن عطية^(٢): وبيان الجنس أظهر. انتهى. وقد ذكرنا أنَّ الظاهر كونه «مِن» لا ابتداء الغاية؛ إذ لا يحتاج الكلام إلى تقدير محذوف.

وقرأ ابنُ أبي الزناد: «كما يئس الكافر» على الأفراد^(٣). والجمهور على الجمع.

ولمَّا افتتح هذه السورة بالنهي عن اتِّخاذ الكفار أولياء ختمها بمثل ذلك تأكيداً لترك موالاتهم، وتنفير المسلمين عن توليهم وإلقاء المودة إليهم.

(١) تفسير القرطبي ٤٣١/٢٠.

(٢) في المحرر الوجيز ٣٠٠/٥، وما قبله منه بمعناه.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٥.

سورة الصف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ① ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ ② ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ ③ ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقْنِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانْتَهُم بَيْنَ مَرْصُوصٍ﴾ ④ ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَتَقَوَّمُ لِمَ نَتُودِنُنِي وَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ⑤ ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ ⑥ ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ⑦ ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَاهِمَ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ ⑧ ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينٍ مُلْكٍ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ ⑨ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَتَاكُمُ عَلَى بَعْزٍ لِيُجِزَكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ ⑩ ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَنُحْمَدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُعْلَمُونَ﴾ ⑪ ﴿يَقِفِرَ لَكُمْ دُونُكُمْ وَيَدْخُلَكُمْ جَنَّتِ نَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّتِ عَذْرَى ذَلِكَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ⑫ ﴿وَأُخْرَى يُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرُ الْمُتُومِينَ﴾ ⑬ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتُوبًا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمَنَتِ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتِ طَائِفَةٌ فَأَتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَى عَذُوبَةٍ فَاصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾ ⑭ ﴿

«الْمَرْصُوصُ» قال الفراء ومنذر بن سعيد: هو المعقود بالرصاص. وقال المفردات

المبرّد: رَصَصْتَ البناء: لاءُ مُت بين أجزائه وقارَبْتَهُ حتى يصير كقطعة واحدة^(١).
قال الراعي:

ما لقيَ البيضُ من الحُرْقوصِ يَفْتَحُ بابَ المُغَلَقِ المرصوصِ^(٢)
الحُرْقوص: دُوبَةُ تولُعُ بالنساء الأبقار^(٣). وقيل: هو من الرّصيص: وهو انضمام الأسنان^(٤).

* * *

التفسير هذه السورة مدنية في قول الجمهور وابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة وقتادة. وقال ابن يسار: مكية^(٥). ورؤي ذلك أيضاً عن ابن عباس ومجاهد^(٦).

وسبب نزولها قول المنافقين للمؤمنين: نحن منكم ومعكم، ثمّ يظهر من أفعالهم خلاف ذلك. أو قول شباب من المسلمين: فعلنا في الغزو كذا، ولم يفعلوا. أو قول ناس: ودّنا أن نعرف أحبّ الأعمال إلى ربنا حتى نفنى فيه، ففرض الجهاد، وأعلم تعالى بحُبّ المجاهدين، فتكرّره قوم، وفرّ بعضهم يوم أحد، فنزلت. أقوال: الأول لابن زيد، والثاني لقتادة والضحاك، والثالث لابن عباس وأبي صالح^(٧).

ومناسبتها لآخر السورة قبلها أنّ في الآخر ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا

(١) المحرر الوجيز ٣٠٢/٥. وقول الفراء في معاني القرآن له ١٥٣/٣.

(٢) هكذا في النكت والعيون ٥٢٨/٥. وهو في ديوان الراعي ص ٣٠٦، وتهذيب اللغة ٣٠٢/٥، والصاحح واللسان وتاج العروس (حرقص): يدخل تحت الغلق المرصوص.

(٣) تهذيب اللغة ٣٠٢/٥.

(٤) تفسير القرطبي ٤٣٨/٢٠.

(٥) زاد المسير ٢٤٩/٨.

(٦) المحرر الوجيز ٣٠١/٥.

(٧) القولان الأول والثالث في المحرر الوجيز ٣٠١/٥، والقول الثاني في تفسير البغوي ٣٣٧/٤. والأقوال أخرجهما عنهم بنحوها الطبري ٦٠٧-٦٠٩/٢٢.

عَظِيبَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ﴿١﴾ فاقترضى ذلك إثبات العداوة بينهم، فحضر تعالى على الثبات إذا لقي المؤمنون في الحرب أعداءهم.

والنداء «يا أيها الذين آمنوا» إن كان للمؤمنين حقيقة فالاستفهام يُرادُ به التلطفُ في العتب، وإن كان للمنافقين فالمعنى: يا أيها الذين آمنوا، أي: بألستهم، والاستفهام يُرادُ به الإنكارُ والتوبيخُ وتهكُّمُ بهم في إسناد الإيمان إليهم.

و«لِمَ» يتعلَّقُ بالفعل بعده، وإذا وقف عليه فبالهاء أو بسكون الميم، ومن أسكن في الوصل فلإجرائه مجرى الوقف.

والظاهر انتصابُ «مقتاً» على التمييز، وفاعل «كَبُرَ»: «أن تقولوا» وهو من التمييز المنقول من الفاعل، والتقدير: كَبُرَ مَقْتُ قَوْلِكُمْ ما لا تفعلون. ويجوز أن يكون من باب نعم وبئس، فيكون في «كَبُرَ» ضميرٌ مبهمٌ مُفسَّرٌ بالتمييز، و«أن تقولوا» هو المخصوص بالذم، أي: بئس مقتاً قولكم كذا، والخلاف الجاري في المرفوع في: بئس رجلاً زيدٌ، جارٍ في «أن تقولوا» هنا. ويجوز أن يكون في «كَبُرَ» ضميرٌ يعود على المصدر المفهوم من قوله: «لِمَ تقولون» أي: كَبُرَ هو، أي: القولُ مَقْتاً، و«أن تقولوا» بدلٌ من المضمَر، أو خبرٌ ابتداءً مضمَر، وقيل: هو من أبنية التعجب، أي: ما أكبره مقتاً! ومثله: ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً﴾ [الكهف: ٥]، أي: ما أكبرها كلمة. وقال الزمخشري^(١): قصدَ في «كَبُرَ» التعجب من غير لفظه، كقوله:

غَلَّتْ نَابٌ كُليبٌ بِوَأُوهَا^(٢)

(١) في الكشف ٩٧/٤.

(٢) البيت بتمامه:

وجارةٌ جَسَّاسٍ أَبَانَا بِنَابِهَا كُليباً غَلَّتْ نَابٌ كُليبٌ بِوَأُوهَا
وهو في المستقصى في أمثال العرب ١٧٨/١ دون نسبة، ونسبه الألويسي في روح المعاني ٩/٢٧ لمهلل، ولعله أخذ نسبته من الشهاب في حاشيته على تفسير البيضاوي ٤١٦/٦. قال الشهاب: جَسَّاسٌ لقبُ مُرَّةَ بنِ ذُهل الشيباني، وجارته هي البسوس بنت منقذ التميمية، وهي خالة جَسَّاس. والتَّاب: الناقة المُنِيَّة. وأبأت القاتل بالقتيل: إذا قتلت به قصاصاً، من البؤاء وهو التَّساوي، وقوله: غَلَّتْ، أي: ما أغلاها إذ قُتِلَ فيها كُليب، فهو محلُّ

ومعنى التعجب تعظيم الأمر في قلوب السامعين؛ لأنَّ التعجب لا يكون إلا من شيء خارج عن نظائره وأشكاله، وأسند إلى «أن تقولوا» ونصب «مقتاً» على تفسيره دلالة على أنَّ قولهم: «ما لا تفعلون» مقتٌ خالص لا شوب فيه؛ لفرط تمكُّن المقت منه، واختير لفظ المقت لأنَّه أشدُّ البغض، ولم يقتصر على أن جعل البغض كبيراً حتى جعل أشدَّه وأفحشه و«عند الله» أبلغ من ذاك؛ لأنَّه إذا ثبت كبر مقتيه عند الله فقد تمَّ كبره وشِدَّتُه. انتهى.

وقال ابن عطية^(١): والمقت: البغض من أجل ذنب أو ريبة أو دناءة يصنعها الممقوت. انتهى.

وقال المبرِّد: رجل ممقوت ومقيت: إذا كان يُبغضه كلُّ أحد. انتهى.

وقرأ زيد بن علي: «يقاتلون» بفتح التاء. وقُرئ: «يقتلون»^(٢).

وانتصب «صفاً» على الحال^(٣)، أي: صافين أنفسهم أو مصفوفين كأنهم في تراصهم من غير فُرجة ولا خللٍ بنيانٍ رُصَّ بعضه إلى بعض. والظاهر تشبيه الذوات في التحام بعضهم ببعض بالبيان المرصوص^(٤).

وقيل: المراد استواء نيَّاتهم في الثبات حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبيان المرصوص. قيل: وفيه دليل على فضل القتال راجلاً؛ لأنَّ الفرسان لا يصطفُّون على هذه الصَّفة.

«صفاً» و«كأنهم» قال الزمخشري: حالان متداخلان. وقال الحوفي: «كأنهم» في موضع النعت لـ«صفاً». انتهى. ويجوز أن يكونا حالين من ضمير «يقاتلون».

= الاستشهاد. قلت: وقول الشهاب: جسَّاس لقب مرة، فيه نظر، والصواب أنَّه اسمه، وينظر الأغاني ٣٥/٥، وشرح الحماسة للتبريزي ١٩٧/٢، والأعلام ١١٩/٢.

(١) في المحرر الوجيز ٣٠١/٥.

(٢) الكشف ٩٧/٤.

(٣) إملاء ما منَّ به الرحمن ٢/٢٦٠.

(٤) الكشف ٩٧/٤ دون قوله: والظاهر... إلى: بالبيان المرصوص.

ولمّا كان في المؤمنين مَنْ يقول ما لا يفعل، وهو راجِعٌ إلى الكذب، فإنّ ذلك في معنى الإذاية للرسول عليه الصلاة والسلام؛ إذ كان في أتباعه من عانى الكذب، فناسب ذكر قصة موسى.

وقوله لقومه: ﴿لَمْ تَذُوقْنِي﴾، وإذيتهم له كان بانتقاصه في نفسه، وجحود آيات الله تعالى، واقتراحاتهم عليه ما ليس لهم اقتراحه^(١).

«وقد تعلمون» جملة حالية تقتضي تعظيمه وتكريمه^(٢)، فرتبوا على علمهم أنّه رسول الله إليهم ما لا يُناسب العلم وهو الإذاية، و«قد» تدلّ على التحقيق في الماضي، والتوقُّع في المضارع، والمضارع هنا معناه: المُضيّ، أي: وقد علمتم، كقوله: ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتَ عَلَيْهِ﴾ [النور: ٦٤] أي: قد عَلِمَ، ﴿قَدْ رَأَى نَفْلًا﴾ [البقرة: ١٤٤] وعبرَ عنه بالمضارع ليدلّ على استصحاب الفعل.

﴿فَلَمَّا زَاغُوا﴾ عن الحقّ ﴿أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ قال الزمخشري: بأنّ منع الطافه [منهم] ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ لا يلطفُ بهم؛ لأنّهم ليسوا من أهل اللطف^(٣).

وقال غيره: أسند الزيف إليهم، ثمّ قال: ﴿أَزَاغَ اللَّهُ﴾ كقوله تعالى: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ [الحشر: ١٩] وهو من العقوبة على الذنب بالذنب، بخلاف^(٤) قوله: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾^(٥) [التوبة: ١١٨].

ولمّا ذكر شيئاً من قصة موسى عليه السلام مع بني إسرائيل ذكر أيضاً شيئاً من قصة عيسى عليه السلام، وهناك قال: ﴿يَقْوَرُ﴾؛ لأنّه من بني إسرائيل، وهنا قال عيسى: ﴿يَبْنَئِ إِسْرَءِيلُ﴾ من حيث لم يكن له فيهم أب، وإن كانت أمّه منهم.

(١) الكشاف ٩٨/٤، والمحرر الوجيز ٣٠٢/٥.

(٢) الكشاف ٩٨/٤.

(٣) الكشاف ٩٨/٤، وما بين حاصرتين منه.

(٤) من هنا يبدأ سقط في النسخة (٣د).

(٥) المحرر الوجيز ٣٠٢/٥ بنحوه، وما بعده منه أيضاً.

و«مُصَدِّقًا» و«مُبَشِّرًا» حالان، والعامل رسول، أي: مرسل^(١).

و«يَأْتِي» و«اسْمُهُ» جملتان في موضع الصفة لـ «رسول»^(٢)، أخبر أنه مُصَدِّقٌ لما تقدّم من كتب الله الإلهية، ولمن تأخّر من النبيّ المذكور؛ لأنّ التبشير بأنّه رسولٌ تصديقٌ لرسالته.

وَرُوي أَنَّ الحواريين قالوا: يا رسول الله، هل بعدنا من أمة؟ قال: «نَعَمْ، أُمَّةٌ أَحْمَدُ، حكماءُ علماءُ أبرارٌ أتقياء، كأنّهم من الفقه أنبياء، يرضون من الله باليسير من الرزق، ويرضى الله منهم بالقليل من العمل»^(٣).

و«أحمد» علّم منقولٌ من المضارع للمتكلم، أو من «أحمد» أفعّل التفضيل^(٤). وقال حسان:

صَلَّى إِلَهُ وَمَنْ يَحُفُّ بِعَرْشِهِ وَالطَّيِّبُونَ عَلَى الْمَبَارِكِ أَحْمَدِ^(٥)

وقال القشيري: بَشَّرَ كُلُّ نَبِيٍّ قَوْمَهُ بِنَبِيٍّ مُحَمَّدٍ ﷺ، واللّهُ أَفْرَدَ عِيسَى بِالذِّكْرِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ؛ لِأَنَّهُ آخِرُ نَبِيٍّ قَبْلَ نَبِيِّنَا ﷺ، فَيَبَيِّنُ أَنَّ الْبَشَارَةَ بِهِ عَمَّتْ جَمِيعَ الْأَنْبِيَاءِ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ حَتَّى انْتَهَتْ إِلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ.

والظاهر أَنَّ الضميرَ المرفوع في «جاءهم» يعودُ على «عيسى»؛ لِأَنَّهُ الْمُحَدَّثُ عَنْهُ. وقيل: يعود على «أحمد»^(٦).

لَمَّا فَرَّغَ مِنْ كَلَامِ عِيسَى تَطَرَّقَ إِلَى الْإِخْبَارِ عَنْ أَحْمَدَ ﷺ، وَذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٢٠، والكشاف ٤/٩٨.

(٢) المحرر الوجيز ٥/٣٠٣.

(٣) الكشاف ٤/٩٩ عن كعب الأحبار. ولم أجد من أخرجه بهذا اللفظ. وأخرجه بنحوه مطولاً الطبراني في المعجم الكبير (٧٦٢٩) من حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٨/٢١٨، وفيه جسر بن فرقد، وهو ضعيف.

(٤) ينظر تفسير القرطبي ٢٠/٤٤١.

(٥) ديوان حسان ص ٥٨.

(٦) تفسير القرطبي ٢٠/٤٤٢. ويُنظر تفسير أبي الليث ٣/٣٥٨، وتفسير الطبري ٢٢/٦١٣.

الإخبار للمؤمنين، أي: فلما جاء المُبَشِّرُ به هؤلاء الكفار بالمعجزات الواضحة قالوا: هذا سحر مبین^(١).

وقرأ الجمهور: «سَحَرُ»، أي: ما جاء به من البينات. وقرأ عبد الله، وطلحة، والأعمش، وابن وثاب: «ساحر»^(٢) أي: هذا الجاني ساحر.

وقرأ الجمهور: «يُدْعَى» مبنياً للمفعول. وطلحة: «يَدْعَى» مضارع ادَّعى مبنياً للمفاعل^(٣). وادَّعى يتعدى بنفسه إلى المفعول به، لكنه لما ضُمِّنَ معنى الانتماء والانتساب عُذِّي بـ «إلى».

وقال الزمخشري: بمعنى: يدعو، نحو لَمَسَهُ والتمسه^(٤).

﴿يُرِيدُونَ﴾ الآية، تقدّم تفسيرُ نظيرِها في سورة التوبة^(٥).

وقال الزمخشري^(٦): أصله: يُريدون أن يُطْفِئوا كما جاء في سورة براءة [الآية: ٣٢]، وكأنَّ هذه اللَّامُ زيدتْ مع فعل الإرادة تأكيداً له إما فيها من معنى الإرادة في قولك: جئتُك لإكرامك، كما زيدتِ اللَّامُ في: لا أبا لك، تأكيداً لمعنى الإضافة في: لا أبا لك. انتهى.

وقال نحوه ابن عطية قال^(٧): واللَّامُ في قوله: «ليطفئوا» لامٌ مُؤكِّدةٌ دخلت على المفعول؛ لأنَّ التقدير: يريدون أن يُطْفِئوا، وأكثرُ ما تُلزَمُ هذه اللَّامُ المفعول إذا تقدّم، تقول: لزيد ضربتُ، ولرويتك قصدتُ. انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٣٠٣/٥ بنحوه.

(٢) وقع هنا في المحرر الوجيز ٣٠٣/٥ - والكلام منه - «سحر»، وفي قراءة الجمهور: «ساحر» على العكس. وقراءة «ساحر» هي أيضاً قراءة حمزة والكسائي من السبعة. ينظر السبعة ص ٢٤٩، والتيسير ص ١٠١.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٥، والمحاسب ٣٢١/٢.

(٤) الكلام في الكشف ٩٩/٤ هكذا: وقرأ طلحة بن مُصَرِّف: «وهو يُدْعَى» بمعنى: يُدعى، دعاه وادَّعاه نحو لَمَسَهُ والتمسه. وعنه: «يَدْعَى» بمعنى: يدعو، وهو الله عز وجل.

(٥) الآية (٣٢) منها.

(٦) في الكشف ٩٩/٤.

(٧) في المحرر الوجيز ٣٠٣/٥.

وما ذكره ابنُ عطية من أنَّ هذه اللَّامَ أَكْثَرُ ما تَلَزَمُ المفعولُ إذا تقدَّم، ليس بأكثر، بل الأكثرُ: زِيداً ضَرَبْتُ، من: لَزِيدٌ ضَرَبْتُ. وأمَّا قولُهما: إِنَّ اللَّامَ للتأكيد، وأنَّ التقدير: أن يُطْفِئُوا، فالإطفاء مفعول «يريدون» فليس مذهب [سيبويه] وأصحابه، بل مذهبُه أنَّ اللَّامَ دخلت لسببِ الفعل قبلها بالمصدر من غير سابق، التقدير: إرادَتُهُم لِيُطْفِئُوا.

وزعمَ الفراء أنَّ العرب تجعل لَامَ «كي» في موضع «أن» في «أراد» و«أمر»، وإليه ذهب الكسائي، فاللَّامَ عندهم هي الناصبة.

وذهب بعض التَّحَوِّيِّين إلى زيادتها كما ذهب إليه الزمخشري وابن عطية، والذي اخترناه هو أنَّ مفعول «أراد» و«أمر» محذوف، وأنَّ اللَّامَ لَامُ عِلَّة، و«أن» مضمرةٌ بعدها، والتقدير: يريدون من المكر والشَّنَّان لأنَّ يَطْفِئُوا، وحُذِفَ لفهم المعنى، وقد أمعنا الكلام على هذه المسألة في «شرح التسهيل»^(١).

وقال ابن عباس وابن زيد هنا: يريدون إبطال القرآن وتكذيبه بالقول. وقال السُّدِّي: يريدون دفع الإسلام بالكلام. وقال الضَّحَّاك: هلاك الرسول ﷺ بالأراجيف. وقال ابن بحر: إبطال حُججِ الله بتكذيبهم^(٢).

وعن ابن عباس: سبُّ نزلها أنَّ الوحيَ أَبْطأ أربعين يوماً، فقال كعب بن الأشرف: يا معشر يهود، أَبْشِرُوا، أَطْفَأَ اللهُ نورَ محمد فيما كان ينزل عليه، وما كان لِيُتِمَّ أمره^(٣). فحَزَنَ الرسولُ ﷺ، فنزلت، واتَّصَلَ الوحيُ.

وقرأ العربِيَّان، ونافع، وأبو بكر، والحسن، وطلحة، والأعرج، وابن مُخَيَّصِن: «مُتِمَّ» بالتَّوْنين «نُورَه» بالنصب^(٤). وباقى السبعة والأعمش بالإضافة.

(١) ما سلف بين حاصرتين من الدر المصون ٣١٧/١٠، وعبارته: وهذا ليس مذهب سيبويه وجمهور الناس. ومن قوله: فليس مذهب سيبويه وأصحابه... إلى هنا ليس في المطبوع.

(٢) النكت والعيون ٥٣٠/٥.

(٣) في (ع) والمطبوع: نوره، والكلام من النكت والعيون ٥٣٠/٥ أيضاً.

(٤) قراءة العربيين - أبو عمرو وابن عامر - في السبعة ص ٦٣٥، والتيسير ص ٢١٠. والكلام من المحرر الوجيز ٣٠٣/٥.

وقرأ الجمهور: «تُنَجِّيْكُمْ» مخفِّفًا. والحسن، وابن أبي إسحاق، والأعرج، وابن عامر مشدِّدًا^(١).

والجمهور: «تؤمنون» و«تجاهدون». وعبد الله: «آمِنُوا بالله ورسوله وجاهدوا»^(٢) أمرين. وزيد بن علي بالتاء فيهما محذوف النون فيهما^(٣).

فأمَّا توجيه قراءة الجمهور فقال المبرِّد: هو بمعنى: آمِنُوا على الأمر؛ ولذلك جاء «يُغْفِرُ» مجزومًا^(٤). انتهى.

فصورته صورةُ الخبر ومعناه الأمر، ويدلُّ عليه قراءة عبد الله، ونظيره قوله: اتَّقَى الله امرؤً وفعلٌ خيرٌ يَتَّبِعُ عليه، أي: لِيَتَّقِيَ الله، وجيء به على صورة الخبر^(٥)؛ قال الزمخشري^(٦): للإيذان بوجوب الامتثال، وكأنَّه امتثل، فهو يُخْبِرُ عن إيمانٍ وجهادٍ موجودين، ونظيره قولُ الداعي: غَفَرَ اللهُ لك، ويغْفِرُ اللهُ لك، جُعِلَتْ المغفرةُ لقوة الرجاء، كأنَّها كانت وُجِدَتْ. انتهى.

وقال الأخفش: هو عطف بيان على «تجارة»^(٧). وهذا لا يُتَخَيَّلُ إلَّا على تقدير أن يكون الأصلُ «أنْ تُؤْمِنُوا» حتى يتقدَّرَ بمصدر، ثُمَّ حذَفَ «أنْ» فارتفع الفعلُ، كقوله:

أَلَا أَيُّهَذَا الرَّجْرَجِيُّ أَحْضَرُ الْوَعَى^(٨)

(١) أي: «تُنَجِّيْكُمْ»، وقراءة ابن عامر في السبعة ص ٦٣٥، والتيسير ص ٢١٠. والكلام من المحرر الوجيز ٣٠٤/٥.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٦، والكشاف ١٠٠/٤، والمحرر الوجيز ٣٠٤/٥.

(٣) أي: «تؤمنوا» و«تجاهدوا»، وهي في الكشاف ١٠٠/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٣٠٤/٥. وهو قول الزجاج في معاني القرآن له ١٦٦/٥.

(٥) ينظر المخصص لابن سيده ١٣٥/٥ (السفر السابع عشر).

(٦) في الكشاف ١٠٠/٤.

(٧) الهداية إلى بلوغ النهاية ٧٤٤٣/١١، والمحرر الوجيز ٣٠٤/٥.

(٨) صدر بيت لطرفة بن العبد، وهو في ديوانه ص ٣٢، وسلف عند تفسير الآية (٨٣) من سورة البقرة، وعجزه:

وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَّاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدي

يريد: أن أحضر، فلما حذف «أن» ارتفع الفعل، فكان تقدير الآية: هل أدلكم على تجارة تُنجيكم من عذاب أليم، إيمان بالله ورسوله وجهاد.

وقال ابن عطية^(١): «تؤمنون» فعلٌ مرفوع، تقديره: ذلك أنه تؤمنون. انتهى. وهذا ليس بشيء؛ لأنَّ فيه حذف المبتدأ وحذف «أنَّه» وإبقاء الخبر، وذلك لا يجوز. وقال الزمخشري: و«تؤمنون» استئناف، كأنهم قالوا: وكيف نعمل؟ فقال: «تؤمنون». ثم أتبع المبرّد فقال: هو خبر في معنى الأمر؛ ولهذا أُجيبَ بقوله: «يغفر لكم»^(٢). انتهى.

وأما قراءة عبد الله فظاهرة المعنى، وجواب الأمر «يَغْفِرُ»، وأما قراءة زيد فتوجّه على حذف لام الأمر، التقدير: لتؤمنوا، كقول الشاعر:

قُلْتُ لَبَّوْا بِعَلَى بِأَيْهَا تَأْذُنْ لَنَا إِنِّي مِنْ أَحْمَائِهَا^(٣)

يُريد: لتأذن.

و«يَغْفِرُ» مجزومٌ على جواب الأمر في قراءة عبد الله وقراءة زيد، وعلى تقدير المُبرّد. وقال الفراء: هو مجزومٌ على جواب الاستفهام، وهو قوله: «هل أدلكم»^(٤).

واستبعد هذا التخريج، قال الزجاج: ليسوا إذا دلّهم على ما ينفعهم يغفر لهم، إنما يغفر لهم إذا آمنوا وجاهدوا^(٥).

وقال المهدي: إنما يصحّ حملاً على المعنى، وهو أن يكون «تؤمنون» و«تجاهدون» عطف بيان على قوله: «هل أدلكم»، كأن التجارة لم يُدر ما هي، فبيّنت بالإيمان والجهاد، فهي هما في المعنى، فكأنه قال: هل تؤمنون وتجاهدون؟

(١) في المحرر الوجيز ٣٠٤/٥.

(٢) الكشف ١٠٠/٤.

(٣) لم أقف عليه.

(٤) إملأ ما منَّ به الرحمن ٢/٢٦١. وينظر معاني القرآن للفراء ٣/١٥٤.

(٥) في معاني القرآن له ١٦٦/٥.

قال: فإن لم تُقدَّرْ هذا التقدير لم يصحَّ؛ لأنَّه يصير: إن دُلِّمْتُمْ يَغْفِرْ لَكُمْ، والغُفْران إنما يجب بالقبول والإيمان، لا بالدَّلالة^(١).

وقال الزمخشري^(٢) نحوه قال: وجَّهه أنَّ مُتعلِّقَ الدَّلالة هو التجارة، والتجارة مفسَّرة بالإيمان والجهد، فكأنَّه قال: هَلْ تَتَجَرَّونَ بالإيمان والجهد يَغْفِرْ لَكُمْ؟ انتهى.

وتقدَّم شرحُ بقية الآية^(٣).

ولمَّا ذكر تعالى ما يمنحهم من الثواب في الآخرة ذكرَ ما يُسرُّهم في العاجلة، وهي ما يفتَحُ عليهم من البلاد.

«وأخرى» صفة لمحذوف، أي: ولكم مثوبةٌ أخرى، أو نعمةٌ أخرى عاجلةٌ إلى هذه النعمة الآجلة، فـ «أخرى» مبتدأ، وخبره المُقدَّر: لكم، وهو قول الفرَّاء^(٤)، ويُرجَّحه البدلُ منه بقوله: «نصرٌ من الله»، و«تَجِبُونَهَا» صفة، أي: محبوبةٌ إليكم. وقال قوم: «وأخرى» في موضع نصب بإضمار فعل، أي: ويمنحكم أخرى، و«نصرٌ» خبر مبتدأ، أي: ذلك، أو هو نصرٌ^(٥).

وقال الأخفش: «وأخرى» في موضع جرٍّ عطفاً على «تجارة»^(٦).

وَضَعَفَ هذا القول؛ لأنَّ هذه الأخرى ليست مما دُلَّ عليه، إنما هي من الثواب الذي يعطيهم الله على الإيمان والجهد بالنفس والمال.

وقرأ الجمهور: «نصرٌ» بالرفع، وكذا «وفتَحَ قريبٌ». وابنُ أبي عبَّلة بالنصب فيها ثلاثتها^(٧).

(١) تفسير القرطبي ٤٤٦/٢٠.

(٢) في الكشف ١٠٠/٤.

(٣) عند تفسير الآية (٧٢) من سورة التوبة.

(٤) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٤٢٣/٤، ومشكل إعراب القرآن ٧٣١/٢، والكشاف ١٠٠/٤.

(٥) هو قول أبي البقاء العكبري في إملاء ما منَّ به الرحمن ٢٦١/٢.

(٦) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٤٢٢-٤٢٣، ومشكل إعراب القرآن ٧٣٢/٢.

(٧) المحرر الوجيز ٣٠٤/٥، وما بعده منه.

ووصَفَ «أخرى» بـ «تُحِبُّونَهَا» لأنَّ الثُّفُوسَ قد وكلت بحبِّ العاجل، وفي ذلك تحريضٌ على ما يُحْصَلُ ذلك وهو الإيمان والجهاد.

وقال الزمخشري^(١): وفي «تُحِبُّونَهَا» شيءٌ من التوبيخ على محبة العاجل. قال: فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ نَصَبَ مَنْ قَرَأَ: «نَصْرًا مِنْ اللَّهِ وَفَتْحًا قَرِيبًا»؟ قلت: يجوز أن ينصب على الاختصاص، أو على: تُنْصَرُونَ نصرًا، ويُفْتَحَ لكم فتحًا، أو على: يَغْفِرُ لكم وَيُدْخِلُكم جَنَّاتٍ، وَيُؤْتِيكم أُخْرَى نصرًا وَفَتْحًا قَرِيبًا. فَإِنْ قُلْتَ: عَلَامَ عَطَفَ قوله: «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ»؟ قلت: على «تؤمنون»؛ لأنَّه في معنى الأمر، كأنَّه قيل: آمِنُوا وَجَاهِدُوا يُبْهِكَمْ اللَّهُ وَيُنْصِرْكُمْ، وَبَشِّرْ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْمُؤْمِنِينَ بذلك. انتهى.

﴿كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ﴾ نَدَبَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى النُّصْرَةِ وَوَضَعَ لَهُمَ هَذَا الْاسْمَ، وَإِنْ كَانَ قَدْ صَارَ عُرْفًا لِلْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ، وَسَمَّاهُمُ اللَّهُ بِهِ^(٢).

وقرأ الأعرج، وعيسى، وأبو عمرو، والحرميَّان: «أنصاراً لله» بالتنوين^(٣).
والحسنُ والجحدريُّ، وباقي السبعة بالإضافة إلى الله.

والظاهر أنَّ «كما» في موضع نصبٍ على إضمارٍ، أي: قلنا لكم ذلك كما قال عيسى.

وقال مكي^(٤): نعتٌ لمصدر محذوف، والتقدير: كونوا كوناً. وقيل: نعت لـ «أنصار» كونوا أنصاراً مثل أنصار عيسى.

وقال الزمخشري^(٥): التشبيه محمولٌ على المعنى، وعليه يصحُّ، والمراد: كونوا أنصاراً لله كما كان الحواريون أنصاراً عيسى حين قال لهم: «مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ». انتهى.

(١) في الكشف ١٠٠/٤-١٠١.

(٢) المحرر الوجيز ٣٠٥/٥، وما بعده منه.

(٣) قراءة أبي عمرو والحرميَّين - نافع وابن كثير - في السبعة ص ٦٣٥، والتيسير ص ٢١٠.

(٤) في الهداية إلى بلوغ النهاية ٧٤٤٥/١١.

(٥) في الكشف ١٠١/٤.

والحواريون اثنا عشر رجلاً، وهم أولُ مَنْ آمَنَ بـعيسى، بثَّهم عيسى في الآفاق، بعث بطرس وبولس إلى رومية، وأندرايس^(١) ومتى^(٢) إلى الأرض التي يأكل أهلها الناس، وتوماس إلى أرض بابل، وفيلبس إلى قُراطَجَنَّة وهي أفريقية، ويَحْنَس إلى أفسوس قرية أصحاب الكهف، ويعقوبس إلى بيت المقدس، وابن تلميذاً^(٣) إلى أرض الحجاز، وسيمين^(٤) إلى أرض البربر وما حولها^(٥). وفي بعض أسمائهم إشكال من جهة الضبط فليُلتَمَس ذلك من مظانّه.

﴿فَإَيَّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بعيسى ﴿عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ﴾ وهم الذين كفروا بعيسى ﴿فَأَصْحَابُ ظَهْرَيْنَ﴾ أي: قاهرين لهم مستولين عليهم.

وقال زيد بن عليّ وقتادة: ﴿ظَهْرَيْنَ﴾: غالبيتين بالحجة والبرهان. وقيل: أيّدنا المسلمين على الفرقتين الضالّتين^(٦). والله أعلم.

(١) ويقال: أندرائس، وأندرائس، وأندراوس، وغير ذلك، ينظر الإعلام بأصول الإعلام لفانيا مبادي عبد الرحيم ص ٥٠.

(٢) ويقال: متنا، ومثى، انظر المصدر السابق ص ١٦١.

(٣) في النسخ: وابن بليمن. والمثبت من المصدر السابق والمصادر الآتية.

(٤) في النسخ: ويستمر. والمثبت من المصدر السابق والمصادر الآتية.

(٥) أخرجه الطبري في تاريخ الرسل والملوك ٦٠٣/١ عن ابن إسحاق. وأورده عنه ابن هشام في السيرة ٦٠٨/٢، والقرطبي ٤٥٠/٢٠. وينظر عرائس المجالس للشعلبي ص ٣٩٤، والمجبر للماوردي ص ٤٦٤.

(٦) تفسير القرطبي ٤٤٩-٤٥٠. وقول زيد بن علي في الكشف ١٠١/٤.

سورة الجمعة

المفردات «السُّفَرُ»: الكتاب المجتَمعُ الأوراقِ مُنْضَدَه^(١).

* * *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ① هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ رُسُلًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَبُزَّكِيَّتِهِ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ② وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ③ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ④ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَثْقَارًا يَتْسَى مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِبَابِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاطِينَ ⑤ قُلْ يَتَّابِهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ رَعَيْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَائِهِ لَلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ⑥ وَلَا يَسْتَمْنُوهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ⑦ قُلْ إِنْ أَلَمَوْتَ الَّذِي تَعْبُرُونَ مِنْهُ فَإِنَّكُمْ مُتَلَقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَلَيْهِ الْعَذَابِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ⑧ يَتَّابِهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ⑨ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ⑩ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ⑪﴾.

هذه السورة مدنية. وقيل: مكية، وهو خطأ؛ لأنَّ أمر اليهود وانفضاض الناس في الجمعة لم يكن إلا بالمدينة^(١).

ومناسبتها لما قبلها أنَّه تعالى لمَّا ذكر تأييد من آمن على أعدائهم أتبعه بذكر التنزيه لله تعالى وسعة ملكه وتقديسه، وذكر ما أنعم به على أمة محمد ﷺ من بعثته إليهم وتلاوته عليهم كتابه وتزكيتهم، فصارت أمته غالبية سائر الأمم قاهرة لها، منتشرة الدعوة كما انتشرت دعوة الحواريين في زمانهم.

وقرأ الجمهور: «المَلِكُ» بجرِّه وجرِّ ما بعده. وأبو وائل، ومسلمة بن مُحارب، ورؤبة، وأبو الدِّينار الأعرابي بالرفع على إضمار «هو»، وحسنه الفصْلُ الذي فيه طولٌ بين الموصوف والصفة، وكذلك جاء عن يعقوب^(٢).

وقرأ أبو الدِّينار وزيد بن عليّ: «الْقُدُّوسُ» بفتح القاف^(٣). والجمهور بالضم. ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ﴾ الآية، تقدَّم الكلام في نظيرها في آل عمران^(٤)، وفي نسبة الأُمِّيِّ. «وآخِرِينَ» الظاهر أنَّه معطوفٌ على «الأميين»، أي: وفي آخِرِينَ من الأميين لم يَلْحَقُوا بهم بَعْدُ، وسيلحقون.

وقيل: «وآخِرِينَ» منصوبٌ معطوفٌ على الضمير في «وَيُعَلِّمُهُم» أسندَ تعلِيمَ الآخِرِينَ إليه عليه الصلاة والسلام مجازاً، لمَّا تناسَقَ التعلِيمُ إلى آخر الزمان، وتلا بعضُه بعضاً، فكأنَّه عليه الصلاة والسلام [هو الذي تولَّى كلَّ ما] وُجِدَ منه^(٥).

(١) المحرر الوجيز ٣٠٦/٥.

(٢) قراءة الرفع في الشاذة ص ١٥٦ عن أبي وائل شقيق بن سلمة ورؤبة وأبي الدينار، وفي المحرر الوجيز ٣٠٦/٥ عن أبي وائل وأبي الدينار، وفي زاد المسير ٢٥٧/٨ من رواية الوليد عن يعقوب. والمشهور عن يعقوب كقراءة الجمهور.

(٣) المحرر الوجيز ٣٠٦/٥ عن أبي الدينار. ووقعت عنه في القراءات الشاذة ص ١٥٦: «الْقُدُّوسُ» بالتخفيف!

(٤) الآية (١٦٤).

(٥) الكشاف ١٠٢/٤ بنحوه، وما بين حاصرتين منه. وينظر إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٢٥-٤٢٦، ومشكل إعراب القرآن ٧٣٣/٢.

وقال أبو هريرة وغيره: «وآخرين»: هم فارس، وجاء نصاً عنه في «صحيح البخاري ومسلم»^(١).

ولو فهم منه الحصر في فارس لم يَجْزُ أن تُفسَّر به الآية، ولكن فهم المفسرون منه أنه تمثيل، فقال مجاهد وابن جبير: الروم والعجم. وقال مجاهد أيضاً وعكرمة ومقاتل: التابعين من أبناء العرب؛ لقوله: «منهم» أي: في النسب. وقال مجاهد أيضاً والضحاك وابن حيّان: طوائف الناس. وقال ابن عمر: أهل اليمن^(٢). وعن مجاهد أيضاً: أبناء الأعاجم. وعن ابن زيد أيضاً: هم التابعون. وعن الضحاك أيضاً: العجم^(٣). وعن أبي رزق: الصغار بعد الكبار. وينبغي أن تُحمل هذه الأقوال على التمثيل كما حملوا قول الرسول ﷺ في فارس.

﴿وَهُوَ الْغَازِيُ الْحَكِيمُ﴾ في تمكينه رجلاً أمياً من ذلك الأمر العظيم وتأيبه واختياره من سائر البشر^(٤).

﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ﴾ أي: إتياء النبوة^(٥)، وجعله خير خلقه واسطةً بينه وبين خلقه.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ خَمَلُوا التَّوْرَةَ﴾ هم اليهود المعاصرون للرسول ﷺ، كُلَّفُوا القيام بأوامرها ونواهيها، ولم يطبقوا القيام بها حين كذبوا الرسول ﷺ وهي ناطقة بنبوته^(٦).

(١) في صحيح البخاري (٤٨٩٧)، ومسلم (٢٥٤٦) (٢٣١) عن أبي هريرة ؓ قال: كنّا جلوساً عند النبي ﷺ إذ نزلت عليه سورة الجمعة، فلما قرأ: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ قال رجل: مَنْ هؤلاء يا رسول الله؟ فلم يُراجعه النبي ﷺ حتى سأله مرةً أو مرتين أو ثلاثاً. قال: وفينا سلمان الفارسي. قال: فوضع النبي ﷺ يده على سلمان، ثم قال: «لو كان الإيمان في الثريا لناله رجالٌ من هؤلاء». وفي رواية لمسلم (٢٥٤٦) (٢٣٠): «لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجلٌ من فارس - أو قال: من أبناء فارس - حتى يتناوله». والروايتان في مسند أحمد (٩٤٠٦) و(٨٠٨١).

(٢) المحرر الوجيز ٣٠٧/٥.

(٣) النكت والعيون ٧/٦.

(٤) الكشف ١٠٣/٤.

(٥) النكت والعيون ٧/٦، وتفسير الرازي ٤/٣٠ عن مقاتل.

(٦) المحرر الوجيز ٣٠٧/٥.

وقرأ الجمهور: «حُمِّلُوا» مُشَدِّدًا مَبْنِيًّا للمفعول. ويحيى بن يَعْمَرُ وزيد بن علي مُخَفَّفًا مَبْنِيًّا للفاعل^(١)؛ شَبَّهَ صفتهم بصفة الحمار الذي يحمل كَتَبًا، فهو لا يدري ما عليه أَكْتَبَ هي أم صَخَرُ وغير ذلك، وَإِنَّمَا يُدْرِكُ من ذلك ما يَلْحَقُهُ من التَّعَبِ بِحَمْلِهَا. وقال الشاعر في نحو ذلك:

زَوَامِلُ لِلأَشْعَارِ لَا عِلْمَ عِنْدَهُمْ بِجَبِيدِهَا إِلَّا كَوِلْمِ الأَبَاعِرِ
لَعَمْرُكَ مَا يَدْرِي البَعِيرُ إِذَا غَدَا بِأَوْسَاقِهِ أَوْ رَاحَ مَا فِي الْغَرَائِرِ^(٢)

وقرأ عبد الله: «حمارٍ» مُنْكَرًا^(٣). والمأمون بن هارون: «يُحْمَلُ» بِشَدِّ الميم مَبْنِيًّا للمفعول^(٤). والجمهور: «الحمار» مُعْرَفًا، «وَيُحْمَلُ» مُخَفَّفًا مَبْنِيًّا للفاعل.

و«يُحْمَلُ» في موضع نصبٍ على الحال. قال الزمخشري^(٥): أَوْ الْجَرُّ عَلَى الوصف؛ لِأَنَّ الحِمَارَ كَاللَّئِيمِ فِي قَوْلِهِ:

وَلَقَدْ أَمَرْتُ عَلَى اللَّئِيمِ يَسُبُّنِي^(٦)

انتهى. وهذا الذي قاله قد ذهب إليه بعض النحويين، وهو أَنَّ مِثْلَ هذا من المعارف يُوصَفُ بالجمل، وحملوا عليه: ﴿وَأَيُّهُ لَّهُمْ أَلِيلٌ نَسَلَخَ مِنْهُ النَّهَارُ﴾ [يس: ٣٧] وهذا وأمثاله عند المحققين في موضع الحال لا في موضع الصفة،

(١) أي: «حَمَلُوا»، وهي في المحرر الوجيز ٣٠٧/٥ عن يحيى بن يعمر.
(٢) البيتان لمروان بن أبي حفصة، وهما في ديوانه ص ٥٨، وعيون الأخبار لابن قتيبة ١٣٠/٢، والكامل للمبرد ١٠٣٧/٢، والعقد الفريد ٤٨٤/٢، واللسان وتاج العروس (زمل). قال المرصفي في رغبة الآمل ٣٧/٧: الزوامل، جمع زاملة: وهي البعير يحمل المتاع والطعام. والأوساق؛ جمع وَسَقٍ: وهو حِمْلُ البعير. والغرائر؛ جمع الْغِرَارَةِ: وهي الأوعية التي تُسَمَّى بِالْجَوَالِقِ. قال الجوهري في الصحاح (غرر): الْغِرَارَةُ: واحدة الغرائر التي للثَّيْنِ، وَأَظْلُهُ مُعْرَبًا.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٦، والمحرر الوجيز ٣٠٧/٥.

(٤) المحرر الوجيز ٣٠٧/٥.

(٥) في الكشف ١٠٣/٤، والكلام منه.

(٦) صدر بيتٍ اخْتَلِفَ في عجزه وفي قائله، وسلف عند تفسير الآية (٩٨) من سورة النساء.

وَوُصِّفَهُ بِالْمَعْرِفَةِ ذِي اللَّامِ دَلِيلٌ عَلَى تَعْرِيفِهِ مَعَ مَا فِي ذَلِكَ الْمَذْهَبِ مِنْ هَذَا مَا ذَكَرَهُ الْمُتَقَدِّمُونَ مِنْ أَنَّ الْمَعْرِفَةَ لَا تُنْعَتُ إِلَّا بِالْمَعْرِفَةِ، وَالْجَمْلُ نِكِرَاتٍ.

﴿يُسْ مَثَلُ الْقَوْمِ﴾ قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(١): بِسْ مَثَلًا مَثَلُ الْقَوْمِ. انْتَهَى. فَخَرَّجَهُ عَلَى أَنْ يَكُونَ التَّمْيِيزَ مَحْذُوفًا، وَفِي «يُسْ» ضَمِيرٌ يُفَسِّرُهُ «مَثَلًا» الَّذِي أَدَّعَى حَذْفَهُ، وَقَدْ نَصَّ سَبِيوِيهِ عَلَى أَنَّ التَّمْيِيزَ الَّذِي يُفَسِّرُهُ الضَّمِيرُ الْمُسْتَكِنُ فِي «نِعَمَ» وَ«يُسْ» وَمَا أُجْرِيَ مَجْرَاهُمَا لَا يَجُوزُ حَذْفُهُ.

وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَالتَّقْدِيرُ: يُسُ الْمَثَلُ مَثَلُ الْقَوْمِ^(٢). انْتَهَى. وَهَذَا لَيْسَ بِشَيْءٍ؛ لِأَنَّ فِيهِ حَذْفَ الْفَاعِلِ، وَهُوَ لَا يَجُوزُ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ «مَثَلُ الْقَوْمِ» فَاعِلُ «يُسْ»، وَ«الَّذِينَ كَذَّبُوا» هُوَ الْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ عَلَى حَذْفِ مِضَافٍ، أَي: مَثَلُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَهُمْ الْيَهُودُ، أَوْ يَكُونُ «الَّذِينَ كَذَّبُوا» صِفَةً لِلْقَوْمِ، وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ مَحْذُوفٌ، التَّقْدِيرُ: يُسُ مَثَلُ الْقَوْمِ الْمُكَذِّبِينَ مِثْلَهُمْ، أَي: مَثَلُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةُ.

رَوَى أَنَّهُ لَمَّا ظَهَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَتَبَتْ يَهُودُ الْمَدِينَةِ لِيَهُودِ خَيْبَرَ: إِنْ اتَّبَعْتُمُوهُ أَطَعْنَاكُمْ، وَإِنْ خَالَفْتُمُوهُ خَالَفْنَا. فَقَالُوا لَهُمْ: نَحْنُ أَبْنَاءُ خَلِيلِ الرَّحْمَنِ، وَمِمَّا غَزِيرُ ابْنُ اللَّهِ وَالْأَنْبِيَاءُ، وَمَتَى كَانَتِ النَّبُوءَةُ فِي الْعَرَبِ؟! نَحْنُ أَحَقُّ بِهَا مِنْ مُحَمَّدٍ، وَلَا سَبِيلَ إِلَى اتِّبَاعِهِ. فَتَنَزَّلَتْ: ﴿قُلْ يَكَايُنَا الَّذِي هَادَاكُمْ﴾^(٣).

وَكَانُوا يَقُولُونَ: نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ، أَي: إِنْ كَانَ قَوْلُكُمْ حَقًّا فَتَمْنُوا أَنْ تُنْقَلُوا سَرِيعًا إِلَى دَارِ كَرَامَتِهِ الْمُعَدَّةِ لِأَوْلِيَائِهِ^(٤). وَتَقَدَّمَ تَفْسِيرُ نَظِيرِ بَقِيَةِ الْآيَةِ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ^(٥).

(١) فِي الْكَشَافِ ١٠٣/٤.

(٢) لَمْ أَجِدْ كَلَامَ ابْنِ عَطِيَّةٍ فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ.

(٣) الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٣٠٧/٥.

(٤) الْكَشَافِ ١٠٣/٤.

(٥) عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٩٤) مِنْهَا.

وقرأ الجمهور: «فَتَمَنَّوْا الموتَ» بضم الواو. وابن يَعْمَر، وابنُ أَبِي إِسْحَاقَ وابن السَّمِيعِ بكسرهما^(١). وعن ابن السَّمِيعِ أيضاً فتحها^(٢). وحكى الكسائي عن بعض الأعراب أنه قرأ بالهمز مضمومة بدل الواو^(٣). وهذا كقراءة من قرأ: «تَلَوْن» بالهمز بدل الواو^(٤).

قال الزمخشري^(٥): «ولا فرق بين «لا» و«لن» في أن كل واحدٍ منهما نفْيٌ للمستقبل، إلا أن في «لن» تأكيداً وتشديداً ليس في «لا» فأتى مرةً بلفظ التأكيد «ولن يتمنوه»^(٦)، ومرةً بغير لفظه «ولا يتمنونه». وهذا منه رجوعٌ عن مذهبه في أن «لن» تقتضي النفي على التأيد، إلى مذهب الجماعة في أنها لا تقتضيه، وأما قوله: «إلا أن في «لن» تأكيداً وتشديداً ليس في «لا»، فيحتاج ذلك إلى نقلٍ عن مستقرني اللسان.

وقرأ الجمهور: «فإنه» والفاء دخلت في خبر «إن» إذ أُجْرِيَ مجرى صفته، فكأن «إن» باشرت «الذي»، وفي «الذي» معنى الشرط، فدخلت الفاء في الخبر، وقد منع هذا قومٌ منهم الفراء، وجعلوا الفاء زائدة^(٧).

وقرأ زيد بن علي: «إنه» بغير فاء، وخرجه الزمخشري^(٨) على الاستئناف، وخبر «إن» هو «الذي»، كأنه قال: قل إن الموت هو الشيء الذي تفرون منه. انتهى. ويحتمل أن يكون خبر «إن» هو قوله: «إنه ملاقيكم»، فالجملة خبر «إن»^(٩).

(١) أي: «فَتَمَنَّوْا»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٥٦ عن ابن يعمر، وفي المحتسب ٣٢١/٢، والمحذر الوجيز ٣٠٨/٥ عن ابن يعمر وابن أبي إسحاق.

(٢) أي: «فَتَمَنَّوْا».

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٦.

(٤) ينظر الآية (٧٨) من سورة آل عمران.

(٥) في الكشف ١٠٣/٤.

(٦) سورة البقرة، الآية (٩٥).

(٧) مشكل إعراب القرآن ٧٣٥/٢، وإملاء ما من به الرحمن ٢٦١/٢ بنحوه. وينظر معاني

القرآن للفراء ١٥٥/٣-١٥٦.

(٨) في الكشف ١٠٤/٤.

(٩) إعراب القرآن للنحاس ٤٢٧/٤، وإملاء ما من به الرحمن ٢٦١/٢.

ويحتمل أن يكون «إنَّه» تأكيداً؛ لأنَّ «الموتَ» و«مُلاقيكم» خبر «إنَّ»، لمَّا طال الكلامُ أَكْثَرَ الحرفِ مصحوباً بضمير الاسم الذي لـ «إنَّ».

﴿إِذَا نُودِيَ﴾ أي: إذا أُذِّنَ، وكان الأذانُ عندَ قُعودِ الإمامِ على المنبرِ، وكذا كان في زمن الرسول ﷺ، كان إذا صَعِدَ على المنبرِ أُذِّنَ على باب المسجد، فإذا نزل بعد الخطبة أُقيمت الصلاةُ، وكذا كان في عهد أبي بكر وعمر إلى زمان عثمان، كَثُرَ الناسُ، وتباعَدَتِ المنازلُ، فزاد مؤذناً آخرَ على داره التي تسمَّى زُوراءَ، فإذا جلس على المنبرِ أُذِّنَ الثاني، فإذا نزلَ من المنبرِ أُقيمت الصلاةُ، ولم يَعبَ ذلك أحدٌ على عثمان رضي الله عنه.

وقال الزمخشري^(١): فَإِنْ قُلْتَ: «مِنْ» في قوله: «مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ» ما هي؟ قلت: هي بيانٌ لـ «إِذَا» وتفسيرٌ له. انتهى.

وقرأ الجمهور: «الْجُمُعَةُ» بضمِّ الميم. وابن الزبير، وأبو حنيفة، وابن أبي عَبلَةَ، ورواية عن أبي عمرو، وزيد بن علي، والأعمش بسكونها^(٢)، وهي لغة تميم^(٣)، ولغةٌ بفتحها لم يُقرأ بها^(٤).

وكان هذا اليوم يُسمَّى عَرُوبَةً - ويقال: العَرُوبَةُ - قيل: وأوَّلُ مَنْ سَمَّاهُ الجمعةُ كعب بن لؤي، وأوَّلُ جُمُعَةٍ صُلِّيَتْ جُمُعَةُ سَعْدِ بْنِ زُرَّارَةَ، صَلَّى بِهِمْ رَكْعَتَيْنِ

(١) في الكشف ١٠٤/٤، وما قبله منه مع تقديم وتأخير. والزُّوراء: موضع عند سوق المدينة قرب المسجد، قال الداودي: هو مرتفعٌ كالمنارة. وقيل: بل الزُّوراء سوق المدينة نفسه. معجم البلدان ١٥٦/٣.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٦، وإعراب القرآن للنحاس ٤٢٨/٤ عن الأعمش، والمحرم الوجيز ٣٠٨/٥ عن الأعمش وابن الزبير، والمشهور عن أبي عمرو كقراءة الجمهور.

(٣) لكن ذكر صاحب المصباح المنير (جمع) بأنَّ لغة تميم فتح الميم، وتابعه صاحب تاج العروس (جمع) وقال: على وزن «هُمَزَةٍ»، وعزا القراءة - يعني بفتح الميم - لابن الزبير والأعمش وسعيد بن جبيرة وابن عوف وأبي البرهسم وأبي حنيفة.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٦، وذكر الفراء في معاني القرآن ١٥٦/٢، والنحاس في إعراب القرآن ١٥٦/٤ أنها لغة بني عقيل. قلت: وقد ذكرها العكبري قراءةً في الإملاء ٢٦٢/٢ ولم ينسبها لأحد؛ قال: ويُقرأ بفتح الميم بمعنى الفاعل.

وذكرهم، فسمّوه يوم الجمعة؛ لاجتماعهم فيه، فأنزل الله آية الجمعة، فهي أول جمعة جمعت في الإسلام، وأمّا أول جمعة جمعتها رسول الله ﷺ فإنه لما قدم المدينة نزل بقاء على بني عمرو بن عوف، وأقام بها يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس، وأسّس مسجدهم، ثم خرج يوم الجمعة عامداً المدينة، فأدرك صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن وإد لهم، فخطب وصلى الجمعة^(١).

والظاهر وجوب السعي؛ لقوله تعالى: ﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ وأنه يكون في المشي خفةً وبدار^(٢).

وقال الحسن وقتادة ومالك وغيرهم: إنّما تؤتى الصلاة بالسكينة، والسعي هو بالنية والإرادة والعمل، وليس الإسراع في المشي كالسعي بين الصفا والمروة، وإنّما هو بمعنى قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ٣٩]، فالقيام والوضوء ولبس الثوب والمشى كلّ سعي^(٣).

والظاهر أنّ الخطاب بالأمر بالسعي للمؤمنين عموماً، وأنّها فرض على الأعيان. وعن بعض الشافعية أنّها فرض كفاية. وعن مالك رواية شاذّة أنّها سنّة^(٤). وقال القاضي أبو بكر بن العربي: ثبت عن رسول الله ﷺ أنّه قال: «الرواح إلى الجمعة واجب على كلّ مسلم»^(٥).

وقالوا: المأمور بالسعي المؤمن الصحيح الحرّ الذكّر المقيم، فلو حضر غيره أجزأتهم^(٦). انتهى.

(١) الكشف ١٠٤/٤.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٢/٤ بنحوه. والبدار: الإسراع. اللسان (بدر).

(٣) المحرر الوجيز ٣٠٩/٥ مع تقديم وتأخير.

(٤) تفسير القرطبي ٤٧١/٢٠.

(٥) هكذا ذكر لفظه ابن العربي في أحكام القرآن ١٧٩٦/٤. وأخرجه أبو داود (٣٤٢)، والنسائي في المجتبى ٨٩/٣، وفي الكبرى (١٦٧٢) من حديث حفصة رضي الله عنها. ولفظ أبي داود: «على كل محتلم رواح الجمعة»، ولفظ النسائي: «رواح الجمعة واجب على كلّ محتلم».

(٦) المحرر الوجيز ٣٠٨/٥ بنحوه، والعبارة في (يه) و(ع): فلو حضروا أجزأتهم.

والمسافة التي يُسعى منها إلى صلاة الجمعة لم تتعرض الآية لها، واختلف الفقهاء في ذلك، فقال ابن عمر وأبو هريرة وأنس والزُّهري: ستة أميال. وقيل: خمسة. وقال ربيعة: أربعة. وروى ذلك عن الزُّهري وابن المُنكدر. وقال مالك والليث: ثلاثة. وقال أبو حنيفة وأصحابه: على مَنْ في المِضر، سمِعَ النداء أو لم يسمِعْ، لا على مَنْ هو خارج المِضر وإن سمِعَ النداء. وعن ابن عمر وابن المسيب والزُّهري وأحمد وإسحاق: على مَنْ سمع النداء. وعن ربيعة: على مَنْ إذا سمِعَ النداء وخرج من بيته ماشياً أدرك الصلاة^(١).

وقرأ كباراً من الصحابة والتابعين: «فامضوا»^(٢) بدل «فاسموا» وينبغي أن يُحمَلَ على التفسير من حيثُ إنَّه لا يُراد بالسَّعي هنا الإسراعُ في المشي، ففسَّروه بالمُضي، ولا يكون قرآنًا؛ لمخالفتِهِ سواد ما أجمع المسلمون عليه.

و«ذُكر الله» هنا هو الخطبة. قاله ابن المسيب، وهي شرطٌ في انعقاد الجمعة عند الجمهور. وقال الحسن: هي مُستحبة^(٣).

والظاهر أنَّه يُجزىء من ذُكر الله تعالى ما يُسمَّى ذُكرًا. قال أبو حنيفة: لو قال: الحمد لله أو سبحان الله، واقتصر عليه، جاز. وقال غيره: لا بُدَّ من كلامٍ يُسمَّى خطبة. وهو قول الشافعي وأبي يوسف^(٤) ومحمد بن الحسن.

والظاهر تحريمُ البيع وأَنَّهُ لا يَصِحُّ. وقال ابن العربي^(٥): يُفَسِّخ، وهو الصحيح. وقال الشافعي: ينعقد ولا يُفَسِّخ، وكلُّ ما يشغل من العقود كُلُّها فهو حرامٌ شرعاً، مفسوخٌ ردعاً. انتهى.

(١) الكلام من المحرر الوجيز ٣٠٨/٥-٣٠٩، وتفسير القرطبي ٤٦٩/٢٠-٤٧٠. وينظر الاستذكار ٣٠/٧-٣٢.

(٢) ذكر ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٠٩/٥ أَنَّهُ قرأ بها عمر بن الخطاب وعليٌّ وأبيّ وابنُ مسعود وابن عباس وابن عمر وابن الزبير رضي الله عنهم وجماعة من التابعين.

(٣) المحرر الوجيز ٣٠٩/٥. وقول ابن المسيب ذكره الماوردي في التكت والعيون ٩/٦، وقول الحسن ذكره ابن المنذر في الأوسط ٥٩/٤.

(٤) تحرف في (أ) والمطبوع إلى: أبي سفيان. والكلام من الكشف ١٠٥/٤.

(٥) في أحكام القرآن ١٧٩٤/٤.

وإنما ذكر البيع من بين سائر المحرمات؛ لأنه أكثر ما يشتغل به أصحاب الأسواق^(١)، إذ يكثر الوافدون الأمصار من القرى، ويجتمعون للتجارة إذا تعالى النهار، فأمرُوا بالبدار إلى تجارة الآخرة، ونُهِوا عن تجارة الدنيا^(٢).

ووقت التحريم من الزوال إلى الفراغ من الصلاة. قاله الضحاك والحسن وعطاء. وقال ناسٌ غيرهم: من وقت أذان الخطبة إلى الفراغ^(٣).

والإشارة بـ «ذلكم» إلى السعي وترك البيع، والأمر بالانتشار والابتغاء أمرٌ بإباحة، وفضل الله: هو ما يلبسه في حالة حسنة، كعيادة المريض، وصلة صديق، واتباع جنازة، وأخذ في بيع وشراء وتصرفات دينية ودنيوية، فأمر مع ذلك بإكثار ذكر الله.

وقال مكحول والحسن وابن المسيب: الفضل المأمور بابتغائه هو العلم. وقال جعفر الصادق: ينبغي أن يكون صبح يوم السبت، ويعني أن يكون بقية يوم الجمعة في عبادة^(٤).

وروي أنه كان أصاب أهل المدينة جوعٌ وغلاءٌ سيّغ، فقدم دحيةً بغير تحمل ميرة. قال مجاهد: وكان من عرفهم أن يُدخل بالطل والمعاظف والصُنَاج^(٥) سروراً بها^(٦)، فدخل بها، فانقضوا إلى رؤية ذلك وسماعه، وتركوه ﷺ قائماً على المنبر

(١) تفسير القرطبي ٤٧٤/٢٠.

(٢) الكشف ١٠٦/٤ بنحوه.

(٣) تفسير القرطبي ٤٧٥/٢٠. ونسب القول الثاني للشافعي، وهو في الأم ١٧٣/١. وقول الضحاك أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٥٢٢٣)، وابن أبي شيبة (٥٤٢٨)، والطبري ٦٤٢/٢٢.

(٤) المحرر الوجيز ٣٠٩/٥ بنحوه. وقول مكحول والحسن وابن المسيب في زاد المسير ٢٦٨/٨.

(٥) كلمة «الصُنَاج» من (يه) و(ع)، وهي في المحرر الوجيز ٣٠٩/٥ لكنها تصحفت فيه إلى: والصياح. ولم أجد من جمع «صَنَج» على «صُنَاج»، وإنما جمعه صُنُوج، والصَّنَج من آلات الملاهي، أو هو ما يُجعل في إطار الدف من النحاس المدور صفاراً، وهو شيء تعرفه العرب. معجم متن اللغة ٤٩٩/٣.

(٦) في (أ) و(يه): من ورائها، وفي (ع) والمطبوع: من درايها. والمثبت من المحرر الوجيز ٣٠٩/٥.

في اثني عشر رجلاً. قال جابر: أنا أحدهم. قال أبو بكر غالب بن عطية^(١): هم العشرة المشهود لهم بالجنة والحادي عشر قيل: عمار. وقيل: ابن مسعود. وقيل: ثمانية. قالوا: فنزلت ﴿وَإِذَا رَأَوْا﴾.

وقرأ الجمهور: «إليها» بضمير التجارة. وابن أبي عَبلَة: «إليه» بضمير اللّهُو^(٢). وكلاهما جائز، نَصَّ عليه الأخفش عن العرب.

وقال ابن عطية^(٣): وقال: «إليها» ولم يقل: إليهما؛ تهنئاً بالآهَم؛ إذ كانت سبب اللّهُو، ولم يكن اللّهُو سببها، وتأمل أن قُدِّمَت التجارة على اللّهُو في الرؤية؛ لأنها أهم، وأُخِّرَت مع التفضيل؛ لتقع النفس أولاً على الأتَيْن. انتهى.

وقوله: قال: «إليها» ولم يقل: إليهما، ليس بصحيح؛ لأنَّ العطف بـ «أو» لا يُثنى فيه الضمير، بل يُفرد، وقد تأولوا قوله: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾^(٤) [النساء: ١٣٥].

وفي قوله: ﴿فَإِيْمًا﴾ دلالة على مشروعية القيام في الخطبة، وأول من استراح في الخطبة عثمان، وأول من خطب جالساً معاوية^(٥).

(١) في المحرر الوجيز ٣٠٩/٥، وما قبله منه دون قوله: وزُوي أنه كان أصاب أهل المدينة جوعٌ وغلاءٌ سعر، فهو في أسباب النزول للواحد ص ٤٥٦، وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٩٢/٢، والطبري ٦٤٦/٢٢ عن الحسن.

(٢) زاد المسير ٢٧٠/٨.

(٣) في المحرر الوجيز ٣١٠/٥.

(٤) كلام المصنف في تعقبه ابن عطية من (يه) وحدها.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٧/٤-١٧٩٨، والمحرر الوجيز ٣١٠/٥.

وقوله: أول من استراح في الخطبة عثمان، أخرجه سعيد بن منصور فيما ذكره الحافظ ابن حجر في فتح الباري ٤٠١/٢ عن الحسن.

وقوله: أول من خطب جالساً معاوية، أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٥٢٥٩)، وابن أبي شيبة (٥٢٢٣) عن طاوس.

وأخرجه ابن أبي شيبة (٣٦٨٨٥) عن الشعبي قال: أول من خطب جالساً معاوية حين كبر، وكثر شحمه، وعظم بطنه.

وَقُرِئَ: «إِلَيْهِمَا» بالثنية للضمير^(١)، كقوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾، وتخريجه على أن يُتَجَوَّزَ بـ «أو» فتكون بمعنى الواو، وقد تقدّم غير هذا التخرّيج في قوله: ﴿فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ في موضعه في سورة النساء^(٢).

وناسب ختمها بقوله: ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾؛ لأنهم كانوا قد مَسَّهم شيء من غلاء الأسعار كما تقدّم في سبب النزول، وقد ملأ المفسّرون كثيراً من أوراقهم بأحكام وخلاف في مسائل الجمعة ممّا لا تَعَلَّقُ لها بلفظ القرآن.

= وأخرجه ابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (٥٢١) عن أبي إسحاق السبيعي قال: أول من خطب جالساً معاوية، ثم اعتذر إلى الناس فقال: إنني أشتكي قدمي.

وأخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٢٦٩/٥٨ عن ميمون بن مهران قال: أول من جلس على المنبر واستأذن الناس معاوية، فأذنوا له.

وأخرج الطبراني في الكبير (٧٣٨) عن موسى بن طلحة قال: شهدت معاوية يخطب قاعداً.

(١) زاد المسير ٢٧٠/٨ عن ابن مسعود رضي الله عنه وابن أبي عبله.

(٢) الآية (٣٥) منها.

سورة المنافقون

المفردات الجسم والخشب معروفان.

أسندت ظهري إلى الحائط: أملتُهُ وأصفتُهُ إليه^(١). وتساند القوم: اصطَفُوا وتقابلوا للقتال^(٢).

* * *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٣﴾ وَإِذَا رَأَوْهُمْ تَبَٰعِجَكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُّسْنَدَةٌ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيِّحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْمَدُودُ فَأُخْذَرْتُمْ فَتَلَّاهُمْ اللَّهُ أَنْ يُوَفَّقُونَ ﴿٤﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّاْ رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُونَ ﴿٥﴾ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفِرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٦﴾ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٧﴾ يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعَزُّ مِنْهَا أَلَدَّلَ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ

(١) تفسير البغوي ٣٤٨/٤ بنحوه.

(٢) المحرر الوجيز ٣١٢/٥.

﴿١﴾ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِكُمْ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾ .

هذه السورة مدنية، نزلت في غزوة بني المصطلق، كانت من عبد الله بن أبي ابن التفسير سلول وأتباعه فيها أقوال، فنزلت^(١).

وسبب نزولها مذكور في قصة طويلة من مضمونها أن اثنين من الصحابة ازدحما على ماء - وذلك في غزوة بني المصطلق - فشج أحدهما الآخر، فدعا المشجوج: يالأنصار، والشاج: ياللمهاجرين، فقال عبد الله بن أبي ابن سلول ما حكى الله تعالى عنه من قوله: ﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا﴾، وقوله: ﴿لِيُخْرِجَ الْأَعْرَضُ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾ وعنى الأعرض نفسه، وكلاماً قبيحاً، فسمعه زيد بن أرقم، ونقل ذلك إلى رسول الله ﷺ، فلام رسول الله ﷺ عبد الله، فحلف ما قال شيئاً من ذلك، فأتهم زيد، فأنزل الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ إلى قوله: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾؛ تصديقاً لزيد، وتكذيباً لعبد الله بن أبي^(٢).

ومناسبة هذه السورة لما قبلها أنه لما كان سبب الانفضاض عن سماع الخطبة ربما كان حاصلًا عن المنافقين وأتبعهم ناس كثير من المؤمنين في ذلك، وذلك لسرورهم بالعر التي قدمت بالميرة، إذ كان وقت مجاعة، جاء ذكر المنافقين وما هم عليه من كراهة أهل الإيمان، وأتبعه بقبايح أفعالهم وقولهم: ﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا﴾؛ إذ كانوا هم أصحاب أموال، والمهاجرون فقراء قد تركوا أموالهم ومتاجرهم وهاجروا لله تعالى.

﴿قَالُوا تَشْهَدُ﴾ يجري مجرى اليمين؛ ولذلك تُلْقَى بما يُتَلَقَّى به القسم، وكذا

(١) المحرر الوجيز ٣١١/٥.

(٢) أخرجه بنحوه البخاري (٤٩٠٠-٤٩٠٤)، ومسلم (٢٧٧٢)، وأحمد (١٩٢٨٥) من حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه. والبخاري (٤٩٠٥) و(٤٩٠٧)، ومسلم (٢٥٨٤)، وأحمد (١٥٢٢٣) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه. وينظر أسباب النزول للواحدي ص ٤٥٧-٤٦١، والكشاف ١١٠/٤، والمحرر الوجيز ٣١٣/٥-٣١٤.

فَعَلُ الْيَقِينِ وَالْعِلْمِ يَجْرِي مَجْرَى الْقَسَمِ بقوله: ﴿إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾^(١).

وأصلُ الشهادة أن يُواطئ اللسانُ القلبَ؛ هذا بالنطق، وذلك بالاعتقاد^(٢)، فأكذبهم الله وفضحهم بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ أي: لم تواطىء قلوبهم ألسنتهم على تصديقك، واعتقادهم أنك غيرُ رسول، فهم كاذبون عند الله وعند مَنْ خَبَرَ حالهم، أو كاذبون عند أنفسهم؛ إذ كانوا يعتقدون أن قولهم: ﴿إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ كَذِبٌ، وجاء بين شهادتهم وتكذيبهم قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ﴾ إِيذَانًا أَنَّ الْأَمْرَ كَمَا لَفَظُوا بِهِ مِنْ كَوْنِهِ رَسُولَ اللَّهِ حَقًّا، ولو لم تأتِ هذه الجملة لَتَوَهَّمُوا أَنَّ قولهم هذا كذب، فوسَّطَ الأمرَ بينهما ليزولَ ذلك التَّوَهُّمُ^(٣).

﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ سَمَّى شهاداتهم تلك أيمانًا.

وقرأ الجمهور: «أيمانهم» بفتح الهمزة، جمع يمين. والحسن بكسرها، مصدر «أمن»^(٤).

ولمَّا ذكر أنهم كاذبون أتبعه^(٥) بموجب كفرهم^(٦)، وهو اتِّخَاذُ أيمانهم جُنَّةً يستترون بها ويذُبُّون بها عن أنفسهم وأموالهم، وكذلك إيمانهم الذي أظهره - وليس حقيقةً - تسَتَّروا به، وصانوا به أنفسهم وأموالهم^(٧)، كما قال بعض الشعراء:

وما انتسبوا إلى الإسلام إلَّا لِصَوْنِ دِمَائِهِمْ أَنْ لَا تُسَالَا^(٨)
وَمِنْ أَيْمَانِهِمْ أَيْمَانُ عَبْدِ اللَّهِ وَمَنْ حَلَفَ مَعَهُ مِنْ قَوْمِهِ أَنَّهُ مَا قَالَ مَا نَقَلَهُ زَيْدُ بْنُ

(١) المحرر الوجيز ١١/٥ بنحوه.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٩/٤ بنحوه.

(٣) الكشف ١٠٧/٤-١٠٨ بنحوه، وما بعده منه.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٧، والمحتسب ٣٢٢/٢.

(٥) في (أ) والمطبوع: أتبعهم.

(٦) في (يه) وحدها: كذبهم.

(٧) من قوله: وكذلك إيمانهم.. إلى هنا من (يه).

(٨) سلف في تفسير مفردات الآية (١٤٢) من سورة النساء.

أرغم إلى رسول الله ﷺ، جعلوا تلك الأيمانَ جُنَّةً تقي من القتل. وقال أعشى همدان:

إذا أنت لم تجعلَ لعرضِكَ جُنَّةً من المالِ سارَ الذَّمُّ^(١) كلَّ مَسِيرٍ^(٢)

وقال الضحَّاك: اتَّخذوا حَلِفَهُم بالله إنَّهم لمنكم^(٣). وقال قتادة: كلَّما ظهرَ على شيءٍ منهم يوجب مؤاخذتهم حلفوا كاذبين؛ عَصَمَةً لأموالهم ودمائهم^(٤). وقال السُّدِّي: جُنَّةٌ من ترك الصلاة عليهم إذا ماتوا^(٥).

﴿فَصَدُّوا﴾ أي: أعرضوا، أو صدُّوا اليهود والمشركين عن الدخول في الإسلام^(٦).

﴿ذَلِكَ﴾ أي: ذلك الحلف الكاذب والصد المقتضيان لهم سوء العمل بسبب إيمانهم ثم كفرهم^(٧).

وقال ابن عطية^(٨): ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى فعل الله بهم في فضيحتهم وتوبيخهم. ويحتمل أن تكون الإشارة إلى سوء ما عملوا، فالمعنى: ساء عملهم بأن كفروا.

وقال الزمخشري^(٩): ذلك القولُ الشاهدُ عليهم بأنَّهم أسوأ النَّاسِ أَعْمَالاً، بسبب أنَّهم آمنوا ثم كفروا، أو إلى ما وُصِفَ من حالهم في النفاق والكذب

(١) في (أ) والمطبوع: القوم.

(٢) نسبة الماوردي في النكت والعيون ١٤/٦ للأعشى ميمون، ولم أجده في ديوانه. والبيت لعمر بن أحمَر كما في معجم الشعراء ص ٢٤.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٣١، والهداية إلى بلوغ النهاية ١٢/٧٤٨٠، والوسيط ٤/٣٠٢. وأخرجه الطبري ٢٢/٦٥١.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٣١، والنكت والعيون ٦/١٤. وأخرجه الطبري ٢٢/٦٥١.

(٥) النكت والعيون ٦/١٤.

(٦) تفسير القرطبي ٢٠/٤٩٩.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٣٢ بنحوه.

(٨) في المحرر الوجيز ٥/٣١٢.

(٩) في الكشف ٤/١٠٨.

والاستجنان^(١) بالإيمان، أي: ذلك كله بسبب أنهم آمنوا ثم كفروا.

وقرأ الجمهور: «فَطَبَعَ» مبنياً للمفعول. وزيد بن علي مبنياً للفاعل، أي: فطَبَعَ الله. وكذا قراءة الأعمش وزيد في رواية مُصَرِّحاً بالله^(٢). ويحتمل على قراءة زيد الأولى أن يكون الفاعل ضميراً يعود على المصدر المفهوم من ما قبله، أي: فطَبَعَ هو، أي: بَلَعِيهِم بالذين.

ومعنى «آمنوا»: نطقوا بكلمة الشهادة، وفعلوا كما يفعل المسلمون، ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ أي: ظهر كفرهم بما نطقوا به بعد من قولهم: لئن كان ما يقوله محمد حقاً فنحن شر من الحمير. وقولهم: أيطمَعُ هذا الرجل أن تُفَتَّحَ له قصور كسرى وقيصر، هيهات. أو نطقوا بالإيمان عند المؤمنين، وبالكفر عند شياطينهم. أو ذلك فيمن آمن ثم ارتد^(٣).

﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ﴾ الخطاب للرسول ﷺ أو للسامع، أي: لحسنها ونضارتها وجمالها، وهم رؤساء المنافقين.

﴿وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ﴾، وذلك لفصاحة ألسنتهم^(٤)، وجهارة أصواتهم، فكان منظرهم يروق، ومنطقهم يُجاب^(٥).

وقرأ الجمهور: «تَسْمَعُ» بقاء الخطاب. وعكرمة وعطية العوفي: «يُسْمَعُ» بالياء مبنياً للمفعول^(٦). و«لقولهم» الجار والمجرور هو المفعول الذي لم يُسمَّ فاعله، وليست اللَّامُ زائدة، بل ضَمَنَ «تَسْمَعُ» معنى تُصْغِ وتَمِلْ، فعُدِّي بِاللَّامِ وليست زائدة، فيكون قولهم هو المسموع.

(١) في النسخ سوى (به): والاستخفاف.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٦ عن الأعمش، والكشاف ١٠٩/٤ عن زيد بن علي.

(٣) الكشاف ١٠٨/٤ بنحوه.

(٤) من قوله: وجمالها... إلى هنا من (به) وحدها.

(٥) في المطبوع: يحلو.

(٦) المحرر الوجيز ٣٠٨/٥. ووقع في القراءات الشاذة ص ١٥٦-١٥٧: «تسمع» بالياء ودون ضبط، ونسبها لعطية العوفي.

وَشُبَّهُوا بِالْخُشْبِ؛ لعزوب أفهامهم وفراغ قلوبهم من الإيمان، ولم يكف حتى جعلها مُسندَةً إلى الحائط لا انتفاع بها؛ لأنها إذا كانت في سقف أو مكانٍ يُنتفعُ بها، وأما إذا كانت غير مُنتفع بها فإنَّها تكون مُهملةً مُسندَةً إلى الحيطان، أو مُلقاةً على الأرض قد صُفقت. أو شُبَّهوا بالخشب التي هي الأصنام، وقد أُسندت إلى الحيطان. أو شُبَّهوا في اصطفاؤهم في الأندية بالخشب بالمصطفة إلى الحيطان^(١).

والجملة التشبيهية مستأنفة، أو على إضمار «هم».

وقرأ الجمهور: «خُشْب» بضم الخاء والشين. والبراء بن عازب والنخويان وابنُ كثير بإسكان الشين^(٢) تخفيف «خُشْب» المضموم. وقيل: جمع «خَشْبَاء» كخمر جمع خمراء، وهي الخشبة التي نُخِرَ جوؤها، شُبَّهوا بها في فسادِ بواطنهم^(٣).

وقرأ ابن المسيب وابن جبير: «خَشْب» بفتحيتين^(٤)، اسم جنس، الواحد خشبة، وأنت وصفه كقوله: ﴿أَعْبَارُ نَخْلٍ حَاوِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٧] أشباح بلا أرواح، وأجسام بلا أحلام^(٥). وذكر مَن كان ذا بهاءٍ وفصاحةٍ عبدُ الله بن أبيّ والجَدُّ بن قيس ومُعْتَب بن قُشير^(٦). قال الشاعر في مثل هؤلاء:

لا تخذعَنَّكَ اللَّحَى ولا الصُّورُ تسمعهُ أعشارُ مَنْ ترى بَقَرُ
تراهمُ كالسَّحابِ منتشراً وليس فيها لَطالٍ مطرُ
في شجرِ السَّروِ منهم شَبَّةٌ لَهُ رِوَاءٌ ومَالَةٌ ثمرُ^(٧)

(١) الكلام من الكشف ١٠٩/٤، والمحرر الوجيز ٣١٢/٥ بنحوه.

(٢) قراءة النخوين أبي عمرو والكسائي، وابن كثير من رواية قبل عنه في السبعة ص ٦٣٦، والتيسير ص ٢١١، والكلام من المحرر الوجيز ٣١٢/٥.

(٣) الكشف ١٠٩/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٣١٢/٥.

(٥) تفسير البغوي ٣٤٨/٤.

(٦) تفسير الرازي ١٤/٣٠.

(٧) الأبيات لابن نُثْكَك محمد بن محمد البصري، وهي في يتيمة الدهر ٤١٠/٢، والبيت

وقيل: الجملة التشبيهية وصف لهم بالجبن والخَوَر^(١)، ويدلُّ عليه: «يحسبون كلَّ صيحة عليهم» في موضع المفعول الثاني لـ «يحسبون» أي: واقعة عليهم، وذلك لجبنهم وما في قلوبهم من الرعب^(٢).

قال مقاتل: كانوا متى سمعوا ينشدان ضالَّة أو صياحاً بأيِّ وجهٍ كان، أو أخبروا بنزول وحى طارث عقولهم حتى يسكن ذلك، ويكون في غير شأنهم، وكانوا يخافون أن يُنزلَ الله تعالى فيهم ما تُباح به دماؤهم وأموالهم، ونحو هذا قول الشاعر:

يُرَوِّغُهُ السَّرَارُ بِكُلِّ أَرْضٍ مخافة أن يكون به السَّرَارُ^(٣)
وقال جرير:

ما زلتَ تحسبُ كُلَّ شيءٍ بعدهم خيلاً تُكْرُ عليهم ورجالا
أنشده ابن عطية لجرير^(٤)، ونسب هذا البيت الزمخشريُّ للأخطل^(٥). قال:
ويجوز أن يكون «هم العدو» المفعول الثاني، كما لو طرحَت الضمير، فإن قلتَ:
فحقُّه أن يقول: هي العدو؟! قلت: منظورٌ فيه إلى الخبر، كما ذُكرَ في: ﴿هَذَا رَبِّي﴾
[الأنعام: ٧٧] وأن يُقدَّرَ مضافٌ محذوفٌ على: يحسبون كلَّ أهل صيحة. انتهى.

= الثالث في ثمار القلوب ص ٥٩٢، وأسرار البلاغة ص ٩٩. والرِّوَاء: المنظر الحسن. اللسان (روي).

(١) تفسير القرطبي ٥٠١/٢٠ بنحوه.

(٢) الكشف ١٠٩/٤.

(٣) البيت لبشار بن برد، وهو في ديوانه ٣٣٢/٢، وفيه: أمر، بدل: أرض. والكلام من المحرر الوجيز ٣٠٩/٥.

(٤) وهو في ديوانه بشرح محمد بن حبيب ٥٣/١، وفيه: عليكم، بدل: عليهم. وهو الأؤلى، ونُسب لجرير في الحيوان ٢٤٠/٥، والأغاني ٢٠٠/١٢، والعقد الفريد ١٣٢/٣، ومعجم الأدباء ١٦٤/١٨.

(٥) لم أجده في ديوان الأخطل، ولم أجد من نسبته إليه سوى الزمخشري في كشفه ١٠٩/٤ ومن نقل عنه.

وتخريج «هم العدو» على أنه مفعول ثانٍ لـ «يحسبون» تخريجٌ مُتكلِّفٌ بعيدٌ عن الفصاحة، بل المُتبادِرُ إلى الذَّهن السليم أن يكون «هم العدو» إخباراً منه تعالى بأنهم - وإن أظهروا الإسلام - وأتباعهم هم المبالغون في عداوتك؛ ولذلك جاء بعده أمره تعالى إتياءً بحذرهم، فقال: «فاخذهم»، فالأمر بالحذر مُتسبِّبٌ عن إخباره بأنهم هم العدو.

و«قاتلهم الله» دعاءٌ يتضمَّن إبعادهم وتمنيي الشرِّ لهم، وأن يدعَوْ عليهم المؤمنون بذلك^(١).

﴿أَنَّى يُؤفَكُونَ﴾ أي: كيف يُصرفون عن الحقِّ؟ وفيه تعجُّبٌ من ضلالهم وجهلهم^(٢).

ولمَّا أخبره تعالى بعداوتهم أمره بحذرهم فلا يثق بإظهار مودَّتهم ولا بليين كلامهم^(٣).

و«قاتله الله» كلمةٌ دَمٌ وتوبيخ، وقالت العرب: قاتله الله ما أشعره! يضعونه موضعَ التعجُّب، ومن قاتله الله فهو مغلوبٌ؛ لأنَّه تعالى هو القاهرُ لكلِّ معاند^(٤).

و«كيف» استفهام، أي: كيف يُصرفون عن الحقِّ ولا يرون رشدَ أنفسهم.

قال ابن عطية^(٥): ويحتمل أن يكون «أنَّى» ظرفاً لـ «قاتلهم»، كأنَّه قال: قاتلهم الله كيف انصرفوا أو صُرفوا، فلا يكون في القول استفهامٌ على هذا. انتهى.

ولا يصحُّ أن يكون «أنَّى» لمجرَّد الظرف، بل لا بُدَّ أن يكون ظرفاً استفهاماً إمَّا بمعنى «أين» أو بمعنى «متى» أو بمعنى «كيف»، أو شرطاً بمعنى «أين»، وعلى هذه

(١) المحرر الوجيز ٣١٢/٥.

(٢) الكشف ١١٠/٤.

(٣) النكت والعيون ١٥/٦، وتفسير القرطبي ٥٠٢/٢٠ بنحوه.

(٤) الكلام - دون قوله: ومن قاتله الله فهو مغلوب - من النكت والعيون ١٦/٦، وتفسير القرطبي

٥٠٢/٢٠.

(٥) في المحرر الوجيز ٣١٢-٣١٣، وما قبله منه.

التقادير لا يعمل فيها ما قبلها، ولا تتجرّد لمطلق الظرفية بحالٍ من غير اعتبار ما ذكرناه، فالقول بذلك باطل.

ولمّا صدّق الله زيد بن أرقم فيما أخبر به عن ابن سلول ممّت الناس ابن سلول، ولأمه المؤمنون من قومه، وقال بعضهم: امض إلى رسول الله ﷺ واعترف بذنبك يستغفر لك، فلوى رأسه إنكاراً لهذا الرأي، وقال لهم: لقد أشرّتم عليّ بالإيمان فآمنت، وأشرّتم عليّ بأن أعطي زكاة مالي ففعلت، ولم يبق لكم إلّا أن تأمروني بالسجود لمحمد^(١).

و«يستغفر» مجزومٌ على جواب الأمر، و«رسول الله» يطلبه عاملان، أحدهما «يستغفر» والآخر «تعالوا» فأعمل الثاني على المختار عند أهل البصرة، ولو أعمل الأول لكان التركيب: تعالوا يستغفر لكم إلى رسول الله^(٢).

وقرأ مجاهد، ونافع، وأهل المدينة، وأبو حنيفة، وابن أبي عتبة، والمفضل وأبان عن عاصم، والحسن ويعقوب بخلافٍ عنهما: «لَوْؤَا» بفتح الواو. وأبو جعفر، والأعمش، وطلحة، وعيسى، وأبو رجاء، والأعرج، وباقي السبعة بشدّها للتكثير^(٣).

ولّي رؤوسهم على سبيل الاستهزاء^(٤)، واستغفارُ الرسول لهم: هو استتابتهم من النفاق فيستغفر لهم^(٥)؛ إذ كان استغفاره متسبباً عن استتابتهم، فيتوبون وهم يصدّون عن المجيء واستغفار الرسول.

(١) المحرر الوجيز ٣١٤/٥. وأخرجه بنحوه الطبري ٦٥٧/٢٢ عن بشير بن مسلم.

(٢) ينظر مشكل إعراب القرآن ٧٣٥/٢.

(٣) السبعة ص ٦٣٦، والتيسير ص ٢١١، والنشر ٣٨٨/٢ من رواية روح عن يعقوب، والمحرر الوجيز ٣١٤/٥. والمشهور عن عاصم قراءة التشديد.

(٤) معاني القرآن للفراء ١٥٩/٣، وتفسير الطبري ٦٥٤/٢٢، والهداية إلى بلوغ النهاية ٧٤٧٤/١٢. وذكره الماوردي في النكت والعيون ١٧/٦ عن قتادة، والرازي في تفسيره ١٥/٣٠.

عن ابن عباس رضي الله عنه.

(٥) النكت والعيون ١٧/٦.

وَقُرْئ: «يَصِدُّون»^(١).

و«يَصِدُّون» جملة حالية، وأتت بالمضارع ليدل على استمرارهم، «وهم مستكبرون» جملة حالية أيضاً.

ولمَّا سبق في علمه تعالى أنهم لا يؤمنون البتة سَوَّى بين استغفاره لهم وعدمه^(٢).

وحكى مكِّي^(٣) أنه عليه الصلاة والسلام كان استغفرَ لهم لأنهم أظهروا له الإسلام. وقال ابن عباس: نزلت هذه بعد قوله تعالى في براءة [الآية: ٨٠]: ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً﴾، وقوله عليه الصلاة والسلام: «سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ زِيَادَةَ عَلَى السَّبْعِينَ»^(٤)، فنزلت هذه الآية، فلم يبقَ للاستغفار وجهٌ.

وقرأ الجمهور: «أَسْتَغْفَرْتَ» بهمزة التسوية التي أصلها همزة الاستفهام، وطرح ألف الوصل. وأبو جعفر بمَدَّةٍ على الهمزة^(٥). قيل: هي عَوَضٌ من همزة الوصل، وهي مثل المَدَّة في قوله ﴿قُلْ، الْكَاذِبِينَ حَرَّمَ﴾ [الأنعام: ١٤٣] لكن هذه المَدَّة في الاسم؛ لئلا يلتبس الاستفهام بالخبر، ولا يُحتاج ذلك في الفعل؛ لأنَّ همزة الوصل فيه مكسورة.

وعن أبي جعفر أيضاً ضَمُّ ميم «عليهم»؛ إذ أصلها الضمُّ، ووصل الهمزة^(٦). وروى معاذ بن معاذ العنبري عن أبي عمرو كسر الميم على أصل التقاء

(١) المحرر الوجيز ٣١٤/٥.

(٢) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٣٤، والكشاف ٤/١١٠.

(٣) في الهداية إلى بلوغ النهاية ١٢/٧٤٨٦.

(٤) أخرجه البخاري (٤٦٧٠)، ومسلم (٢٤٠٠)، وأحمد (٤٦٨٠) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(٥) المحرر الوجيز ٣١٤/٥، وهي في النشر ٢/٣٨٨ عنه من رواية ابن وردان، لكن المشهور عنه كقراءة الجمهور.

(٦) أي: «عليهم استَغْفَرْتَ»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٥٧، والمحتسب ٢/٣٢٢. والمشهور عن أبي جعفر كقراءة الجمهور.

الساكنين، ووصل الهمزة^(١)، فتسقط في القراءتين. واللفظ خبرٌ، والمعنى على الاستفهام، والمراد التسوية، وجاز حذف الهمزة لدلالة «أم» عليها، كما دلّت على حذفها في قوله:

بَسْبَعِ رَمَيْنَ الْجَمْرَ أَمْ بِثَمَانٍ^(٢)

يريد: أَسْبَعِ.

وقال الزمخشري: وقرأ أبو جعفر: «أَسْتَفَرْتُ» إشباعاً لهمزة الاستفهام للإظهار والبيان لا قلباً لهمزة الوصل ألفاً، كما في «السَّحَرُ»^(٣) [يونس: ٨١]، و﴿ءَالله﴾ [يونس: ٥٩].

وقال ابن عطية^(٤): وقرأ أبو جعفر بن القعقاع: «أَسْتَفَرْتُ» بمدّة على الهمزة، وهي ألف التسوية. وقرأ أيضاً بوصل الألف دون همز على الخبر.

وفي هذا كله ضعفٌ؛ لأنّه في الأولى أثبت همزة الوصل وقد أغنّت عنها همزة الاستفهام، وفي الثانية حذف همزة الاستفهام وهو يريدُها، وهذا ممّا لا يُستعمل إلا في الشعر.

﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ إشارة إلى ابن سلول ومن وافقه من قومه، سَفّه أحلامهم في أنّهم ظنّوا أنّ رزق المهاجرين بأيديهم، وما علموا أنّ ذلك بيد الله تعالى.

﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ إنّ كان الله تعالى حكى نصّ كلامهم، فقولهم: ﴿مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ هو على سبيل الهُزء، كقولهم: ﴿وَقَالُوا يَتَّيِّبُهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ [الحجر: ٦]، أو لكونه جرى عندهم مجرى اللَّقب،

(١) أي: «عليهم استَفَرْتُ»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٥٦ أيضاً. والمشهور عن أبي عمرو كقراءة الجمهور.

(٢) عجز بيت لعمر بن أبي ربيعة، وهو في ديوانه ص ٢٦٦، وصدّره:

فوالله ما أدري وإنّي لحاسبٌ

(٣) بالمدّ، وهي قراءة أبي عمرو وأبي جعفر، وقرأ الباقر: ﴿السَّحَرُ﴾، والكلام في الكشف ١١١/٤.

(٤) في المحرر الوجيز ٣١٤/٥.

أي: هو معروف بإطلاق هذا اللفظ عليه؛ إذ لو كانوا مُقَرِّين برسالته ما صدر منهم ما صدر، فالظاهر أنهم لم ينطقوا بنفس ذلك اللفظ، ولكنه تعالى عبّر بذلك عن رسوله ﷺ؛ إكراماً له وإجلالاً.

وقرأ الجمهور: «يَنْفُضُوا» أي: يتفرقوا عن الرسول. والفضل بن عيسى الرقاشي: «يُنْفَضُوا» من أَنْفَضَ القَوْمُ: فَنِيَّ طعامهم، فنَفَضَ الرجلُ وعاءه^(١). والفعل من باب ما تعدى بغير الهمزة، وبالهمزة لا يتعدى. قال الزمخشري^(٢): وحقيقته: حانَ لهم أن يَنْفُضُوا مزاولهم.

وقرأ الجمهور: «لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ» فـ «الْأَعَزُّ» فاعل، و«الْأَذَلُّ» مفعول^(٣). وهو من كلام ابن سلول كما تقدّم. ويعني بِالْأَعَزُّ نفسه وأصحابه، وبِالْأَذَلُّ المؤمنين^(٤).

والحسن، وابن أبي عبلة، والمُسَيَّبِي^(٥) في اختياره: «لَيُخْرِجَنَّ» بالنون ونصبِ «الْأَعَزُّ» و«الْأَذَلُّ»^(٦)، فـ «الْأَعَزُّ» مفعول، و«الْأَذَلُّ» حال.

وقرأ الحسن فيما ذكر أبو عمر الداني: «لَيُخْرِجَنَّ» بنون الجماعة مفتوحة وضمّ الراء ونصبِ «الْأَعَزُّ» على الاختصاص، كما قال: نحنُ العربُ أقرى النَّاسِ للضَّيف. ونصبِ «الْأَذَلُّ» على الحال، وحكى هذه القراءة أبو حاتم، وحكى الكسائي والفراء أنَّ قوماً قرؤوا: «لَيُخْرِجَنَّ» بالياء مفتوحة وضمّ الراء. فالفاعل «الْأَعَزُّ»، ونصبِ «الْأَذَلُّ» على الحال^(٧).

(١) المحرر الوجيز ٣١٤/٥.

(٢) في الكشف ١١١/٤.

(٣) إملاء ما مرَّ به الرحمن ٢٦٢/٢.

(٤) الكشف ١١١/٤.

(٥) تحرف في (أ) والمطبوع إلى: والسبي، وفي (ع) إلى: السبتي. والمُسَيَّبِي: هو إسحاق بن محمد المخزومي، وهو من أصحاب نافع، وقد تقدم.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٥٧، والكشاف ١١١/٤ عن الحسن وابن أبي عبلة، وزاد المسير ٢٧٧/٨ عن الحسن، والكلام من الكشف وزاد المسير. وينظر إعراب القرآن للنحاس ٤٣٥/٤.

(٧) ينظر معاني القرآن للفراء ١٦٠/٣.

وَقُرِئَ: «لِيُخْرِجَنَّ» مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ وَيَالِيَاءُ^(١)، «الْأَعَزُّ» مَرْفُوعٌ بِهِ، «الْأَذَلُّ» نَصْبًا عَلَى الْحَالِ.

ومجيءُ الحال بصورة المعرفة متأوَّلٌ عند البصريين، فما كان منها بـ «أل» فعلى زيادتها لا أنَّها معرفة.

وَلَمَّا سَمِعَ عَبْدُ اللَّهِ وَلَدُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي هَذِهِ الْآيَةِ جَاءَ إِلَى أَبِيهِ فَقَالَ: أَنْتَ وَاللَّهِ يَا أَبَتَ الدَّلِيلِ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعَزِيزُ، فَلَمَّا دَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ جَرَدَ السِّيفَ عَلَيْهِ وَمَنَعَهُ الدَّخُولَ حَتَّى يَأْذَنَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ فِيمَا قَالَ لَهُ: وَرَاءَكَ لَا تَدْخُلُهَا حَتَّى تَقُولَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْأَعَزُّ، وَأَنَا الْأَذَلُّ. فَلَمْ يَزَلْ حَبِيسًا فِي يَدِهِ حَتَّى أَذِنَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِتَخْلِيَّتِهِ، وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ قَالَ لِأَبِيهِ: لَيْتَنِي لَمْ تَشْهَدْ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ بِالْعِزَّةِ، لِأَضْرِبَنَّ عُنُقَكَ. قَالَ: أَفَاعِلُ أَنْتَ؟ قَالَ: نَعَمْ. فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ^(٢).

وقيل للحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما: زعم الناسُ أَنَّ فَيْكَ تَيْهًا. فقال: ليس بتيهٍ ولكنه عِزَّةٌ، وتلا هذه الآية^(٣).

﴿لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ﴾ بالسَّعْيِ فِي نَمَائِهَا، وَالتَّلَذُّذِ بِجَمْعِهَا ﴿وَلَا أَوْلَادُكُمْ﴾ بِسُرُورِكُمْ بِهِمْ، وَبِالنَّظَرِ فِي مَصَالِحِهِمْ فِي حَيَاتِكُمْ وَبَعْدَ مَمَاتِكُمْ.

﴿عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ هُوَ عَامٌّ فِي الصَّلَاةِ وَالثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَالدَّعَاءِ. قَالَ نَحْوًا مِنْهُ الْحَسَنُ وَجَمَاعَةٌ.

وَقَالَ الضَّحَّاكُ وَعَطَاءٌ: أَكَّدَ هُنَا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ^(٤). وَقَالَ الْحَسَنُ أَيْضًا: جَمِيعُ

(١) المحرر الوجيز ٣١٥/٥.

(٢) الكشف ١١٠/٤. وأخرجه بغير هذا السياق الطبري ٢٢/٦٦٩-٦٧٠ من طريق ابن إسحاق، عن عاصم بن عمر بن قتادة، أن عبد الله بن عبد الله بن أبي... فذكره. وأخرجه - بغير هذا السياق أيضاً - ابن شبة في تاريخ المدينة ١/٣٦٦-٣٦٧ عن ابن سيرين مرسلاً.

(٣) الكشف ١١١/٤، وما بعده منه بنحوه.

(٤) المحرر الوجيز ٣١٥/٥. وقول الضحَّاك أخرجه بنحوه الطبري ٢٢/٦٧٠-٦٧١. وقول عطاء في النكت والعيون ١٨/٦، وزاد المسير ٨/٢٧٧.

الفرائض^(١). وقال الكلبي: الجهاد مع رسول الله ﷺ^(٢). وقيل: القرآن^(٣).

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي: الشُّغْلُ عن ذكر الله بالمال والولد ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَيْرُونَ﴾ حيث آثروا العاجلَ على الآجلِ، والفانيَ على الباقي^(٤).

﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ قال الجمهور: المراد الزكاة. وقيل: عامٌ في المفروض والمندوب^(٥). وعن ابن عباس: نزلت في مانعي الزكاة، والله لو رأى خيراً ما سأل الرجعة. ف قيل له: أما تتقي الله، يسأل المؤمنون الكثرة؟ قال: نعم، أنا أقرأ عليكم به قرأناً. يعني أنها نزلت في المؤمنين وهم المخاطبون بها^(٦).

﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنِي﴾ أي: هَلَّا أَخَّرْتَ موتي إلى زمان قليل^(٧).

وقرأ الجمهور: «فَأَصَّدَّقْ»، وهو منصوبٌ على جواب الرغبة. وأبيّ، وعبد الله، وابن جُبَيْر: «فَأَتَصَّدَّقْ» على الأصل^(٨).

وقرأ جمهور السبعة: «وَأُكِّنْ» مجزوماً، قال الزمخشري^(٩): عطفاً على محلِّ «فَأَصَّدَّقْ»، كأنَّه قيل: إِنْ أَخَّرْتَنِي أَصَّدَّقْ وَأُكِّنْ.

وقال ابن عطية^(١٠): عطفاً على الموضع؛ لأنَّ التقدير: إِنْ تَوَخَّرْتَنِي أَصَّدَّقْ

(١) الكشاف ١١١/٤، وتفسير القرطبي ٥٠٦/٢٠.

(٢) النكت والعيون ١٨/٦، والكشاف ١١١/٤.

(٣) الكشاف ١١١/٤، وتفسير القرطبي ٥٠٦/٢٠.

(٤) الكشاف ١١١/٤ بنحوه.

(٥) المحرر الوجيز ٣١٤/٥.

(٦) الكشاف ١١١/٤-١١٢. وأخرجه بنحوه الترمذي (٣٣١٦).

(٧) الكشاف ١١٢/٤.

(٨) القراءات الشاذة ص ١٥٧ عن سعيد بن جبیر، والكشاف ١١٢/٤ عن أبيّ، والمحرر

الوجيز ٣١٦/٥ عن أبي وابن مسعود. وعند قوله: وعبد الله، ينتهي السقط من (د).

(٩) في الكشاف ١١٢/٤.

(١٠) في المحرر الوجيز ٣١٥/٥-٣١٦.

وأَكُنْ، هذا مذهب أبي علي الفارسي^(١)، فأما ما حكاه سيبويه^(٢) عن الخليل فهو غير هذا، وهو أَنَّهُ جَزَمَ «وأَكُنْ» على توهُم الشرط الذي يدلُّ عليه التمني، ولا موضع هنا؛ لأنَّ الشرط ليس بظاهر، وإنما يُعْطَفُ على الموضع حيث يظهر الشرط، كقوله تعالى: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَأَ هَادِي لَمْ يَذَرُهُمْ﴾ [الأعراف: ١٨٦]، فمن قرأ بالجزم عطَفَ على موضع «فلا هادي له»؛ لأنَّه لو وقع هنالك فعلٌ كان مجزوماً. انتهى.

والفرق بين العطف على الموضع والعطف على التوهُم أنَّ العاملَ في العطف على الموضع موجودٌ دون مؤثِّره، والعاملَ في العطف على التوهُم مفقودٌ وأثره موجود.

وقرأ الحسن، وابن جُبَيْر، وأبو رجاء، وابن أبي إسحاق، ومالك بن دينار، والأعمش، وابن مُخَيِّصِن، وعبيد الله^(٣) بن الحسن العنبري، وأبو عمرو: «وأَكُونَ» بالنصب عطفاً على «فَأَصْدَقَ». وكذا في مصحف عبد الله وأبي^(٤).

وقرأ عُبيد بن عُمَيْر: «وأَكُونَ» بضمَّ النون على الاستئناف، أي: وأنا أَكُونَ، وهو وعدٌ بالصَّلاح^(٥).

﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا﴾ فيه تحريض على المبادرة بأعمال الطاعات حذاراً أن يجيء الأجل وقد فرَّطَ ولم يستعدَّ للقاء الله^(٦).

(١) في الحجة للقراء السبعة ٢٩٣/٦. وهو مذهب الزَّجَّاج في معاني القرآن له ١٧٨/٥.

(٢) في الكتاب ١٠٠/٣.

(٣) في (أ) و(ع) والمطبوع: عبد الله، والمثبت من (يه)، والمحذر الوجيز ٣١٦/٥ والكلام منه. وعبيد الله بن الحسن العنبري: هو قاضي البصرة، قال ابن حبان: من سادات أهل البصرة فقهياً وعلماً. وهو القائل: لأنَّ أَكُونَ ذَنْباً في الحقُّ أَحَبُّ إِلَيَّ من أَكُونَ رَأْساً في الباطل. توفي سنة (١٦٨هـ). تهذيب التهذيب ٧/٣.

(٤) قراءة أبي عمرو في السبعة ص ٦٣٧، والتيسير ص ٢١١. وينظر إعراب القرآن للنحاس ٤٣٦-٤٣٧/٤.

(٥) الكشف ١١٢/٤.

(٦) الكلام بنحوه من الكشف ١٢٢/٤، والمحذر الوجيز ٣١٦/٥.

وقرأ الجمهور: «تعملون» بقاء الخطاب للناس كلهم. وأبو بكر بالياء^(١). خصَّ الكفار بالوعيد، ويحتمل العموم^(٢).

(١) السبعة ص ٦٣٧، والتيسير ص ٢١١.

(٢) المحرر الوجيز ٣١٦/٥.

سورة التَّغَابُنِ

المفردات «التَّغَابُنِ» تفاعلٌ من الغَبْنِ، وليس من اثنين، بل هو من واحد، كتواضع وتحامل. والغَبْنُ: أخذ الشيء دون قيمته أو بيعه كذلك^(١). وقيل: الغَبْنُ: الإخفاء، ومنه غَبْنُ البيع؛ لاستخفائه^(٢). ويقال: غَبْنْتُ الثوبَ وَخَبْنْتُهُ: إذا أخذت ما طَالَ منه عن مقداركَ، فمعناه النقص^(٣).

* * *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝
 ١ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِرْتُمْ كَافِرٌ ۝ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ۝ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝
 ٢ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ ۝ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۝
 ٣ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝
 ٤ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ ۝
 ٥ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ رَسُولُهُمْ بِالنَّبِيِّ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا ۝ وَتَوَلَّوْا ۝
 ٦ وَاسْتَعْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝
 ٧ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِمَا كَفَرُوا ۝ وَلَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ مِنَ رَبِّهِمْ لَخَبِيرٌ ۝
 ٨ يَوْمَ يَجْمَعُكُمُ الْيَوْمَ الْحَمِجُ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ۝ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا يَكْفُرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ ۝
 وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۝ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝﴾

(١) الكلام من المحرر الوجيز ٣١٩/٥، وتفسير الرازي ٢٤/٣٠.

(٢) النكت والعيون ٢٣/٦.

(٣) تفسير القرطبي ١٢/٢١.

هذه السورة مدنية في قول الأكثرين. وقال ابن عباس وغيره: مكية إلا آيات من آخرها ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ أَزْوَاجِهِمْ﴾ إلى آخرها نزلت بالمدينة. وقال الكلبي: مدنية ومكية^(١).

ومناسبة هذه السورة لما قبلها أن ما قبلها مُشْتَمِلٌ على حال المنافقين، وفي آخرها خطابُ المؤمنين، فَاتَّبَعَهُ بما يناسبه من قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾.

﴿فَنَكُرْ كَافِرٌ وَمَنْكُرٌ مُؤْمِنٌ﴾ هذا تقسيمٌ في الإيمان والكفر بالنظر إلى الاكتساب عند جماعة من المتأولين؛ لقوله: «كلُّ مولودٍ يولدُ على الفطرة»^(٢)، وقوله تعالى: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ أَلَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ [الروم: ٣٠].

وقيل: ذانك في أصل الخلقة، بدليل ما في حديث النطفة من قول الملك: «أشقي أم سعيد»^(٣)، والغلام الذي قتله الخضر عليه السلام أنه طُبعَ يومَ طُبعَ كافرًا^(٤)، وما روى ابن مسعود أنه عليه الصلاة والسلام قال: «خلق الله فرعونَ في البطن كافرًا، وخلق^(٥) يحيى بن زكريا في البطن مؤمنًا»^(٦).

وعن عطاء بن أبي رباح: فمنكم كافرٌ بالله مؤمنٌ بالكوكب، ومؤمنٌ بالله وكافرٌ

(١) النكت والعيون ٢٠/٦ دون قول ابن عباس رضي الله عنه، فقد أخرجه النحاس في الناسخ والمنسوخ (٩٠٢). وينظر تفسير القرطبي ٥/٢١.

(٢) أخرجه البخاري (١٣٥٨)، ومسلم (٢٦٥٨)، وأحمد (٧٧١٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) قطعة من حديث أخرجه البخاري (٣١٨)، ومسلم (٢٦٤٦)، وأحمد (١٢١٥٧) عن أنس بن مالك رضي الله عنه. والبخاري (٣٢٠٨)، ومسلم (٢٦٤٣)، وأحمد (٣٦٢٤) عن ابن مسعود رضي الله عنه.

ومسلم (٢٦٤٤)، وأحمد (١٦١٤٣) عن حذيفة بن أسيد رضي الله عنه.

(٤) هو قطعة من حديث أخرجه مسلم (٢٣٨٠) عن أبي رضي الله عنه.

(٥) تحرفت في المطبوع والنسخ سوى (٣د) إلى: وحكى.

(٦) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٠٥٤٣)، والآجري في الشريعة (٣٦٩) و(٣٧٠)، وابن

عدي في الكامل ١٢/٢ و١١٥/٨، وأبو الشيخ في طبقات المحدثين (٥٤٣)، وابن بطة في

الإبانة (١٤٠١) و(١٤٠٢)، واللالكائي في شرح أصول الاعتقاد (١٠١٩) و(١٠٢١)،

والبيهقي في القضاء والقدر (٦٩)، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٦٤/١٨٠-١٨٢.

بالكوكب. وقَدَّم الكافرَ لكثرتِه^(١)، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ [سبا: ٣]، وحين ذكر الصالحين قال: ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ [ص: ٢٤].

وقال الزمخشري^(٢): ﴿فَنَكَّرُ﴾ آتٍ بالكفر وفاعلٌ له ﴿وَمَنْكُرُ﴾ آتٍ بالإيمان وفاعلٌ له، كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِثْلُ مَثَلِهِمْ مُمْتَدِّ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [الحديد: ٢٦] والدليل عليه قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ أي: عالمٌ بكفركم وإيمانكم اللذين هما مِنْ قَبْلِكُمْ، والمعنى: هو الذي تفضّل عليكم بأصل النعم الذي هو الخلق والإيجاد عن العدم، فكان يجب أن تنظروا النّظر الصحيح، وتكونوا بأجمعكم عباداً شاكرين. انتهى. وهو على طريق الاعتزال.

وقال أيضاً: وقيل: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنَكَّرُ﴾ بالكُفْر، هم الدَّهْرِيَّة ﴿وَمَنْكُرُ مُؤْمِنٌ﴾ به^(٣).

وعن الحسن: في الكلام حذفٌ دلٌّ عليه تقديره: ومنكم فاسق^(٤). وكأنّه من كذب المعتزلة على الحسن.

وتقدّم الجار والمجرور في قوله: «له الملك وله الحمد»، قال الزمخشري^(٥): ليدلّ بتقديمهما على معنى اختصاص الملك والحمد بالله عزّ وجلّ؛ لأنّ أصول النعم وفروعها منه، وأمّا ملك غيره فتسليط منه، وحمده اعتدادٌ بأنّ نعمة الله جرّث على يده. وقرأ الجمهور: «صُورَكُمْ» بضمّ الصاد. والأعمش^(٦)، وزيد بن عليّ، وأبو رزين بكسرها^(٧)، والقياس الضمّ.

(١) إلى هنا من المحرر الوجيز ٣١٧/٥-٣١٨.

(٢) في الكشف ١١٣/٤.

(٣) المصدر السابق.

(٤) النكت والعيون ٢١/٦.

(٥) في الكشف ١١٢/٤-١١٣.

(٦) قوله: والأعمش، من (به) وحدها. وينظر الدر المصون ٣٤٧/١٠.

(٧) أي: «صُورَكُمْ»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٥٧، والمحرر الوجيز ٣١٨/٥ عن أبي رزين، وفي زاد المسير ٢٨١/٨ عن الأعمش.

وهذا تعديدٌ للنَّعمة في حُسن الخَلْقَة؛ لأنَّ أعضاء بني آدم متصرفَةٌ بجميع ما تتصرف به أعضاء الحيوان وزيادات كثيرة فُضِّلَ بها، ثمَّ هو مُفَضَّلٌ بِحُسْنِ الوجه وجمال الجوارح، كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيرٍ﴾ [التين: ٤].

وقيل: النِّعمة هنا إنَّما هي صورة الإنسان من حيث هو إنسانٌ مُدْرِكٌ عاقلٌ، فهذا هو الذي حُسِّنَ له حتى لَحِقَّتْهُ كَمالاتٌ كثيرة. وتكاد العربُ لا تعرفُ الصُّورة إلَّا الشكلَ لا المعنى القائم بالصُّورة^(١).

ونبَّه تعالى بعلمه بما في السماوات والأرض، ثمَّ بعلمه بما يُسِرُّ العباد وما يُعلنونه، ثمَّ بعلمه بما أكتنَّه الصدورُ على أنَّه تعالى لا يغيب عن علمه شيء، لا من الكُلِّيَّات ولا من الجزئيات، فابتدأ بالعلم الشامل للعالم كُلِّه، ثمَّ بخاصِّ العباد من سرِّهم وإعلانهم، ثمَّ ما خَصَّ منه وهو ما تنطوي عليه صدورهم من خفيِّ الأشياء وكامنِها، وهذا كُلُّه في معنى الوعيد؛ إذ هو تعالى المُجَازي على جميع ذلك بالثواب والعقاب^(٢).

وقرأ الجمهور: «ما تُسِرُّون وما تُعلنون» بقاء الخطاب. وعبيد عن أبي عمرو، وأبان عن عاصم بالياء^(٣).

﴿أَلَمْ يَذْكُرْ﴾: الخطاب لقريش، ذُكِّروا بما حَلَّ بالكفار قبلهم عادٍ وثمودَ وقوم إبراهيم وغيرهم ممَّن صُرِّحَ بذكرهم في سورة براءة وغيرها^(٤) وقد سمِعَتْ قريشُ أخبارَهم.

﴿فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهم﴾ أي: مكروهه وما يسوؤهم منه.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: الوبال ﴿بِأَنَّهُ﴾ أي: بأن الشأن والحديث، استبعدوا أن يبعث الله

(١) المحرر الوجيز ٣١٨/٥.

(٢) الكلام من الكشاف ١١٤/٤، والهداية إلى بلوغ النهاية ٧٥٠٠/١٢.

(٣) زاد المسير ٢٨١/٨ من رواية المفضل عن عاصم، والمشهور عن أبي عمرو وعاصم كقراءة الجمهور.

(٤) الآية (٧٠) من سورة التوبة، والآية (٩) من سورة إبراهيم، والكلام من المحرر الوجيز ٣١٨، وما بعده منه أيضاً ومن الكشاف ١١٤/٤ بنحوه.

تعالى من البشر رسولاً كما استبعدت قريش، فقالوا على سبيل الاستغراب: ﴿أَبَشِّرْ يَهْدُونَنَا﴾، وذلك أنهم يقولون: نحن متساوون في البشرية، فأنتى يكون لهؤلاء تمييزٌ علينا بحيث يصيرون هداةً لنا.

وارتفع «أبشِّر» عند الحَوْفِي وابن عطية على الابتداء، والخبر «يهْدُونَنَا»، والأحسن أن يكون مرفوعاً على الفاعلية؛ لأنَّ همزة الاستفهام تطلب الفعل، فالمسألة من باب الاشتغال.

«فكفروا» العطف بالفاء يدلُّ على تعقُّبِ كفرهم مجيء الرُّسلِ بالبينات، أي: لم ينظروا في تلك البينات ولا تأملوها، بل عقَّبوا مجيئها بالكفر.

«واستغنى الله» استَفْعَلَ بمعنى الفعل المجرَّد، وغناه تعالى أزلِّي، فالمعنى أنَّه أظهر تعالى غناه عنهم إذ أهلكهم، وليست استَفْعَلَ هنا للطلب^(١).

وقال الزمخشري^(٢): معناه: وظهر استغناء الله حيث لم يُلجِئْهُمْ إلى الإيمان ولم يضطرَّهم إليه مع قدرته على ذلك. انتهى. وفيه دسيسة الاعتزال. والزَّعم تقدَّم تفسيره^(٣).

و«الذين كفروا»: أهل مكة^(٤).

و«بلى» إثبات لما بعد حرف النفي ﴿وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ أي: لا يصرفُه عنه صارف^(٥).

﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ رِسُولَهُ﴾ وهو محمد ﷺ ﴿وَالنُّورِ الَّذِي أُنْزِلَ﴾ هو القرآن^(٦).

(١) المحرر الوجيز ٣١٨/٥ بنحوه.

(٢) في الكشف ١١٤/٤.

(٣) عند تفسير الآية (٦٠) من سورة النساء، والآيات (٢٢) و(٩٤) و(١٣٦) و(١٣٨) من سورة الأنعام، والآية (٧٢) من سورة يوسف.

(٤) المحرر الوجيز ٣١٨/٥-٣١٩.

(٥) الكشف ١١٤/٤.

(٦) الكشف ١١٤/٤-١١٥.

وانتصب «يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ» بقوله: «لَتَنْبُؤَنَّ» أو بـ «خبير» لما^(١) فيه من معنى الوعيد والجزاء، أو بـ «اذْكُرْ» مضمرة. قاله الزمخشري، والأول عن النحاس^(٢)، والثاني عن الحَوْفِي.

وقرأ الجمهور: «يَجْمَعُكُمْ» بالياء وضم العين. وَرُوِيَ [عن أبي عمرو]^(٣) سكونها وإشمامها الضم. وسَلَّام، ويعقوب، وزيد بن علي، والشَّعْبِي بالنون^(٤).

﴿يَوْمَ الْيَجْمَعُ﴾ يُجْمَعُ فِيهِ الْأُولُونَ وَالْآخِرُونَ، وَذَلِكَ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ يُبْعَثُ طامعاً فِي الْخُلَاصِ وَرَفَعِ الْمَنْزِلَةِ.

﴿ذَلِكَ يَوْمَ التَّغَايُنِ﴾ مُسْتَعَارٌ مِنْ: تَغَايَنَ الْقَوْمُ فِي التَّجَارَةِ، وَهُوَ أَنْ يَغِيْبَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً؛ لِأَنَّ السُّعْدَاءَ نَزَلُوا مَنَازِلَ الْأَشْقِيَاءِ لَوْ كَانُوا سَعْدَاءَ، وَنَزَلَ الْأَشْقِيَاءُ مَنَازِلَ السُّعْدَاءِ لَوْ كَانُوا أَشْقِيَاءَ، وَفِي الْحَدِيثِ: «مَا مِنْ عَبْدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا أُرِيَ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ لَوْ أَسَاءَ؛ لِيَزِدَادَ شُكْرًا، وَمَا مِنْ عَبْدٍ يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا أُرِيَ مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ لَوْ أَحْسَنَ، لِيَزِدَادَ حَسْرَةً»^(٥)، وَذَلِكَ مَعْنَى يَوْمِ التَّغَايُنِ.

وعن مجاهد وغيره: إِذَا وَقَعَ الْجَزَاءُ غِبْنَ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ؛ لِأَنَّهُمْ يَحْزُونَ الْجَنَّةَ، وَتَحْصُلُ الْكَفَارُ فِي النَّارِ^(٦).

وقرأ الأعرج، وشيبة، وأبو جعفر، وطلحة، ونافع، وابن عامر، والمُفَضَّلُ عَنْ

(١) فِي النسخ والمطبوع: بِمَا.

(٢) فِي إعراب القرآن له ٤/٤٤٤.

(٣) فِي النسخ: عَنْهُ، وَأَثْبَتَ مَا بَيْنَ حَاصِرَتَيْنِ عَوْضاً عَنْهَا مِنَ الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٣١٩/٥، وَالْكَلامُ مِنْهُ. وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو ذَكَرَهَا ابْنُ مُجَاهِدٍ فِي السَّبْعَةِ ص ٦٣٨ مِنْ رَوَايَتِي عَيْدٍ وَعَلِي بْنِ نَصْرِ عَنْهُ.

(٤) أَي: «تَجْمَعُكُمْ»، وَهِيَ فِي النسخ ٣٨٨/٢ عَنْ يَعْقُوبَ، وَعَنْهُمْ - سَوَى زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ - فِي الْقَرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ١٥٧.

(٥) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٦٥٦٩)، وَأَحْمَدُ (١٠٩٨٠) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَالْكَلامُ مِنَ الْكَشَافِ ١١٥/٤.

(٦) الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٣١٩/٥.

عاصم، وزيد بن علي، والحسن بخلاف عنه: «تُكْفَرُ» و«نُدْخِلُهُ» بالنون فيهما. والأعمش، وعيسى، والحسن، وباقي السبعة بالياء فيهما^(١).



﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ١٠﴾ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ١١ ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ١٢﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ١٣ ﴿بِأَيِّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّا مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَدِكُمْ عَذْوًا لَكُمْ فَلَا تَدْرُوهُمُ وَإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ١٤﴾ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ١٥ ﴿فَالْقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَقْتُمْ وَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ١٦﴾ إِنْ تُقِرُّوْا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضْعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ١٧ ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ١٨﴾

الظاهر إطلاق المصيبة على الرزية وما يسوء العبد، أي: في نفس أو مال أو وليد أو قول أو فعل، وخُصَّت بالذكر، وإن كان جميع الحوادث لا تُصيب إلا بإذن الله. وقيل: ويحتمل أن يريد بالمصيبة الحادثة من خير وشر؛ إذ الحكم في كونها بإذن الله^(٢).

و«ما» نافية^(٣)، ومفعول «أصاب» محذوف، أي: ما أصاب أحداً، والفاعل «من مصيبة»، و«من» زائدة، ولم تلحق الثاء «أصاب» وإن كان الفاعل مؤنثاً، وهو فصيح، والتأنيث؛ لقوله تعالى: ﴿مَا تَسْقِي مِنْ أَمَةٍ أَجْلَهَا﴾ [الحجر: ٥]، وقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [الرعد: ٣٨] أي: بإرادته وعلمه وتمكينه.

(١) ينظر السبعة ص ٦٣٨، والتيسير ص ٢١١، والنشر ٢/٢٤٨، والكلام من المحرر الوجيز ٣١٩/٥. والمشهور عن عاصم بالياء فيهما.

(٢) المحرر الوجيز ٣١٩/٥.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٤٤.

﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ﴾ أي: يُصَدِّق بوجوده ويعلم أنَّ كُلَّ حادثة بقضائه وقدره ﴿يَهْدِ قَلْبَهُ﴾ على طريق الخير والهداية^(١).

وقرأ الجمهور: «يَهْدِ» بالياء مضارعاً لـ «هَدَى» مجزوماً على جواب الشرط.

وقرأ ابن جُبَيْر، وطلحة، وابن هُرْمُز، والأزرق عن حمزة بالنون^(٢).

والسُّلَمي، والضَّحَّاك، وأبو جعفر: «يُهْدِ» مبنياً للمفعول «قَلْبَهُ» رفع^(٣).

وعكرمة، وعمر بن دينار، ومالك بن دينار: «يَهْدُ» بهمزة ساكنة «قَلْبَهُ»

بالرفع^(٤)، والمعنى: يطمئنُّ قلبه، ويسكنُ بإيمانه، ولا يكونُ فيه اضطراب.

وعمر بن فائد: «يَهْدَا» بالفتح بدلاً من الهمزة الساكنة^(٥).

وعكرمة ومالك بن دينار أيضاً: «يَهْدُ»^(٦) بحذف الألف بعد إبدالها من الهمزة

الساكنة. وإبدالُ الهمزة ألفاً في مثل: يهدأ ويقرأ ليس بقياس؛ خلافاً لمنَّ أجازَ ذلك

قياساً، وبنى عليه جوازَ حذف تلك الألف للجازم، وخرَّجَ عليه قولُ زهير بن أبي سلمى:

جريءٌ متى يُظْلَمَ يُعاقِبُ بِظُلْمِهِ سريعا وإنَّ لا يُبَدَّ بِالظُّلْمِ يَظْلِمُ^(٧)

أصله: يبدأ، ثمَّ أبدلَ من الهمزة ألفاً، ثمَّ حذفها للجازم تشبيهاً بألف «يخشى»

إذا دخلَ الجازم.

(١) المحرر الوجيز ٣١٩/٥.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٧ عن طلحة، والمحرر الوجيز ٣١٩/٥ عن طلحة وابن جُبَيْر، وزاد المسير ٢٨٤/٢ عن طلحة والأزرق عن حمزة، وتفسير القرطبي ١٦/٢١ عن طلحة والأعرج. والمشهور عن حمزة كقراءة الجمهور.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٧-١٥٨ عن أبي جعفر والسُّلَمي، والمحرر الوجيز ٣١٩/٥ عن الضحَّاك.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٧ عن مالك بن دينار، والمحتسب ٣٢٣/٢، والمحرر الوجيز ٣١٩/٥-٣٢٠ عن عكرمة وعمر بن دينار.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٧.

(٦) المحرر الوجيز ٣٢٠/٥ عن عكرمة.

(٧) ديوان زهير ص ٢٤، وسلف عند تفسير الآية (٢١٦) من سورة البقرة.

ولَمَّا قَالَ تَعَالَى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، ثُمَّ أَمَرَ بِطَاعَةِ اللَّهِ وِطَاعَةِ رَسُولِهِ، وَحَذَرَ مِمَّا يَلْحَقُ الرَّجُلَ مِنْ أَمْرَاتِهِ وَوَلَدِهِ بِسَبَبِ مَا يَصْدُرُ مِنْ بَعْضِهِمْ مِنَ الْعَدَاوَةِ، وَلَا أَعْدَى عَلَى الرَّجُلِ مِنْ زَوْجَتِهِ وَوَلَدِهِ إِذَا كَانَا عَدُوِّينَ، وَذَلِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، أَمَّا فِي الدُّنْيَا فَيُذْهِبُ مَالَهُ وَعَرِضَهُ، وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَيَمُوتُ بِمَا يَكْتَسِبُهُ مِنَ الْحَرَامِ لِهَمَّا، وَبِمَا يَكْتَسِبَانِهِ مِنْهُ بِسَبَبِ جَاهِهِ، وَكَمْ مِنْ أَمْرَةٍ قَتَلَتْ زَوْجَهَا وَجَذَمَتْ^(١) وَأَفْسَدَتْ عَقْلَهُ، وَكَمْ مِنْ وَلَدٍ قَتَلَ أَبَاهُ، وَفِي التَّوَارِيخِ وَفِي مَا شَاهَدْنَاهُ مِنْ ذَلِكَ كَثِيرٌ.

وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ أَنَّ عَوْفَ بْنَ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيَّ أَرَادَ الْغَزَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، فَاجْتَمَعَ أَهْلُهُ وَوَلَدُهُ فَتَبَطَّوهُ وَشَكَّوْا إِلَيْهِ فِرَاقَهُ، فَرَقَّ وَلَمْ يَغْزُ، ثُمَّ إِنَّهُ نَدِمَ، وَهَمَّ بِمُعَاقَبَتِهِمْ، فَتَزَلَّتْ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الْآيَةُ^(٢).

وَقِيلَ: آمَنَ قَوْمٌ بِاللَّهِ، وَتَبَطَّوهُمْ أَزْوَاجُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ عَنِ الْهَجْرَةِ، وَلَمْ يُهَاجِرُوا إِلَّا بَعْدَ مَدَّةٍ، فَوَجَدُوا غَيْرَهُمْ قَدْ تَفَقَّهَ فِي الدِّينِ، فَندَمُوا وَأَسَفُوا وَهَمُّوا بِمُعَاقَبَةِ أَزْوَاجِهِمْ وَأَوْلَادِهِمْ، فَتَزَلَّتْ.

وَقِيلَ: قَالُوا لَهُمْ: أَيْنَ تَذْهَبُونَ وَتَدْعُونَ بِلَدِّكُمْ وَعَشِيرَتِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ؟ فَغَضِبُوا عَلَيْهِمْ، وَقَالُوا: لَنْ جَمَعَنَا اللَّهُ فِي دَارِ الْهَجْرَةِ لَمْ نُصِيبْكُمْ بِخَيْرٍ. فَلَمَّا هَاجَرُوا مَنَعُوهُمْ الْخَيْرَ، فَحُثُّوا أَنْ يَعْفُوا عَنْهُمْ وَيَرْدُّوْا إِلَيْهِمُ الْبِرَّ وَالصَّلَاةَ^(٣).

و«مَنْ» فِي «مَنْ أَزْوَاجُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ» لِلتَّبْعِيضِ^(٤)، وَقَدْ تَوَجَّدَ زَوْجَةٌ تُسَرُّ زَوْجَهَا وَتُعِينُهُ عَلَى مَقَاصِدِهِ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ، وَكَذَلِكَ الْوَلَدُ.

وَقَالَ [أَبُو]^(٥) الشَّعْبُ الْعَبْسِيُّ يَمْدَحُ وَلَدَهُ رِبَاطًا:

(١) أَي: قَطَعَتْ. اللِّسَانُ (جَذَمَ).

(٢) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٣٢٠/٥. وَأَخْرَجَهُ بَنُوهُ الطَّبْرِيُّ ١٥/٢٢.

(٣) الْكَلَامُ مِنَ الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٣٢٠/٥، وَالْكَشَافُ ١١٦/٤.

(٤) تَفْسِيرُ الْبَغْوِيِّ ٣٥٤/٤.

(٥) مَا بَيْنَ حَاصِرَتَيْنِ مِنْ أَنْسَابِ الْأَشْرَافِ ١٤٨/١٢، وَالْإِكْمَالُ لِابْنِ مَآكُولَا ١٤٨/١٢، وَتَاجُ الْعُرُوسِ (شَعْبٌ) وَغَيْرُهَا مِنَ الْمَصَادِرِ، وَأَبُو الشَّعْبِ: اسْمُهُ عِكْرَشَةُ بْنُ أَرْزَدٍ، وَهُوَ شَاعِرُ بَنِي

إِذَا كَانَ أَوْلَادُ الرِّجَالِ حَزَازَةً فَأَنْتَ الْحَلَالُ الْحَلُوهُ وَالْبَارِدُ الْعَذْبُ
لَنَا جَانِبٌ مِنْهُ دَمِيئٌ وَجَانِبٌ إِذَا رَامَهُ الْأَعْدَاءُ مَرْكَبُهُ صَنْعُ
وَتَأْخُذُهُ عِنْدَ الْمَكَارِمِ هِرَّةٌ كَمَا اهْتَزَّتْ تَحْتَ الْبَارِحِ الْغُصْنُ الرَّطْبُ^(١)
وَقَالَ فُرْعَانُ بْنُ الْأَعْرَفِ^(٢) فِي ابْنِهِ مُنَازِلٍ وَكَانَ عَاقًا لَهُ قَصِيدَةٌ فِيهَا بَعْضُ طَوِيلٍ،
مِنْهَا:

وَرَبَّيْنُهُ حَتَّى إِذَا مَا تَرَكْتُهُ أَخَا الْقَوْمِ وَاسْتَفْنَى عَنِ الْمَسْحِ شَارِبُهُ
فَلَمَّا رَأَتْنِي أَحْسِبُ الشَّخْصَ اشْخَصًا قَرِيبًا^(٣) وَذَا الشَّخْصِ الْبَعِيدِ أَقَارِبُهُ
تَغَمَّدَ حَقِّي^(٤) ظَالِمًا وَلَوَى يَدِي لَسَوَى يَسَدُهُ اللَّهُ الَّذِي هُوَ غَالِبُهُ
﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ أَي: بَلَاءٌ وَمِحْنَةٌ، لِأَنَّهُمْ يُوقِعُونَ فِي الْإِثْمِ
وَالْعُقُوبَةِ، وَلَا بَلَاءٌ أَعْظَمُ مِنْهُمَا^(٥).

وَفِي بَابِ الْعَدَاوَةِ جَاءَ بـ «مِنْ» الَّتِي تَقْتَضِي التَّبَعِيضَ، وَفِي الْفِتْنَةِ حُكْمٌ بِهَا عَلَى
الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ عَلَى بَعْضِهَا، وَذَلِكَ لَغَلْبَةِ الْفِتْنَةِ بَهُمَا^(٦).

= غُطْفَان، وَكَانَ فِي أَيَّامِ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ وَالْوَلِيدِ بْنِ يَزِيدَ.

(١) الْآيَاتُ فِي عَيُونِ الْأَخْبَارِ ٥/٣، وَشَرْحُ دِيْوَانِ الْحَمَاسَةِ لِلْمَرْزُوقِيِّ ٢٧١-٢٧٢ دُونَ
نِسْبَةٍ، وَفِي الْكَامِلِ ١/٢٤٥ وَنِسْبَتُهَا لِأَبِي رَبَاطٍ، وَشَرْحُ دِيْوَانِ الْحَمَاسَةِ لِلتَّبْرِيزِيِّ ١/١٤٤-
١٤٥، وَذَكَرَ أَنَّ الرِّيَاشِيَّ نَسَبَهَا لِأَبِي الشَّغْبِ الْعَبْسِيِّ، وَأَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ نَسَبَهَا لِلْأَقْرَعِ بْنِ مَعَاذٍ.
وَالْبَيْتَانِ الْأَوَّلُ وَالثَّانِي فِي الزَّاهِرِ ١/٢٣٨ دُونَ نِسْبَةٍ. وَالْحَزَازَةُ: الْحَرَقَةُ وَالْحُزْنُ. وَالْبَارِحُ:
رِيحٌ حَارَةٌ تَجِيءُ مِنْ قَبْلِ الْيَمَنِ.

(٢) هُوَ أَحَدُ بَنِي النَّزَالِ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ رَهْطُ الْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ، مَخْضَرَمٌ، وَكَانَ شَاعِرًا لَصًّا يَغْيِرُ
عَلَى إِبْلِ النَّاسِ. الشَّعْرُ وَالشَّعْرَاءُ ص ٦٤٤، وَمَعْجَمُ الشَّعْرَاءِ ص ١٨٨.

(٣) تَحَرَّفَتْ فِي جَمِيعِ النُّسخِ إِلَى: بَعِيدًا، وَلَا يَسْتَقِيمُ الْمَعْنَى، وَالْمُثَبَّتُ مِنْ دِيْوَانِ الْحَمَاسَةِ
لِأَبِي تَمَامٍ ص ١٨٤، وَشَرْحُهُ لِلتَّبْرِيزِيِّ ٤/١٠، وَزَهْرُ الْأَكْمِ ١/٢٤٣، وَالْخَزَانَةُ ٤/٣٠٩.

(٤) أَي: سَتَرَهُ وَلَمْ يَفْ بِه.

(٥) الْكَشَافُ ٤/١١٦.

(٦) تَفْسِيرُ الْبَغْوِيِّ ٤/٣٥٤، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٥/٢٨٥ بِنَحْوِهِ.

وكفى بالمال فتنَةً قصَّةُ ثعلبةَ بن حاطبٍ أحدٍ من نزل فيه: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ ٱللَّهَ لَئِىْٓ ءَاتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِۦٓ﴾ الآيات [التوبة: ٧٥-٧٧]. وقد شاهدنا من ذَكَرَ أَنَّهُ يشغله الكسبُ والتجارةُ في أمواله حتى يُصَلِّي كثيراً من الصلوات الخمس فائتةً، وقد شاهدنا مَنْ كان موصوفاً عند الناس بالذِّيانة والورع، فحين لَاحَ له منصبٌ وتولاه استنابَ مَنْ يلوذُ به من أولاده وأقاربه، وإن كان بعضُ مَنْ استنابه صغير السن، قليل العلم، سيء الطريقة، ونعوذُ بالله من الفتن.

وقدِّمت الأموال على الأولاد؛ لأنها أعظمُ فتنَةً ﴿كَلَّا إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لِرَبِّهِۦٓ لَكٰٔفٍ ١٠ ۝ أَن رَّآهُ اسْتَفْتٰٓ﴾ [العلق: ٦-٧]، ﴿شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَعْلَوْنَا﴾ [الفتح: ١١].

﴿وَأَلَّهَ عِندَهُۥٓ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ تزهيدٌ في الدنيا وترغيب في الآخرة، والأجر العظيم الجنة^(١).

﴿فَأَنفِقُواْ ٱللَّهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ قال أبو العالية: جُهدكم. وقال مجاهد: هو أن يُطَاعَ فلا يُعصى^(٢).

﴿وَأَسْمِعُواْ﴾ ما توعظون به ﴿وَأَطِيعُواْ﴾ فيما أُمِرْتُمْ به ونُهيْتُمْ عنه ﴿وَأَنفِقُواْ﴾ فيما وَجِبَ عليكم^(٣).

وقال قتادة وناسٌ: ﴿مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ ناسخٌ لقوله: ﴿حَقَّ تَقَالُيْهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢]. وقال أبو جعفر النحاس وناسٌ: لا نسخ في الاثنين، ومعنى ﴿حَقَّ تَقَالُيْهِ﴾: ﴿مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾.

وقال ابن عطية: تكون «ما» ظرفاً للزمان كله، كأنه يقول: حياتكم وما دام العملُ ممكناً^(٤). انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٣٢٠/٥.

(٢) النكت والعيون ٢٦/٦.

(٣) الكشف ١١٦/٤.

(٤) الكلام من (يه) و(د)، وهو في المحرر الوجيز ٣٢١/٥، وقول النحاس في الناسخ والمنسوخ له ١٢٩/٢، ومثله قال مكي في ناسخ القرآن ومنسوخه ص ٢٠٣-٢٠٤.

و«خيراً» منصوبٌ بفعل محذوف، تقديره: واثبتوا خيراً. أو على إضمار «يَكُنْ»، فيكون خبراً. أو على أنه نعتٌ لمصدر محذوف، أي: إنفاقاً خيراً. أو على أنه حالٌ. أو على أنه مفعولٌ به «وأنفقوا خيراً» أي: مالا. أقوال، الأول عن سيبويه^(١).

ولما أمر بالإنفاق أكدّه بقوله: ﴿إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ ورتب عليه تضعيف القرض وغفران الذنوب.

وفي لفظ القَرْضِ تلطّف في الاستدعاء، وفي لفظ المضاعفة تأكيدٌ للبذل لوجه الله تعالى^(٢).

ثم أتبع جوابي الشرط بوصفين أحدهما عائد إلى المضاعفة؛ إذ شكره تعالى مقابل للمضاعفة، وحثه مقابل للغفران.

قيل: وهذا الحَضُّ هو في الزكاة المفروضة. وقيل: في المندوب إليه^(٣).

وتقدّم الخلاف في القراءة في «يُوقَ»^(٤)، وفي «شَحَّ»^(٥) وفي «يُضَاعَفُهُ»^{(٦)(٧)}.

(١) في الكتاب ٢٨٢/١. وذكر مكي الأقوال الخمسة كلّها في مشكل إعراب القرآن ٢/٧٣٨-

٧٣٩، ونسب القول الثاني لأبي عبيدة، وهو في مجاز القرآن ١/١٤٣، ونسب الثالث

للکسائي والفراء، وينظر معاني القرآن له ١/٢٩٥-٢٩٦.

(٢) الكشف ١١٦/٤ بنحوه.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٣٢١.

(٤) عند تفسير الآية (٩) من سورة الحشر.

(٥) عند تفسير الآية (١٢٨) من سورة النساء، وتفسير الآية (٩) من سورة الحشر.

(٦) عند تفسير الآية (٢٤٥) من سورة البقرة، وتفسير الآية (١١) من سورة الحديد.

(٧) إلى هنا تنتهي النسخة (٣د).

سورة الطلاق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿بَيِّنَاتٍ لِّلنِّسَاءِ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحْشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴿١﴾ فَإِذَا بَلَغَ الْأَجَلُهَا فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَُمْ يُرْعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿٢﴾ وَبَرْزَقَهُ مِنْ خَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَلِّغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿٣﴾﴾.

هذه السورة مدنية^(١).

قيل: وسبب نزولها طلاق رسول الله ﷺ حفصة. قاله قتادة عن أنس^(٢). وقال

(١) المحرر الوجيز ٣٢٢/٥، وزاد المسير ٢٨٧/٨.

(٢) أسباب النزول للواحدي ص ٤٦٣، والنكت والعيون ٢٨/٦، وتفسير القرطبي ٢٦/٢١، وأخرجه الثعلبي في تفسيره ٢١٢/٦ عن قتادة، عن أنس رضي الله عنه.

وأخرجه ابن سعد ٨٤/٨، والطبري ٣٠/٢٣ عن قتادة مرسلاً. وهو الصواب فيما قاله الدارقطني في العلل ١٤٨/١٢.

وقد صحَّ أن رسول الله ﷺ طلق حفصة ثم راجعها، فيما أخرجه أبو داود (٢٢٨٣)، والنسائي في المجتبى ٢١٣/٦، وفي السنن الكبرى (٥٧٢٣)، وابن ماجه (٢٠١٦) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وليس فيه أن ذلك كان سبباً لنزول الآية.

السُّدِّي: طلاق عبد الله بن عمر^(١). وقيل: فعلَ ناسٌ مثلَ فِعْلِهِ، منهم: عبد الله بن عمرو بن العاص، وعمرو بن سعيد بن العاص، وعتبة بن غزوان، فنزلت.
وقال القاضي أبو بكر بن العربي^(٢): وهذا وإن لم يصحَّ، فالقولُ الأوَّلُ أمثلُ، والأصحُّ فيه أنَّه بيانٌ لشرع مبتدأ.

ومناسبتها لما قبلها أنَّه لما ذَكَرَ الفتنةَ بالمال والولد أشارَ إلى الفتنة بالنساء، وأنَّهنَّ قد يُعرَّضنَ الرجالَ للفتنة، حتى لا يجدَ مَخْلَصاً منها إلَّا بالطلاق، فذكر أنَّه ينفصلُ منهنَّ على الوجه^(٣) الجميل، بأن لا يكونَ بينهما اتصالٌ لا بطلاق^(٤) وليدٍ ولا حملٍ.

﴿بَيِّنَاتٍ لِّلنِّسَاءِ﴾ نداءٌ للنبيِّ ﷺ، وخطابٌ على سبيل التكريم والتنبية ﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ﴾ خطابٌ له عليه الصلاة والسلام مخاطبةً الجمع على سبيل التعظيم، أو لأُمته على سبيل تلوين الخطاب، أقبل [إليه] عليه السلام أولاً، ثمَّ رجع إليهم بالخطاب، أو على إضمار القول، أي: قُلْ لَأَمَّتِكْ إِذَا طَلَّقْتُمْ، أو له ولأُمته، وكأنَّه ثمَّ محذوفٌ تقديره: يا أيُّها النبيُّ وأُمَّةُ النبيِّ إِذَا طَلَّقْتُمْ، فالخطاب له ولهم، أي: أنت وأُمَّتُكَ. أقوال^(٥).

وقال الزمخشري^(٦): خَصَّ النبيَّ ﷺ وعَمَّ بالخطاب؛ لأنَّ النبيَّ إمامٌ أُمته وقدوتهم، كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم: يا فلان، افعَلُوا كَيْتَ وَكَيْتَ؛ إظهاراً

(١) أسباب النزول للواحدي ص ٤٦٣، وزاد المسير ٢٨٧/٨-٢٨٨، وتفسير القرطبي ٢١/٢٧، والكلام الآتي منه.

وحديث طلاق ابن عمر رضي الله عنهما لامرأته مشهور، أخرجه البخاري (٥٢٥١)، ومسلم (١٤٧١)، وأحمد (٥٢٩٩)، وليس فيه أن ذلك كان سبباً لنزول الآية.

(٢) في أحكام القرآن ٤/١٨١١.

(٣) في (أ) و(ع) والمطبوع: بالوجه.

(٤) في (أ) والمطبوع: بطلب.

(٥) الكلام من أحكام القرآن للجصاص ٣/٤٥٢، وأحكام القرآن لابن العربي ٤/١٨١١-

١٨١٢، والمحرر الوجيز ٥/٣٢٢ بنحوه. وما بين حاصرتين يقتضيه السياق.

(٦) في الكشف ٤/١١٧.

لَتَقْدُمِهِ، واعتباراً لترؤسِهِ، وَأَنَّهُ مِذْرَةٌ^(١) قَوْمِهِ وَلِسَانُهُمْ، والذي يَصُدُّونَ عن رأيه، ولا يَسْتَبِيدُونَ بِأَمْرِ دُونِهِ، فكان هو وحده في حُكْم كُلِّهِمْ، وساداً مَسْداً جميعِهِمْ. انتهى. وهو كلامٌ حسن.

ومعنى ﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ أي: إذا أردتم تطليقهنَّ^(٢). و«النِّسَاء» يعني المدخول بهنَّ^(٣).

﴿فَطَلِّقُوهُنَّ﴾ أي: أوقعوا الطَّلَاقَ لِعِدَّتِهِنَّ، هو على حذف مضاف، أي: لاستقبال عِدَّتِهِنَّ، واللام للتوقيت، نحو كتبته لليلة بقيت من شهر كذا. وتقدير الزمخشري^(٤) هنا حالاً محذوفة يدلُّ عليها المعنى يتعلق بها المجرور، أي: مستقبلات لِعِدَّتِهِنَّ، ليس بجيد؛ لأنَّه قَدَّرَ عاملاً خاصاً، ولا يُحذفُ العاملُ في الظرف والجار والمجرور إذا كان خاصاً، بل إذا كان كوناً مطلقاً، لو قلت: زيدٌ عندك أو في الدار، تريد: ضاحكاً عندك، أو ضاحكاً في الدار، لم يَجُزْ، فتعليقُ اللَّامِ بقوله: «فطلِّقوهنَّ» ويُجَعَلُ على حذفٍ مُضافٍ، هو الصحيح.

وما رُوِيَ عن جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله تعالى عنهم من أنَّهم قرؤوا: «فَطَلِّقُوهُنَّ فِي قُبُلِ عِدَّتِهِنَّ»^(٥)، وعن بعضهم^(٦) وعن عبد الله: «لِقُبُلِ طُهْرِهِنَّ»^(٧)، هو على سبيل التفسير لا على أنَّه قرآنٌ؛ لخلافه سواد المصحف الذي

(١) المِذْرَةُ: زعيم القوم وخطيبهم والمتكلم عنهم. اللسان (دره).

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٨٣/٥، وتفسير الثعلبي ٢١١/٦، والكشاف ١١٧/٤.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ١٨١٢/٤.

(٤) في الكشاف ١١٧/٤.

(٥) هي في القراءات الشاذة ص ١٥٨ عن ابن عباس ومجاهد، وفي المحتسب ٣٢٣/٢ عن عثمان وابن عباس وأبي بن كعب وجابر ومجاهد وعلي بن الحسين وجعفر بن محمد، وفي المحرر الوجيز ٣٢٣/٥ عنهم وعن زيد بن علي. قلت: وقد رُويت هذه القراءة عن ابن عمر عن النبي ﷺ فيما أخرجه مسلم (١٤٧١) (١٤)، وأبو داود (٢١٨٥)، والنسائي ١٣٩/٦، وأحمد (٥٥٢٤)، وذكرها ابن خالويه ص ١٥٨ عنه في القراءات الشاذة ص ١٥٨.

(٦) بعدها في جميع النسخ والمطبوع زيادة مقحمة، وهي: في قبل عِدَّتِهِنَّ.

(٧) في (يه): طهورهن، وفي (أ): طلاقهن، والمثبت من (ع)، وهو الموافق لما في المحرر

أَجْمَعَ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ شَرْقاً وَغَرْباً.

وَهَل تُعْتَبَرُ الْعِدَّةُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْأَطْهَارِ أَوْ الْحَيْضِ، تَقَدَّمَ ذَلِكَ فِي الْبَقَرَةِ فِي قَوْلِهِ: ﴿ثَلَاثَةٌ قُرُوءٌ﴾ [الآية: ٢٢٨].

وَالْمُرَادُ أَنْ يُطْلَقَنَّ فِي طَهْرٍ لَمْ يُجَامَعْنَ فِيهِ، ثُمَّ يُخَلَّيْنَ حَتَّى تَنْقُضِيَ عِدَّتَهُنَّ، فَإِنْ شَاءَ رَدَّهَا، وَإِنْ شَاءَ أَعْرَضَ عَنْهَا؛ لَنُتَوَكَّلَ عَلَى مُهَيَّأَةِ لِلزَّوْجِ.

وَهَذَا الطَّلَاقُ أَدْخَلَ فِي السُّنَّةِ. وَقَالَ مَالِكٌ: لَا أَعْرِفُ طَلَاقَ السُّنَّةِ إِلَّا وَاحِدَةً، وَكَرِهَ الثَّلَاثَ مَجْمُوعَةً أَوْ مَفْرَقَةً. وَأَبُو حَنِيفَةَ كَرِهَ مَا زَادَ عَلَى الْوَاحِدَةِ فِي طَهْرٍ وَاحِدٍ، فَأَمَّا مُفْرَقاً فِي الْأَطْهَارِ فَلَا. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: لَا بَأْسَ بِإِرْسَالِ الثَّلَاثِ، وَلَا أَعْرِفُ فِي عَدَدِ الطَّلَاقِ سُنَّةً وَلَا بَدْعَةً، وَهُوَ مَبَاحٌ؛ رَاعَى فِي السُّنَّةِ الْوَقْتَ فَقَطْ، وَأَبُو حَنِيفَةَ التَّفْرِيقَ وَالْوَقْتَ.

وقوله: ﴿فَطَلَّقُوهُنَّ﴾ مُطْلَقٌ لَا تَعَرُّضَ فِيهِ لِعَدَدٍ وَلَا لَوْصِفٍ مِنْ تَفْرِيقٍ أَوْ جَمْعٍ، وَالْجُمْهُورُ عَلَى أَنَّهُ لَوْ طُلِّقَ لِغَيْرِ السُّنَّةِ وَقَعَ. وَعَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ وَجَمَاعَةٍ مِنَ التَّابِعِينَ أَنَّهُ لَوْ طُلِّقَ فِي حَيْضٍ أَوْ ثَلَاثٍ لَمْ يَقَعْ^(١).

وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْخُطَابَ فِي ﴿وَأَخْصُوا الْعِدَّةَ﴾ لِلْأَزْوَاجِ، أَيِ: اضْطَبُّوْهَا بِالْحِفْظِ^(٢).

وَفِي الْإِحْصَاءِ فَوَائِدُ مِرَاعَاةِ الرُّجْعَةِ وَزَمَانِ النِّفْقَةِ وَالسُّكْنَى وَتَوْزِيعِ الطَّلَاقِ عَلَى الْأَقْرَاءِ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُطْلَقَ ثَلَاثاً - وَالْعِلْمُ بِأَنَّهَا قَدْ بَانَتْ - فَيَتَزَوَّجُ بِأَخْتِهَا وَبِأَرْبَعٍ سِوَاهَا^(٣).

وَنَهَى تَعَالَى عَنْ إِخْرَاجِهِنَّ مِنْ مَسَاكِنِهِنَّ حَتَّى تَنْقُضِيَ الْعِدَّةَ، وَنَهَاةً أَيْضاً عَنْ

= الْوَجِيزُ ٣٢٣/٥ والقراءة فيه عن ابن عمر رضي الله عنهما، وهي شاذة أيضاً؛ لمخالفتها سواد المصحف.

(١) الكشاف ١١٨/٤، مع تقديم وتأخير وتصرف في بعض الألفاظ.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٨١٤/٤، والكشاف ١١٩/٤.

(٣) ينظر أحكام القرآن للجصاص ٤٥٣/٣، وأحكام القرآن لابن العربي ١٨١٥/٤، والمحزر الوجيز ٣٢٣/٥.

خروجهنَّ، وأضاف البيوتَ إليهنَّ لما كان سُكناهُنَّ فيها، ونَهِيَهُنَّ عن الخروج لا يُبيحه إذنُ الأزواج، إذ لا أثرٌ لإذْنهم، والإسكان على الزوج، فإن كان مِلْكُهُ أو بِكَرَاءٍ فذاك، أو مِلْكُهَا فلها عليه أجرته، وسواءٌ في ذلك الرَّجعية والمبتوتة، وسُنَّةٌ ذلك أن لا تَبَيَّنَ عن بيتها ولا تخرج عنه نهائراً إلاً لضرورة، وذلك لحفظ النسب والاحتفاظ^(١) بالنساء.

﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ هي الزَّنى عند قتادة ومجاهد والحسن والشَّعبي وزيد بن أسلم والضَّحَّاك وعكرمة وحماد والليث^(٢). ورواه مجاهد عن ابن عباس: فيخرجُنَّ للحدِّ. وعن ابن عباس: البذاء على الأحماء^(٣)، فتخرجُ ويسقطُ حقُّها من السُّكنى، وتُلزَمُ الإقامة في مسكنٍ تتَّخذه؛ حفظاً للنسب. وعنده أيضاً: جميع المعاصي من سرقةٍ أو قذفٍ أو زنى أو غير ذلك^(٤). واختاره الطبري^(٥) فيسقطُ حقُّها في السُّكنى. وعند ابن عمر والسُّدِّي وابن السائب هي خروجُها من بيتها خروج انتقال^(٦)، فيسقطُ حقُّها في السُّكنى. وعند قتادة أيضاً نشوزها عن الزَّوج^(٧)، فتُطَلَّقُ بسبب ذلك، فلا يكون عليه سُكنى، وإذا سقط حقُّها من السُّكنى أتمَّت العِدَّةَ^(٨).

﴿لَا تَدْرِي﴾ أيها السامع ﴿لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ قال المفسرون: الأمرُ

- (١) في المحرر الوجيز ٣٢٣/٥: والتحرُّز، والكلام منه بنحوه، ومن الكشاف ١١٩/٤.
- (٢) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١١٠١٧) عن مجاهد، و(١١٠١٨) عن الشعبي، وأخرجه الطبري ٣٣-٣٢/٢٣ عن مجاهد والحسن والشَّعبي وزيد بن أسلم.
- (٣) أخرجه عبد الرزاق (١١٠٢١) و(١١٠٢٢)، والطبري ٣٤/٢٣.
- (٤) أخرجه الطبري ٣٤/٢٣.
- (٥) في تفسيره ٣٦/٢٣.
- (٦) أخرجه عبد الرزاق (١١٠١٩)، والطبري ٣١/٢٣ و٣٥ عن ابن عمر، والطبري ٣٥/٢٣ عن السدي.
- (٧) أخرجه عبد الرزاق (١١٠٢٠)، والطبري ٣٥/٢٣.
- (٨) الكلام بتمامه من المحرر الوجيز دون قول ابن السائب، وهو في النكت والعيون ٢٩/٦، وزاد الميسر ٢٨٩/٨.

هنا: الرِّغْبَةُ في ارتجاعها والمَيْلُ إليها بعد انحرافه عنها^(١)، أو ظهورُ حملٍ فيراجِعُها من أجله.

ونصب «لا تدري» على جملة الترجي، ف«لا تدري» مُعلّقة عن العمل، وقد تقدّم لنا الكلام على قوله: ﴿وَإِنْ أَدْرَىٰ لَعَلَّمُ فِتْنَةً لِّكَ﴾ [الأنبياء: ١١١]، وذكرنا أنه ينبغي أن يُزاد في المُعلّقات «لعل»، فالجملة المُترجّاة في موضع نصبٍ بـ «لا تدري». ﴿فَإِذَا بَلَغَ الْأَجَلَ﴾ أي: أشرَفَ على انقضاء العِدَّةِ ﴿فَأَسْكُوهُنَّ﴾ أي: راجعوهنَّ ﴿يَمَعْرُوفٍ﴾ أي: بغير ضرار ﴿أَوْ فَارِقُوهُنَّ يَمَعْرُوفٍ﴾ أي: سَرِّحوهنَّ بإحسان، والمعنى: اتركوهنَّ حتى تنقضي عِدَّتُهُنَّ فيملِكَنَّ أنفسهنَّ^(٢).

وقرأ الجمهور: «أَجَلَهُنَّ» على الإفراد. والضحاك وابن سيرين: «أَجَالَهُنَّ» على الجمع^(٣).

والإمساك بمعروف: هو حُسن العِشْرَةِ فيما للزوجة على الزوج، والمفارقة بمعروف: هو أداء المهر والتمتع والحقوق الواجبة والوفاء بالشرط^(٤).

﴿وَأَشْهِدُوا﴾ الظاهر وجوبُ الإشهاد على ما يقع من الإمساك وهو الرُّجعة، أو المفارقة وهي الطلاق.

وهذا الإشهاد مندوبٌ إليه عند أبي حنيفة، كقوله: ﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٨٢]، وعند الشافعية واجبٌ في الرُّجعة مندوبٌ إليه في الفُرقة^(٥).

وقيل: ﴿وَأَشْهِدُوا﴾ يريد على الرُّجعة فقط، والإشهاد شرطٌ في صحتها، فلها منعه من نفسها حتى يُشهد.

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٨٢٠.

(٢) تفسير القرطبي ٣٩/ ٢١، وبعضه من أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٨٢٠، وتفسير الثعلبي ٢١٥/ ٦، والوسيط ٤/ ٣١٢.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٨.

(٤) المحرر الوجيز ٥/ ٣٢٤.

(٥) الكشاف ٤/ ١١٩.

وقال ابن عباس: الإشهاد على الرجعة وعلى الطلاق يرفع عن النوازل إشكالات كثيرة، وتقيد تاريخ الإشهاد من الإشهاد^(١).

قيل: وفائدة الإشهاد أن لا يقع بينهما التَّجَاحُدُ، وأن لا يُتَّهَمَ في إمساكها، ولئلا يموت أحدهما فيدعي الباقي ثبوت الزوجية ليرث^(٢). انتهى.

ومعنى «منكم» قال الحسن: من المسلمين. وقال قتادة: من الأحرار.

﴿وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ﴾ هذا أمرٌ للشهود، أي: لوجه الله خالصاً لا لمراعاة مشهود له ولا مشهود عليه، لا يلحظ سوى إقامة الحق.

﴿ذَلِكَكُمْ﴾ إشارة إلى إقامة الشهادة؛ إذ نوازل الأشياء تدور عليها وبها يتميز المُبطل من المُحق.

﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ قال علي بن أبي طالب وجماعة: هي في معنى الطلاق، أي: ومن لا يتعدى في طلاق الشَّئَةِ إلى طلاق الثلاث وغير ذلك يجعل الله له مخرجاً إن نَدِمَ بالرجعة، ويرزقه ما يطعم أهله^(٣). انتهى.

ومفهوم الشرط أنه إن لم يتَّقِ الله فَبَتَّ الطلاق ونَدِمَ لم يكن له مخرج، وزال عنه رزق زوجته.

وقال ابن عباس للمطلق ثلاثاً: إِنَّكَ لَمْ تَتَّقِ اللَّهَ، بَانَتْ مِنْكَ امْرَأَتُكَ، وَلَا أَرَى لَكَ مَخْرَجاً. وقال: ﴿يَجْعَلُ لَهُ مَخْرَجاً﴾: يخلصه من كُرْبِ الدنيا والآخرة.

والظاهر أن قوله: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ متعلقٌ بأمر ما سبق من أحكام الطلاق^(٤).

وروي أنها في غير هذا المعنى، كان^(٥) أُسَيْرَ ابْنِ يُسْمَى سالماً لعوف بن مالك

(١) المحرر الوجيز ٣٢٤/٥.

(٢) الكشف ١١٩/٤، وما بعده منه أيضاً.

(٣) المحرر الوجيز ٣٢٤/٥، وما بعده منه مع تقديم وتأخير.

(٤) الكشف ١٢٠/٤.

(٥) في (أ) والمطبوع: وهو أن.

الأشجعي، فشكا ذلك للرسول ﷺ وأمره بالتقوى، فقبل، ثم لم يلبث أن تفلت ولده واستاق مئة من الإبل - كذا في «الكشاف»، وفي «الوجيز»^(١): قطعاً من الغنم - كانت للذين أسروه، وجاء أباه، فسأل رسول الله ﷺ: أيطيب له؟ فقال: «نعم» فنزلت الآية^(٢).

وقال الضحاك: ﴿مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ امرأة أخرى. وقيل: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ﴾ الحرام ﴿يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ إلى الحلال. وقيل: مخرجاً من الشدة إلى الرخاء. وقيل: من النار إلى الجنة^(٣). وقيل: من العقوبة ﴿وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ من الثواب^(٤). وقال الكلبي: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ عند المصيبة ﴿يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ إلى الجنة^(٥). ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ أي: يفوض أمره إليه ﴿فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ أي: كافيه^(٦).

﴿إِنَّ اللَّهَ بَلِّغُ أَمْرِهِ﴾ قال مسروق: أي: لا بُدَّ من نفوذ أمر الله، توكلت أم لم تتوكل^(٧).

(١) أي المحرر الوجيز ٣٢٤/٥.

(٢) أخرجه بنحوه المحاكم ٤٩٢/٢، والواحد في أسباب النزول ص ٤٦٤-٤٦٥ من حديث جابر رضي الله عنه. قال ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٧٤: فيه عبيد بن كثير، تركه الأزدي، وعباد بن يعقوب رافضي.

وأخرجه بنحوه أيضاً، الثعلبي في تفسيره ٢١٦/٦ من طريق الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس رضي الله عنهما. وفي إسناده الكلبي - وهو محمد بن السائب - متروك، وكذبه بعضهم. ينظر ميزان الاعتدال ١٢٥/٤.

وأخرجه الطبري ٢٣/٤٤-٤٥ عن السدي وسالم بن أبي الجعد، وهما مرسلان.

(٣) معاني القرآن للزجاج ١٨٤/٥ دون القول الثالث، ودون نسبة الأول للضحاك. والوجيز للواحد ٤٩٢/٩ دون قول الضحاك.

(٤) تفسير الثعلبي ٢١٦/٦ ونسبه لحسين بن الفضل.

(٥) النكت والعيون ٣١/٦، وزاد المسير ٢٩١/٨.

(٦) تفسير أبي الليث ٣٧٥/٣، والوسيط ٣١٤/٤، ومجمع البيان ١٠٨/٢٨.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٤٥١/٤، والهداية إلى بلوغ النهاية ٧٥٣٧/١٢، والنكت والعيون ٦/٦.

٣١-٣٢، والمحرر الوجيز ٣٢٤/٥. وأخرجه بنحوه الطبري ٢٣/٤٧-٤٨.

وقرأ الجمهور: «بَالِغٌ» بالتشوين «أَمْرُهُ» بالنصب. وحفص، والمفضل، وأبان، وجبلة، وابن أبي عبله، وجماعة عن أبي عمرو، ويعقوب، وابن مَصْرَفٍ، وزيد بن علي بالإضافة^(١).

وابن أبي عبله أيضاً، وداود بن أبي هند، وعِصْمَةُ عن أبي عمرو: «بَالِغٌ» منوناً «أَمْرُهُ» رفع^(٢)، أي: نافذ أمره.

والمفضل أيضاً: «بَالِغاً» بالنصب «أَمْرُهُ» بالرفع، فخرجه الزمخشري^(٣) على أن «بَالِغاً» حال، وخبر «إِنَّ» هو قوله تعالى: «قد جعل الله».

ويجوز أن تُخْرَجَ هذه القراءة على قول مَنْ ينصب بـ «إِنَّ» الجزأين، كقوله: إذا اسودَّ جُنْحُ اللَّيْلِ فَلْتَأْتِ وَلْتَكُنْ خُطَاكَ خِفَافاً إِنَّ حُرَّاسَنَا أَسْدًا^(٤)

وَمَنْ رَفَعَ «أَمْرُهُ» فمفعول «بَالِغٌ» محذوف، تقديره: بالغ أمره ما شاء^(٥).
﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدَرًا﴾ أي: تقديرًا وميقاتًا لا يتعداه، وهذه الجمل تحض على التوكل^(٦).

وقرأ جناح بن حبيش: «قَدَرًا» بفتح الدال^(٧). والجمهور بإسكانها.



(١) القراءة عن حفص في السبعة ص ٦٣٩، والتيسير ص ٢١١، وهي في إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٥٢ عن أبي عمرو، وفي المحرر الوجيز ٥/٣٢٤ عن المفضل وطلحة بن مصرف وأبي عمرو، والمشهور عن أبي عمرو ويعقوب كقراءة الجمهور.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٨ عن ابن أبي عبله وداود بن أبي هند، والمحتسب ٢/٣٢٤ عن داود، والمحرر الوجيز ٥/٣٢٤ عن داود وأبي عمرو. وينظر الكشف ٤/١٢٠.

(٣) في الكشف ٤/١٢٠-١٢١ والقراءة فيه.

(٤) البيت لعمر بن أبي ربيعة، وسلف عند تفسير الآية (٥٤) من سورة الأعراف.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٣٢٤.

(٦) الكشف ٤/١٢١.

(٧) القراءات الشاذة ص ١٥٨.

﴿وَالَّتِي يَئِسَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبَتْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحِضْ وَأُولَتْ الْأَحْمَالُ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ۝ ذَٰلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْنَا ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا ۝ أَنْتَ كُنْتُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تَضَآرَوْهُنَّ لِلضُّيْقِ عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَأَتَمُّوا رِزْقَهُمْ بَيْنَكُمْ بِعَرْفٍ وَإِنْ تَعَايَرْتُمْ فَسَرُّعٌ لَهُ أُخْرَى ۝ لِيُنْفِقُوا ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكُلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ۝﴾

وروي أن قوماً منهم أبي بن كعب وخَلَاد بن النعمان لما سمعوا قوله: ﴿وَالَّتِي يَئِسَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ﴾ قالوا: يا رسول الله، فما عِدَّةُ مَنْ لَا قُرءَ لها من صِغَرٍ أو كِبَرٍ؟ فنزلت هذه الآية، فقال قائل: فما عِدَّةُ الحامل؟ فنزلت: ﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ﴾^(١).

وقرأ الجمهور: «يَيْسَنَ» فعلاً ماضياً. وقرأ بياض مزارعاً^(٢).

ومعنى ﴿إِنْ ارْتَبَتْ﴾ في أنها يَيْسَتْ أم لا، لأجل إمكان ظهور الحمل وإن كان انقطع دُمها^(٣).

وقيل: إن ارتبتم في دم البالغات مَبْلَغ اليأس أهو دُم حيضٍ أو استحاضة، وإذا كانت هذه عِدَّة المُرتابِ بها فغير المُرتابِ بها أولى بذلك.

وقدّر بعضهم مَبْلَغ اليأس بستين سنة، وبعضهم بخمسين وخمسين^(٤). وقيل: غالبُ سنٍ يأسٍ عشيرة المرأة. وقيل: أقصى عادة امرأة في العالم^(٥).

(١) المحرر الوجيز ٣٢٥/٥. وينظر أسباب النزول للواحد ص ٤٦٥.

(٢) أي: «يَيْسَنَ»، وهي قراءة شاذة.

(٣) المحرر الوجيز ٣٢٥/٥ بنحوه.

(٤) الكشاف ١٢١/٤.

(٥) نقلهما القرطبي في تفسيره ٤٨/٢١ عن القشيري، والكلام الآتي منه - أيضاً - مع تقديم وتأخير.

وقال مجاهد: الآية واردة في المستحاضة أطبق بها الدم لا تدري أهو دم حيض أو دم علة^(١).

وقيل: ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ شككتهم في حالهن وحكمهن فلم تدروا ما حكمهن، فالحكم أن عدتهن ثلاثة أشهر، واختار الطبري^(٢) أن معنى ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾: شككتهم فلم تدروا ما الحكم.

وقيل: ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ أي: إن تيقنتم إياسهن، وهو من الأضداد.

وقال الزجاج^(٣): المعنى: إن ارتبتم في حيضها وقد انقطع عنها الدم، وكانت ممن يحيض مثلها.

وقال مجاهد أيضاً: ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾: هو للمخاطبين، أي: إن لم تعلموا عدة الآيسة واللائي لم يحضن فإلعدة هذه^(٤).

فتلخص في قوله: ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ قولان؛ أحدهما: أنه على ظاهر مفهوم اللغة فيه، وهو حصول الشك، والآخر: أن معناه التيقن للإياس. والقول الأول معناه: إن ارتبتم في دميها أهو دم حيض أو دم علة، أو: إن ارتبتم في علوق بحمل أم لا، أو: إن ارتبتم، أي: جهلتم عدتهن. أقوال.

والظاهر أن قوله: ﴿وَالَّتِي لَمْ يَحِضْ﴾ يشمل من لم يحض لصغر، ومن لا يكون لها حيض البتة، وهو موجود في النساء، وهو أنها تعيش إلى أن تموت ولا تحيض. ومن أتى عليها زمان الحيض وما بلغت به ولم تحض، فقليل: هذه تعتد سنة^(٥).

«واللائي لم يحضن» معطوف على «واللائي يئسن»، فأعرا به مبتدأ كإعراب «واللائي يئسن»، وقدروا خبره جملة من جنس خبر الأول، أي: عدتهن ثلاثة

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٨٢٥/٤.

(٢) في تفسيره ٥٢/٢٣.

(٣) في معاني القرآن له ١٨٥/٥.

(٤) أخرجه عنه الطبري ٤٩/٢٣.

(٥) ينظر زاد المسير ٢٩٤/٨.

أشهر^(١). والأولى أن يُقَدَّر: مثْلُ أولئك، أو كذلك، فيكون المُقَدَّر مفرداً لا جملة.

﴿وَأُؤَلِّتُ الْآخَمَالِ﴾ عامٌّ في المُطَلَّقة وفي المُتَوَفَّى عنها زوجها، وهو قول عمر وابن مسعود وأبي مسعود البدرى وأبي هريرة وفقهاء الأمصار^(٢).

وقال علي وابن عباس: ﴿وَأُؤَلِّتُ الْآخَمَالِ﴾ في المُطَلَّقات، وأمَّا المُتَوَفَّى عنها فعِدَّتُها أقصى الأجلين، فلو وضعت قبل أربعة أشهر وعشر صبرت إلى آخرها، والحجَّة عليها حديث سُبَيْعة^(٣).

وقال ابن مسعود: مَنْ شاء لَاعَنَّتْهُ، ما نزلت ﴿وَأُؤَلِّتُ الْآخَمَالِ﴾ إلَّا بعد آية المُتَوَفَّى عنها زوجها^(٤).

وقرأ الجمهور: «حملهنَّ» مفرداً. والضَّحَّاك: «أحملهنَّ» جمعاً^(٥).

﴿ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ يُريد ما عُلِمَ مِنْ حُكْمِ الْمُعْتَدَّاتِ^(٦).

(١) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٥٢.

(٢) زاد المسير ٨/٢٩٤.

(٣) حديث سُبَيْعة رضي الله عنها أنها كانت تحت سعد بن خولة - وكان ممن شهد بدرًا - فتوفي عنها في حجة الوداع وهي حامل، فلم تنسب أن وضعت حملها بعد وفاته، فلمَّا تعلت من نفاسها تجملت للخطاب، فدخل عليها أبو السنابل بن بَعَكْ، فقال لها: مالي أراك متجملة؟ لعلك ترجين النكاح، إنك والله ما أنت بناكح حتى تمرَّ عليك أربعة أشهر وعشر. قالت سُبَيْعة: فلمَّا قال لي ذلك، جمعت عليَّ ثيابي حين أمسيت، فأتيت رسولَ الله ﷺ فسألته عن ذلك، فأفتاني بأنِّي قد حللت حين وضعت حملي، وأمرني بالتزوج إن بدا لي. والحديث أخرجه البخاري (٣٩٩١)، ومسلم (١٤٨٤) واللفظ له، وأحمد (٢٧٤٣٥). والكلام من المحرر الوجيز ٥/٣٢٥.

(٤) أخرجه أبو داود (٢٣٠٧)، والنسائي في المجتبى ٦/١٩٧، وفي الكبرى (٥٧١٦)، وابن ماجه (٢٠٣٠)، والطبري ٢٣/٥٤-٥٥.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٣٢٥.

(٦) الكشف ٤/١٢١.

وقرأ الجمهور: «وَيُعْظِمُ» بالياء مضارع «أَعْظَمَ». والأعْمَشُ: «نُعْظِمُ» بالنون^(١)، خروجاً من الغيبة للتكلم. وابنُ مِقْسَمٍ بالياء والتشديد، مضارع «عَظَمَ» مشدداً^(٢).

ولمّا كان الكلامُ في أمر المطلقات وأحكامهنّ من العِدِّ وغيرها، وكُنَّ لا يُطْلَقُهُنَّ أزواجهنَّ إلّا عن بُغْضٍ لهنَّ وكرهه، جاء عُقَيْبٌ بعض الجمل الأمر بالتقوى من حيث المعنى، مُبَرِّزاً في صورة شرط وجزاء في قوله: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ إذ الرُّوجُ المُطْلَقُ قد ينسب إلى مُطْلَقَتِهِ بعض ما يشينها به، ويُنفَرُ الخُطَابُ عنها، ويُوْهِمُ أَنَّهُ إِنَّمَا فارقها لأمرٍ ظهر له منها؛ فلذلك تَكَرَّرَ قوله: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ أي: ومن يتَّقِ الله في العمل بما أنزله من هذه الأحكام، وحافظ على الحقوق الواجبة عليه، من تركِ الضَّرَارِ، والنفقة على المُعْتَدَّاتِ، وغير ذلك ممّا يلزمه، ترتَّبَ له تكفيرُ السيئات، وإعظامُ الأجر^(٣).

و«مِنْ» في «مَنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ» للتبعية، أي: بعض مكان سَكْنَاكُمْ. وقال قتادة: إن لم يكن له إلّا بَيْتٌ واحد، أسكنها في بعض جوانبه. قاله الزمخشري. وقال الحَوْفِيُّ: «مَنْ» لا ابتداء الغاية. وكذا قال أبو البقاء^(٤).

و«مِنْ وَجْدِكُمْ» قال الزمخشري^(٥): فَإِنْ قُلْتُ: فقوله: «مِنْ وَجْدِكُمْ»؟ قلت: هو عطفٌ بيانٍ لقوله: «مَنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ» وتفسيرٌ له، كأنَّه قيل: أسكنوهنَّ مكاناً من مسكنِكُمْ ممّا تُطِيقُونَهُ. والوُجْدُ: الوُسْعُ والطَّاقَةُ. انتهى.

ولا نعرِفُ عطفَ بيانٍ يُعَادُ فيه العاملُ، إِنَّمَا هذا طريقةُ البَدَلِ مع حرف الجر؛ ولذلك أعربه أبو البقاء^(٦) بدلاً من قوله: «مَنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ».

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٨.

(٢) أي: «يُعْظِمُ».

(٣) من قوله: أي: ومن يتَّقِ الله... إلى هنا من الكشاف ١٢١/٤.

(٤) في الإملاء ٢/٢٦٣.

(٥) في الكشاف ١٢١/٤-١٢٢.

(٦) في الإملاء ٢/٢٦٣.

وقرأ الجمهور: «مِنْ وَجْدِكُمْ» بضم الواو. والحسن، والأعرج، وابن أبي عبله، وأبو حيوة بفتحها^(١). والفياض بن غزوان، وعمرو بن ميمون، ويعقوب بكسرهما، وذكرها المهدوي عن الأعرج^(٢)، وهي لغات ثلاث بمعنى الوُسْع^(٣).

وَالْوَجْدُ بِالْفَتْح: يُسْتَعْمَلُ فِي الْحُزْنِ وَالْغَضَبِ وَالْحَبِّ، وَيُقَالُ: وَجَدْتُ فِي الْمَالِ، وَوَجَدْتُ عَلَى الرَّجُلِ وَجْدًا وَمَوْجِدَةً، وَوَجَدْتُ الضَّالَّةَ وَجْدَانًا^(٤). وَالْوَجْدُ بِالضَّمِّ: الْغَنَى وَالْقُدْرَةُ، يُقَالُ: افْتَقَرَ الرَّجُلُ بَعْدَ وَجْدِهِ^(٥).

وَأَمَرَ تَعَالَى بِإِسْكَانِ الْمُطَلَّقَاتِ، وَلَا خِلَافَ فِي ذَلِكَ فِي الَّتِي لَمْ تُبَيَّنْ، وَأَمَّا الْمَبْتُوتَةُ فَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَسُلَيْمَانُ بْنُ يَسَارٍ وَعَطَاءٌ وَالشَّعْبِيُّ وَالْحَسَنُ وَمَالِكٌ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَابْنُ أَبِي لَيْلَى وَالشَّافِعِيُّ وَأَبُو عُبَيْدٍ: لَهَا السُّكْنَى وَلَا نَفَقَةٌ لَهَا. وَقَالَ الثَّوْرِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ: لَهَا السُّكْنَى وَالنَّفَقَةُ. وَقَالَ الْحَسَنُ وَحَمَّادٌ وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ وَأَبُو ثَوْرٍ: لَا سُّكْنَى لَهَا وَلَا نَفَقَةٌ^(٦).

﴿وَلَا تُضَارَّوهُنَّ﴾: وَلَا تَسْتَعْمَلُوا مَعَهُنَّ الضَّرَارَ ﴿لِنُضِيقُوا عَلَيْهِنَّ﴾ فِي الْمَسْكَنِ بِبَعْضِ الْأَسْبَابِ مِنْ إِنْزَالِ مَنْ لَا يُوَافِقُهُنَّ، أَوْ بِشُغْلِ مَكَانِهِنَّ، أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ، حَتَّى تَضْطَرَّوهُنَّ إِلَى الْخُرُوجِ. وَقِيلَ: هَذِهِ الْمُضَارَّةُ مُرَاجَعَتُهَا إِذَا بَقِيَ مِنْ عِدَّتِهَا قَلِيلٌ، ثُمَّ يُطْلَقُهَا فَيَطُولُ حَبْسُهَا فِي عِدَّتِهِ الثَّانِيَةِ. وَقِيلَ: إِلْجَاؤُهَا إِلَى أَنْ تَقْتَدِيَ مِنْهُ^(٧).

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٨ عن الأعرج وابن أبي عبله، والمحمر الوجيز ٣٢٦/٥ عن الحسن والأعرج وأبي حيوة.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٨ عن يعقوب وعمرو بن ميمون، ووقع الكلام في المحمر الوجيز ٣٢٦/٥ وقرأ الفياض بن غزوان ويعقوب بكسر الواو، وذكرها المهدوي عن الأعرج وعمرو بن ميمون. قلت: وقراءة يعقوب - وهي من رواية روح عنه - في النشر ٣٨٨/٢.

(٣) الكشف ١٢٢/٤.

(٤) تهذيب اللغة ١٦٠/١١.

(٥) زاد المسير ٢٩٦/٨.

(٦) ينظر تفسير الثعلبي ٢٢٠/٦، والهداية إلى بلوغ النهاية ٧٥٣٩/١٢-٧٥٤٠، والمحمر الوجيز ٣٢٦-٣٢٥/٥، والكشاف ١٢٢/٤، وتفسير القرطبي ٥٣/٢١.

(٧) الكشف ١٢٢/٤.

﴿وَإِنْ كُنْ أَزْلَيْتَ حَلًّا لَا خِلَافَ فِي وَجوب سُكْنَاهَا وَنَفَقَتِهَا بُتُّتْ أَوْ لَمْ تُبْتْ، فَإِنْ كَانَ مُتَوَفَّى عَنْهَا فَكَثُرَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهَا لَا نَفَقَةَ لَهَا. وَعَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ مَسْعُودٍ: تَجِبُ نَفَقَتُهَا فِي التَّرَكَةِ^(١).

﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ﴾ أَي: وَلَدْنَ وَأَرْضَعْنَ الْمَوْلُودَ وَجَبَ لَهَا النِّفَقَةُ، وَهِيَ الْأَجْرُ وَالْكِسْوَةُ وَسَائِرُ الْمُؤْنِ عَلَى مَا قُرِّرَ فِي كِتَابِ الْفَقْهِ^(٢).

وَلَا يَجُوزُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَصْحَابِهِ الْاسْتِجَارُ إِذَا كَانَ الْوَلَدُ بَيْنَهُنَّ مَا لَمْ يُبَيَّنْ. وَيَجُوزُ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ^(٣).

وَفِي تَعْمِيمِ الْمُطَلَّاتِ بِالسُّكْنَى وَتَخْصِيصِ أُولَاتِ الْأَحْمَالِ بِالنِّفَقَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ غَيْرَهَا مِنَ الْمُطَلَّاتِ لَا يُشَارِكُنَهَا فِي النِّفَقَةِ وَتُشَارِكُهُنَّ فِي السُّكْنَى^(٤).

﴿وَاتَّبِعُوا﴾ افْتَعِلُوا، مِنَ الْأَمْرِ، يُقَالُ: اتَّبَعَرُ الْقَوْمُ وَتَأَمَّرُوا: إِذَا أَمَرَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَالْخُطَابُ لِلْأَبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ، أَي: وَلِيَا أَمْرَ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ﴿بِمَعْرُوفٍ﴾ أَي: فِي الْأَجْرَةِ وَالْإِرْضَاعِ، وَالْمَعْرُوفُ: الْجَمِيلُ؛ بِأَنْ تُسَامِحَ الْأُمُّ وَلَا يُمَاسَسَ الْأَبُ؛ لِأَنَّهُ وَلَدُهُمَا مَعًا، وَهُمَا شَرِيكَانِ فِيهِ وَفِي وَجوب الْإِشْفَاقِ عَلَيْهِ^(٥).

وَقَالَ الْكِسَائِيُّ: «وَاتَّبِعُوا»: تَشَاوَرُوا، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّكَ أَلَمَّا لَا يَأْتِيُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ﴾ [الْقَصَصُ: ٢٠]، وَقَوْلُ امْرِئِ الْقَيْسِ:

وَيَعْدُو عَلَى الْمَرْءِ مَا يَأْتِمُرُ^(٦)

وَقِيلَ: الْمَعْرُوفُ: الْكِسْوَةُ وَالذُّثَارُ^(٧).

(١) تفسير القرطبي ٥٥/٢١. وينظر تفسير الثعلبي ٦/٢٢٠.

(٢) المحرر الوجيز ٥/٣٢٦.

(٣) الكشاف ٤/١٢٢.

(٤) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٤٢٨.

(٥) الكشاف ٤/١٢٢، وَمَا كَسَتْ: شَاخَتْ. الْقَامُوسُ (مَكْس).

(٦) ديوان امرئ القيس ص ١٥٣، وَصَدْرُهُ: أَحَارِ بْنِ عَمْرِو كَأَنِّي خَمِرٌ. قَالَ شَارِحُهُ: قَوْلُهُ: خَمِرٌ، أَي: خَامِرُهُ دَاءٌ أَوْ حَبٌّ، أَي: خَالَطَهُ. وَيَعْدُو عَلَيْهِ، أَي: يَصِيْبُهُ وَيَنْزِلُ بِهِ. وَالْكَلامُ مِنَ الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٥/٣٢٦.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٥/١٨٦.

﴿وَإِنْ تَعَايَرْتُمْ﴾ أي: تضايقتُم وتشاكستُم فلم ترضَ إلا بما ترضى به الأجنبية، وأبى الزَّوْجُ الزيادة، أو إن أبى الزَّوْجُ الإرضاع إلا مجاناً، وأبَتْ هي إلا بعوض ﴿فَسَرِّضْ لَهُ أُخْرَى﴾ أي: يستأجر غيرها، وليس له إكراهها، فإن لم يقبل إلا ندي أمه أُجبرت على الإرضاع بأجرة مثلها^(١). ولا يختص هذا الحكم من وجوب أجرة الرِّضَاع بالمطلقة، بل المنكوحة في معناها^(٢).

وقيل: «فسرِّضْ» خبر في معنى الأمر، أي: فلتَرَضِ له أخرى^(٣).

وفي قوله: ﴿فَسَرِّضْ لَهُ أُخْرَى﴾ يسيرُ معاتبيةٌ للأُم إذا تعاسرت، كما تقول لمن تستقصيه حاجةً فيتوانى: سيقضيها غيرك، تريد: لن تبقى غيرَ مقضية، وأنت ملوم، والضميرُ في «له» عائِدٌ على الأب، كما تعدى في قوله: «فإن أرضعن لكم» أي: للأزواج^(٤).

﴿لِيُنْفِقَ﴾ الميسرُ والمقدورُ عليه ما بلغه وسُعه، أي: على المطلقات والمرضعات، ولا يكلف ما لا يطيقه.

والظاهر أن المأمورَ بالإنفاق الأزواج، وهذا أصلٌ في وجوب نفقة الولد على الوالد دون الأم.

وقال محمد بن المَوَّاز: إنها على الأبوين على قدر الميراث. وفي الحديث «يقول لك ابنتك: أنفق عليّ، إلى مَنْ تكُلني». ذكره في «صحيح» البخاري^(٥).

وقرأ الجمهور: «لِيُنْفِقَ» بلام الأمر. وحكى أبو معاذ: «لِيُنْفِقَ» بلام «كي»

(١) النكت والعيون ٦/٣٤-٣٥ بنحوه.

(٢) الكشف ٤/١٢٢.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٥/١٨٦، وزاد المسير ٨/٢٩٧.

(٤) الكشف ٤/١٢٢.

(٥) صحيح البخاري (٥٣٥٥)، وهو من قول أبي هريرة رضي الله عنه - كما ذكر الحافظ ابن حجر في فتح الباري ٩/٥٠١ - قاله عقب روايته لحديث: «أفضل الصدقة ما ترك غنى، واليد العليا خيرٌ من اليد السفلى، وابدأ بمن تعول». والكلام من أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٨٣١.

ونصب القاف^(١) ويتعلّق بمحذوف تقديره: شَرَعْنَا ذلك لِنُنْفِقَ.

وقرأ الجمهور: «قُدِرَ» مخفّفاً. وابنُ أبي عَبلَةَ مُشَدِّدُ الدال^(٢).

﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ﴾ وعدٌ لمن قُدِرَ عليه رزقه، يُفْتَحُ له أبوابُ الرزق، ولا يختصُّ هذا الوعدُ بفقراء ذلك الوقت، ولا بفقراء الأزواج مطلقاً، بل مَنْ أنفق ما قُدِرَ عليه ولم يَقْصُرْ.

ولو عجزَ عن نفقة امرأته؛ فقال أبو هريرة والحسن وابن المسيّب ومالك والشافعي وأحمد وإسحاق: يُفَرِّقُ بينهما. وقال عمر بن عبد العزيز وجماعة: لا يُفَرِّقُ بينهما^(٣).



﴿وَكَايْنٍ مِّن قَرْبَةٍ عَنَّتْ عَن أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا ثُكْرًا ۝٨ فَذَاقَتْ وَكَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا ۝٩ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أَُولِيَ الْأَلْبَابِ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۝١٠ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِّخُرَاجِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَن يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لِمَن لَزِمَ رِزْقًا ۝١١ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝١٢﴾.

تقدّم الكلامُ على «كَايْنٍ» في آل عمران^(٤)، وعلى «ثُكْرًا» في الكهف^(٥).

﴿عَنَّتْ﴾: أَعْرَضَتْ عن أمر ربّها على سبيل العناد والتكبر^(٦).

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٨. والكلام من الكشاف ١٢٣/٤.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٨، والكشاف ١٢٣/٤، وما بعده منه بنحوه.

(٣) المحرر الوجيز ٣٢٦/٥.

(٤) في تفسير الآية (١٤٦) منها.

(٥) في تفسير الآية (٧٤) منها.

(٦) الكشاف ١٢٣/٤.

والظاهر في «فحاسبناها» الجمل الأربعة أن ذلك في الدنيا لقوله بعدها: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾، وظاهره أن المُعَدَّ عذابُ الآخرة، والحسابُ الشديدُ هو الاستقصاء والمناقشة، فلم تُغْتَفَرْ لَهُمْ زَلَّةٌ، بل أخذوا بالدقائق من الذنوب. وقيل: الجمل الأربعة من الحساب والعذاب والذوق والخسر في الآخرة، وجيء به على لفظ الماضي، كقوله: ﴿وَأَدَّيْ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٤٤] ويكون قوله: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ﴾ تكريراً للوعيد، وبياناً لكونه مترقياً، كأنه قال: أعدَّ الله لهم هذا العذاب^(١). وقال الكلبي: الحساب في الآخرة، والعذاب النكير في الدنيا بالجوع والقحط والسيف^(٢).

ولما ذكر ما حلَّ بهذه القرية العاتية أمر المؤمنين بتقوى الله؛ تحذيراً من عقابه، ونبه على ما يحضُّ على التقوى وهو إنزال الذكر.

والظاهر أن الذكر هو القرآن، وأن الرسول هو محمد ﷺ، فإما أن يجعلَ نفسُ الذكر مجازاً لكثرة ما صدر^(٣) منه الذكر، فكأنه هو الذكر، أو يكون بدلاً على حذف مضاف، أي: ذُكِرَ رسول. وقيل: «رسولاً» نعتٌ على حذف مضاف، أي: ذُكِرَ ذا رسول. وقيل: المضاف محذوف من الأول، أي: ذا ذُكِرَ رسولاً، فيكون «رسولاً» نعتاً لذلك المحذوف أو بدلاً. وقيل: «رسول» بمعنى رسالة، فيكون بدلاً من «ذُكِرَ»^(٤). ويُبيِّدُه قوله بعده: «يتلو عليكم»، والرسالة لا تُسَنَدُ التلاوةُ إليها إلا مجازاً.

وقيل: الذكر: اسمٌ من أسماء النبي ﷺ^(٥). وقيل: الذُّكْرُ: الشَّرَفُ، كقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف: ٤٤] فيكون «رسولاً» بدلاً منه وبياناً له^(٦).

(١) الكلام بنحوه من الكشف ١٢٣/٤، والمحرم الوجيز ٣٢٧/٥.

(٢) ينظر تفسير الثعلبي ٢٢١/٦، وتفسير البغوي ٣٦١/٤، وتفسير الرازي ٣٨/٣٠.

(٣) في (أ) والمطبوع: لكثرة يقدر، وفي (ع): لكثرة ما يقدر، والمثبت من (يه).

(٤) الكلام بنحوه من معاني القرآن للزجاج ١٨٨/٥، وإعراب القرآن للنحاس ٤٥٥-٤٥٦،

ومشكل إعراب القرآن ٧٤٠-٧٤١، والكشف ١٢٣/٤، والمحرم الوجيز ٣٢٦/٥.

(٥) المحرم الوجيز ٣٢٦/٥.

(٦) الكشف ١٢٣/٤.

وقال الكلبي: الرسول هنا: جبريل عليه السلام^(١). وتبعه الزمخشري^(٢) فقال: «رسولاً»: هو جبريل صلوات الله وسلامه عليه، أُبدِلَ من «ذِكْراً»؛ لأنه وُصِفَ بتلاوة آيات الله، فكان إنزاله في معنى إنزال الذكر، فصَحَّ إبداله منه. انتهى.

ولا يصح؛ لتباين المدلولين بالحقيقة، ولكونه لا يكون بدل بعض ولا بدل اشتمال، وهذه الأعراب على أن يكون «ذِكْراً» و«رسولاً» لشيء واحد.

وقيل: «رسولاً» منصوب بفعل محذوف، أي: بعث رسولاً، أو أرسل رسولاً، وحُذِفَ لدلالة «أنزل» عليه، ونحا إلى هذا السُّدِّي، واختاره ابن عطية^(٣).

وقال الزجاج^(٤) وأبو علي الفارسي^(٥): يجوز أن يكون «رسولاً» معمولاً للمصدر الذي هو الذكر. انتهى.

فيكون المصدر مُقَدَّراً بـ «أن» والقول تقديره: أن ذَكَرَ رسولاً^(٦)، وعمل منوناً كما عمل ﴿أَوْ إِطْعَمْتُ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ﴾ [البلد: ١٤-١٥]، وكما قال الشاعر:

يَضْرِبُ بِالسُّيُوفِ رُؤُوسَ قَوْمٍ أَرْلْنَا هَامَهُنَّ عَنِ الْمَقِيلِ^(٧)
وقرئ: «رسول» بالرفع على إضمار: هو^(٨).

«لِيُخْرِجَ» يصح أن يتعلّق بـ «يتلو» و«أنزل»^(٩).

﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: الذين قضى وقدر وأراد إيمانهم، أو أدلّق عليهم آمنوا باعتبار ما آل أمرهم إليه.

(١) النكت والعيون ٣٦/٦.

(٢) في الكشف ١٢٣/٤.

(٣) في المحرر الوجيز ٣٢٧/٥.

(٤) في معاني القرآن له ١٨٨/٥.

(٥) نقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٢٧/٥.

(٦) ينظر الكشف ١٢٣/٤، وإملاء ما مرّ به الرحمن ٢٦٣/٢.

(٧) البيت للمرار بن منقذ، وسلف عند تفسير الآية (٢٥) من سورة النساء.

(٨) الكشف ١٢٣/٤.

(٩) ينظر تفسير الرازي ٣٩/٣٠.

وقال الزمخشري^(١): ليحصلَ لهم ما هم عليه الساعة من الإيمان والعمل الصالح؛ لأنَّهم كانوا وقتَ إنزاله غيرَ مؤمنين، وإنَّما آمنوا بعد الإنزال والتبليغ. انتهى.

والضمير في «يُخْرِجُ» عائذٌ على الله تعالى، أو على الرسول ﷺ، أو على الذكر.

«وَمَنْ يُؤْمِنُ» راعى اللَّفْظَ أولاً في «مَنْ» الشرطية، فأفرد الضميرَ في «يُؤْمِنُ» و«يَعْمَلُ» و«يُدْخِلُهُ»، ثُمَّ راعى المعنى في «خالدين»، ثُمَّ راعى اللَّفْظَ في «قد أَحَسَّنَ الله له» فأفرد، واستدلَّ النَّحْوِيُّونَ بهذه الآية على مُراعاة اللَّفْظِ أولاً، ثُمَّ مراعاة المعنى، ثُمَّ مُراعاة اللَّفْظِ، وأوردَ بعضهم أنَّ هذا ليس كما ذكروا؛ لأنَّ الضميرَ في «خالدين» ليس عائذاً على «مَنْ» بخلاف الضمير في «يُؤْمِنُ» و«يَعْمَلُ» و«يُدْخِلُهُ»، وإنَّما هو عائذٌ على مفعول «يُدْخِلُهُ»، و«خالدين» حالٌ منه، والعامل فيها «يُدْخِلُهُ» لا فعل الشرط.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ لا خلاف أنَّ السماواتِ سَبْعٌ بنصِّ القرآنِ والحديثِ كما جاء في حديث الإسراء^(٢)، ولقوله ﷺ لسعد: «حَكَمْتُ بِحُكْمِ الْمَلِكِ مِنْ فَوْقِ سَبْعَةِ أَرْقَعَةٍ»^(٣) وغيره من نصوص الشريعة.

(١) في الكشف ١٢٣/٤.

(٢) حديث الإسراء أخرجه البخاري (٣٢٠٧)، ومسلم (١٦٤) من حديث مالك بن صعصعة ﷺ، ومسلم (١٦٢) من حديث أنس بن مالك ﷺ، و(١٦٣) من حديث أبي ذر ﷺ.

(٣) أخرجه - بهذا اللَّفْظَ - ابن زنجويه في الأموال (٥٣٨)، وأبو إسحاق الحربي في غريب الحديث ١٠٣٠/٣، والطبري في تفسيره ٧٩-٧٨/١٩، وفي تاريخه ٥٨٩/٢ من طريق ابن إسحاق، عن عاصم بن عمر بن قتادة، عن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ، عن علقمة بن وقاص مرسلاً، وفيه عن عنة ابن إسحاق. والأرقعة جمع الرِّقِيع: وهو اسم سماء الدنيا، وكلُّ سماء بعد سماء فهي رِقِيع.

وأخرجه البخاري (٣٠٤٣)، ومسلم (١٧٦٨)، وأحمد (١١١٦٨) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ دون قوله: «مَنْ فَوْقَ سَبْعَةِ أَرْقَعَةٍ».

والكلام من المحرر الوجيز ٣٢٧/٥.

وقرأ الجمهور: «مِثْلَهُنَّ» بالنصب. والمُفَضَّلُ عن عاصم، وعِصْمَةُ عن أبي بكر: «مِثْلَهُنَّ» بالرفع^(١).

فالنصب قال الزمخشري^(٢): عطفاً على سبع سماوات. انتهى. وفيه الفصل بالجار والمجرور بين حرف العطف وهو الواو والمعطوف، وهو مختص بالضرورة عند أبي علي الفارسي.

وأضمر بعضهم العامل بعد الواو؛ لدلالة ما قبله عليه، أي: وخلق من الأرض مِثْلَهُنَّ، فـ «مِثْلَهُنَّ» مفعول للفعل المضمَر لا معطوف، وصار ذلك من عطف الجمل والرفع على الابتداء، و«من الأرض» الخبر^(٣).

والمِثْلِيَّةُ تَصْدُقُ بالاشتراك في بعض الأوصاف، فقال الجمهور: المِثْلِيَّةُ في العدد، أي: مِثْلَهُنَّ في كونها سبع أرضين، وفي الحديث: «طَوَّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ»^(٤)، «وَرَبَّ الْأَرْضِينَ السَّبعِ وَمَا أَقْلَلْنَ»^(٥).

ف قيل: سَبْعَ طَبَاقٍ مِنْ غَيْرِ فُتُوقٍ. وقيل: بين كُلِّ طَبَقَةٍ وَطَبَقَةٍ مَسَافَةٌ. قيل: وفيها سُكَّانٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ. قيل: ملائكة وَجِنٌّ^(٦). وعن ابن عباس من رواية الواقدي

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٨ عن عصمة عن أبي بكر، وإعراب القرآن للنحاس ٤/٤٥٧، والمحرم الوجيز ٣٢٨/٥ عن عاصم، والمشهور عنه قراءة الجمهور.

(٢) في الكشاف ٤/١٢٤.

(٣) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٥٧، والكشاف ٤/١٢٤، وإملاء ما من به الرحمن ٢/٢٦٢.

(٤) أخرجه البخاري (٢٤٥٣)، ومسلم (١٦١٠)، وأحمد (١٦٣٣) من حديث سعيد بن زيد رضي الله عنه وأوله واللفظ للبخاري: «من ظلم من الأرض شيئاً».

وأخرجه بنحوه البخاري (٢٤٥٣)، ومسلم (١٦١٢)، وأحمد (٢٦١٤٣) من حديث عائشة رضي الله عنها.

وأخرجه مسلم (١٦١١)، وأحمد (٩٠٤٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. والكلام إلى هنا من المحرم الوجيز ٣٢٧/٥-٣٢٨ بنحوه.

(٥) أخرجه النسائي في السنن الكبرى (١٠٣٠٢)، وابن خزيمة (٢٥٦٥)، وابن حبان (٢٧٠٩) من حديث صهيب رضي الله عنه.

(٦) الكشاف ٤/١٢٤، وتفسير القرطبي ٢١/٦٣.

الكذاب قال: في كل أرض آدم كآدم، ونوح كنوح، ونبي كنبيكم، وإبراهيم كإبراهيمكم، وعيسى كعيسى. وهذا حديث لا شك في وضعه^(١).

وقال أبو صالح: إنها سبع أرضين منبسطة ليس بعضها فوق بعض، تفرق بينها البحار، وتظل جميعها السماء.

﴿يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ قال مجاهد: ينزل الأمر من السماوات السبع إلى الأرضين السبع. وقال مقاتل وغيره: الأمر هنا: الوحي.

ف «بينهن» إشارة إلى بين هذه الأرض التي هي أدناها وبين السماء السابعة.

وقال الأكثرون: الأمر: القضاء والقدر، ف «بينهن» إشارة إلى بين الأرض السفلى التي هي أقصاها، وبين السماء السابعة التي هي أعلاها^(٢).

وقيل: ﴿يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ بحياة وموت وغنى وفقر^(٣). وقيل: هو ما يُدبرُ فيهن من عجب تدبيره^(٤).

وقرأ الجمهور: «ينزل» مضارع «تنزل». وقرأ عيسى وأبو عمرو في رواية: «ينزل» مضارع «نزل» مشدداً «الأمر» بالنصب^(٥).

والجمهور: «لتعلموا» بقاء الخطاب. وقُرئَ بياء الغيبة^(٦)، والله تعالى أعلم.

(١) أخرجه الطبري ٧٧-٧٨/٢٣، والحاكم ٤٩٣/٢، والبيهقي في الأسماء والصفات (٨٣١) و(٨٣٢) وليس في إسنادهما الواقدي كما ذكر المصنف!. قال البيهقي عقب الرواية الثانية له: إسنادهما عن ابن عباس رضي الله عنهما صحيح، وهو شاذ بمرة. وقال الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية ٢١/١: وهو محمول إن صح نقله على أنه أخذه ابن عباس رضي الله عنهما عن الإسرائيليات.

(٢) النكت والعيون ٣٧/٦، وقول أبي صالح السابق منه.

(٣) تفسير الرازي ٤٠/٣٠.

(٤) الكشف ١٢٤/٤.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٨ عن عيسى، والمشهور عن أبي عمرو كقراءة الجمهور.

(٦) الكشف ١٢٤/٤.

سورة التحريم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَيَّنَ لَكَ مَرْصَاتُ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ①﴾ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ② وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُمْ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَتَاكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ③ إِنْ لَنُوبَا إِلَى اللَّهِ فَفَدَّ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ④ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِمَّنْ كُنَّ مُسَلِّمَتٍ مُؤْمِنَتٍ قَلِيلَتٍ تَتَبَتِ عِبَادَتِي سَخِمَتٍ نَجَبَتٍ وَأَنكَرًا ⑤ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاطٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ⑥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ⑦﴾.

هذه السورة مدنية^(١)، وسبب نزولها ما يأتي ذكره في تفسير أوائلها.

والمناسبة بينها وبين السورة قبلها أنه لما ذكر جملة من أحكام زوجات المؤمنين ذكر هنا ما جرى من بعض زوجات رسول الله ﷺ.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ نداء إقبالٍ وتشريفٍ وتنبيهٍ بالصفة على عصمته مما يقع فيه مَنْ ليس بمعصوم.

(١) النكت والعيون ٣٨/٦، والمححر الوجيز ٣٢٩/٥، وزاد المسير ٣٠٢/٨.

﴿لَا تُحْرَمُ﴾ سؤال تلطف؛ ولذلك قَدَّمَ قَبْلَهُ ﴿يَأْتِيَا آلَتِي﴾ كما جاء في قوله تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٣].

ومعنى «تُحْرَمُ»: تمنع، وليس التحريم المشروع بوحى من الله، وإنما هو امتناع لتطبيب خاطر بعض من تحسن معه العشرة.

﴿مَا أَمَلَ اللَّهُ لَكَ﴾ هو مباشرة مارية جاريته، وكان ﷺ أَلَمَ بها في بيت بعض نسائه، فغارت من ذلك صاحبة البيت، فطَيَّبَ خاطرها بامتناعه منها، واستكتمها ذلك، فأفشته إلى بعض نسائه.

وقيل: هو غسل كان يشربه عند بعض نسائه، فكان ينتاب بيتهما لذلك، فغار بعضهن من دخوله بيت التي عندها العسل، وتواصين على أن يذكرن له أن رائحة ذلك العسل ليس بطيب، فقال: «لا أشربه»^(١).

(١) هذان القولان مشهوران في كتب التفسير، والأصح هو القول الثاني كما سيأتي، وهما في تفسير الثعلبي ٢٢٣/٦-٢٢٥، والنكت والعيون ٣٨/٦-٣٩، والمحزر الوجيز ٣٢٩/٥، وزاد المسير ٣٠٢/٨-٣٠٥.

والقول الأول أخرجه ابن سعد ٨/١٨٥، والطبري ٢٣/٨٦-٨٧ عن ابن عباس رضي الله عنهما، وفي إسناده عطية العوفي وغيره من الضعفاء.

وأخرجه الطبري ٢٣/٨٨، والدارقطني (٤٠١٣) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وفي إسناده الطبري ابن إسحاق، وهو مدلس وقد عنعن فيه. وفي إسناده الدارقطني عبد الله بن شبيب، قال الذهبي في الميزان ٢/٣٩٣: أخباري علامة، لكنه وإ. قال أبو أحمد الحاكم: ذاهب الحديث.

وأخرجه الطبري ٢٣/٨٣-٨٨ عن زيد بن أسلم والشعبي والضحاك وقتادة مرسلًا. لكن روي ما يؤيد هذا القول وهو ما أخرجه النسائي في السنن الكبرى (١١٥٤٣)، والحاكم ٤٩٣/٢ وصححه عن أنس رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ كانت له أمة يطوها، فلم تزل به عائشة وحفصة حتى جعلها على نفسه حراماً، فأنزل الله هذه الآية.

وأخرج البزار كما في كشف الأستار (٢٢٧٤)، والطبراني في المعجم الكبير (١١١٣٠) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: نزلت ﴿يَأْتِيَا آلَتِي لِرَ تَحْرِمُ﴾ في سُرِيته.

والقول الثاني أخرجه البخاري (٤٩١٢) و(٥٢٦٧)، ومسلم (١٤٧٤) (٢٠)، وأحمد (٢٥٨٥٢) عن عائشة رضي الله عنها، وفيه أن التي شرب عندها العسل زينب بنت جحش رضي الله عنها.

وللزمخشري^(١) هنا كلامٌ ضربتُ عنه صفحاً كما ضربتُ عن كلامه في قوله:
﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾، وكلامه هذا ونحوه يُحقّق قولِي فيه:

ويعزو إلى المعصوم ما ليس لأئقنا^(٢)

فلو حرّم الإنسان على نفسه شيئاً أحلّه الله كشربِ عسلٍ أو وطءِ سُريّةٍ،
واختلفوا إذا قال لزوجته: أنتِ عليّ حرام، أو الحلالُ عليّ حرام، ولا يستثني
زوجته، فقال جماعة منهم الشّعبيّ ومسروق وربيعة وأبو سلمة وأصبغ: هو كتحريم
الماء والطعام، فلا يلزمه شيء. وقال تعالى: ﴿لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾
[المائدة: ٨٧] والزوجة من الطيبات وممّا أحلّه الله^(٣).

وقال أبو بكر وعمر وزيد وابن عباس وابن مسعود وعائشة وابن المسيّب وعطاء
وطاوس وسليمان بن يسار وابن جُبَيْر وقَتَادَة والحسن والأوزاعي وأبو ثور
وجماعة: هو يمينٌ يُكفّرها^(٤).

وقال ابن مسعود وابن عباس أيضاً في إحدى روايتيه والشافعي في أحد قوليه:
فيه تكفير يمين وليس بيمين^(٥).

وقال أبو حنيفة وسفيان والكوفيون: هو ما أراد من الطلاق، فإن لم يُرِدْ طلاقها

= وأخرجه - عنها أيضاً - البخاري (٥٢٦٨) و(٦٩٧٢)، ومسلم (١٤٧٤) (٢١) لكن فيه أن
التي شرب عندها العسل حفصة رضي الله عنها.

قال النووي في شرح صحيح مسلم ٧٧/١٠: الصحيح في سبب نزول الآية أنها في قصة
العسل لا في قصة مارية المروية في غير الصحيحين، ولم تأت قصة مارية من طريق
صحيح.

(١) في كشافه ١٢٥/٤.

(٢) وصدّره: فُيُثَبِّتُ موضوع الأحاديث جاهلاً. وسلف ضمن قصيدة ذكرها المصنف عند تفسير
الآية (٤٩) من سورة النمل.

(٣) تفسير القرطبي ٧١-٧٢. وينظر إكمال المعلم ٢٧/٥، والمفهم ٢٤٨/٤، والكشاف
١٢٦/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٣٣٠/٥.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ١٨٣٥/٤، وتفسير القرطبي ٧٣/٢١.

فهو لا شيء. وقال آخرون كذلك فإن لم يُرَدِّ فهو يمين^(١).

وفي «التحرير» قال أبو حنيفة وأصحابه: إن نوى الطلاق فواحدة بائنة، أو اثنتين فواحدة أو ثلاثاً فثلاث، أو لم ينو شيئاً فيمين وهو مؤل، أو الظهار فظهار.

وقال ابن القاسم: لا تنفعه نيّة الظهار ويكون طلاقاً.

وقال يحيى بن عمر: يكون، فإن ارتجعها فلا يجوز له وطؤها حتى يُكْفَرُ كفارة الظهار^(٢)، فما زاد من أعداده فإن نوى واحدة فرجعية، وهو قول الشافعي^(٣).

وقال الأوزاعي وسفيان وأبو ثور: أي شيء نوى به من الطلاق وقع، وإن لم ينو شيئاً فقال سفيان: لا شيء عليه. وقال الأوزاعي وأبو ثور: تقع واحدة. وقال الزهري: له نيته ولا يكون أقل من واحدة، فإن لم ينو فلا شيء. وقال ابن جبير: عليه عتق رقبة وإن لم يكن ظهاراً^(٤).

وقال أبو قلابة وعثمان وأحمد وإسحاق: التّحریمُ ظهار ففيه كفارة^(٥). وقال الشافعي: إن نوى أنها مُحَرَّمَةٌ كظهر أمّه فظهار، أو تحریم عينها بغير طلاق أو لم ينو، فكفارة يمين.

وقال مالك: هي ثلاث في المدخول بها، وينوي في غير المدخول بها، فهو ما أراد من واحدة أو اثنتين أو ثلاث. وقاله علي وزيد وأبو هريرة^(٦).

وقيل في المدخول بها: ثلاث. قاله عليّ أيضاً وزيد بن أسلم والحكم^(٧).

(١) المحرر الوجيز ٥/٣٣٠.

(٢) القولان في أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٨٣٥، وتفسير القرطبي ٢١/٧٤.

(٣) المفهم ٤/٢٤٩.

(٤) تفسير القرطبي ٢١/٧٥. وينظر أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٨٣٦.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٨٣٥ عن عثمان وأحمد، والمفهم ٤/٢٤٨ عن إسحاق، والمحرر الوجيز ٥/٣٣٠ عن أبي قلابة.

(٦) القولان في أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٨٣٥-١٨٣٦.

(٧) المفهم ٤/٢٤٩.

وقال ابن أبي ليلى وعبد الملك بن الماجشون: هي ثلاث في الوجهين ولا يُنوى في شيء^(١).

وروى ابنُ خُوَيْرِمَنْدَادٍ عن مالك، وقاله زيد وحماد بن أبي سليمان أنها واحدة بائنة في المدخول بها وغير المدخول بها^(٢).

وقال الزُّهْرِيُّ وعبد العزيز بن الماجشون: هي واحدة رجعية. وقال أبو مصعب ومحمد بن الحكم: هي في التي لم يُدْخَلْ بها واحدة، وفي المدخول بها ثلاث^(٣).

وفي «الكشاف»^(٤): لا يراه الشافعي يميناً ولكن سبباً في الكفارة في النساء وحدهنَّ، وإن نوى الطَّلَاق فهو رجعي.

وعن عمر: إذا نوى الطَّلَاق فرجعي، وعن علي: ثلاث، وعن زيد: واحدة بائنة، وعن عثمان: ظاهر. انتهى.

وقال أيضاً: ولم يثبت عن رسول الله ﷺ أنه قال لما أحلَّه: هو حرامٌ عليَّ، وإنما امتنع من مارية ليمين تقدّمت منه، وهو قوله: «والله لا أقرُّها بعد اليوم» ف قيل له: لِمَ تُحرِّمُ ما أحلَّ الله لك^(٥)؟ أي: لِمَ تمتنع منه بسبب اليمين، يعني: أقدم على ما حلّفت عليه وكفّرت، ونحوه قوله تعالى ﴿وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ﴾ [القصص: ١٢] أي: منعناه منها. انتهى.

«وتبتغي» في موضع الحال. وقال الزمخشري^(٦): تفسير لـ «تُحرِّم»، أو استئناف.

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٨٣٦/٤ عن عبد الملك، وإكمال العلم ٢٣/٥، والمفهم ٢٤٩/٤ والعبارة فيه: لا يُنوى في أقل وإن لم يدخل بها.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٨٣٦/٤ دون قول زيد، ووقع فيه: حماد بن سلمة، بدل: حماد بن أبي سليمان. وهو عن زيد في الكشاف ١٢٦/٤. وعن ابن خُوَيْرِمَنْدَادٍ عن مالك في إكمال المعلم ٢٤/٥، والمححر الوجيز ٣٣٠/٥، والمفهم ٢٤٩/٤.

(٣) القولان في أحكام القرآن لابن العربي ١٨٣٥/٤، وإكمال المعلم ٢٤/٥، والمفهم ٢٤٩/٤.

(٤) ١٢٥-١٢٦.

(٥) أخرجه بهذا اللفظ ابن سعد ١٨٦/٨ عن زيد بن أسلم مرسلاً.

(٦) في الكشاف ١٢٥/٤، وما قبله منه.

﴿مَرْضَاتٌ﴾: رضا أزواجك، أي بالامتناع ممّا أحله الله لك.
 ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ الظاهر أنّه كان حلفاً على أنّه يمتنع من وطء
 مارية أو من شرب ذلك العسل، على الخلاف في السبب.
 و«فَرَضَ» إحالة على آية العقود ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾^(١)
 [المائدة: ٨٩].

و«تَحِلَّةٌ» مصدر «حَلَّلَ» كـ «تَكْرِمَةٌ» من «كَرَّمَ»، وليس مصدراً مَقِيْساً، والمقيس
 «التَّحْلِيلُ» و«التَّكْرِيمُ»؛ لأنَّ قياسَ «فَعَّلَ» الصحيح العين غير المهموز هو التَّفْعِيلُ،
 وأصل هذا تَحْلِلَةٌ، فأدغم^(٢).
 وعن مقاتل: أعتق رقبةً في تحريم مارية. وعن الحسن: لم يُكْفَرْ^(٣). انتهى.

و﴿بَعْضُ أَزْوَاجِهِ﴾ حفصة، والحديث هو بسبب مارية ﴿فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ﴾ أي:
 أخبرت عائشة. وقيل: الحديث إنّما هو: شربتُ عسلاً. وقال ميمون بن مهران:
 هو إسراره إلى حفصة أنّ أبا بكر وعمر يملكان أمر أمتي من بعدي خلافة^(٤).
 وقرأ الجمهور: «فلما نبأت به». وطلحة: «أنبأت»^(٥).

والعامل في «إذ» اذْكُرْ، وذكر ذلك على سبيل التأنيب والعتب لمن أسرَّ له
 فأفشاه^(٦).

و«نَبَأٌ» و«أَنْبَأٌ» الأصلُ أن يتعدّيا إلى واحدٍ بأنفسهما وإلى ثانٍ بحرف الجر،
 ويجوز حذفه، فقوله: «نَبَأَتْ بِهِ» المفعولُ الأولُ محذوف، أي: غيرها، و«مَنْ أَنْبَأَكَ

(١) المفهم ٢٤٨/٤.

(٢) مشكل إعراب القرآن ٧٤٢/٢ بنحوه.

(٣) الكشاف ١٢٦/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٣٣٠/٥.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٨.

(٦) معاني القرآن للزجاج ١٩١/٥، والمحرر الوجيز ٣٣٠/٥.

هذا أي: بهذا، قال: «نَبَّأَنِي» أي: نَبَّأَنِي به، أو نَبَّأَنِيه، فإذا ضُمَّنْتَ معنى «أَعْلَمَ» تعدَّتْ إلى ثلاثة مفاعيل^(١)، نحو قول الشاعر:

نُبِّئْتُ زُرْعَةً وَالسَّفَاهَةَ كَاسِمِهَا يُهْدِي إِلَيَّ غَرَائِبَ الْأَشْعَارِ^(٢)

و ﴿وَأَظْهَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ أي: أطلعه عليه، أي: على إفشائه، وكان قد تُكْوِمَ فيه، وذلك بإخبار جبريل عليه السلام^(٣). وجاءت الكناية هنا عن التفتيشية، والحذف للمفشي إليها بالسّرّ حياطةً وضوئاً عن التصريح بالاسم، إذ لا يتعلّق بالتصريح بالاسم غرض.

وقرأ الجمهور: «عَرَفَ» بشدّ الرّاء، والمعنى: أَعْلَمَ به وأَنْبَ عليه.

وقرأ السُّلَمِيُّ، والحسن، وقتادة، وطلحة، والكسائي، وأبو عمرو في رواية هارون عنه بخفّ الرّاء، أي: جازى بالعتب واللّوم، كما تقول لمن يُؤذيك: لأَعْرِفَنَّ لك ذلك، أي: لأَجَازِيَنَّكَ. وقيل: إِنَّهُ طَلَّقَ حَفْصَةَ، وأمره الله بمراجعتها. وقيل: عَاتَبَهَا ولم يُطْلَقْهَا^(٤).

وقرأ ابن المسيب وعكرمة: «عَرَأَفَ» بألف بعد الرّاء، وهي إشباع. وقال ابن خالويه: ويقال: إِنَّهَا لَغَةٌ يَمَانِيَّةٌ^(٥). ومثال الإشباع بالألف قوله:

أَعُوذُ بِاللّهِ مِنَ الْعَقْرَابِ

الشَّائِلَاتِ عَقَدَ الْأَذْنَابِ^(٦)

يريد من العقرب.

(١) المحرر الوجيز ٣٣٠/٥ - ٣٣١ بنحوه.

(٢) البيت للناطقة الديباني، وهو في ديوانه ص ٥٩.

(٣) الكشف ١٢٦/٤ بنحوه.

(٤) الكلام بتمامه من المحرر الوجيز ٣٣١/٥، وقراءة التخفيف عن الكسائي في السبعة ص ٦٤٠، والتيسير ص ٢١٢، والمشهور عن أبي عمرو قراءة الجمهور، يعني بالتشديد.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٨.

(٦) لم أقف على قائل هذا الرجز، وسلف عند تفسير الآية (١٥٨) من سورة البقرة.

﴿وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾ أي: تَكْرُماً وحياءً وحُسْنَ عشرة. قال الحسن: ما استقصى كريمٌ قط^(١). وقال سفيان: مازَالَ التَّغافلُ مِنْ فِعْلِ الكرامِ^(٢).

ومفعول «عَرَفَ» المشدَّد محذوف، أي: عَرَفَهَا بَعْضُهُ، أي: أَعْلَمَ ببعض الحديث^(٣).

وقيل: المُعَرَّفُ خلافة الشيخين، والذي أَعْرَضَ عنه حديث مارية^(٤).

ولَمَّا أَفْشَتْ حَفْصَةُ الحديثَ لعائشة واكتمتها إِيَّاهُ، وَنَبَّأَهَا الرسولُ ﷺ به، ظَنَّتْ حَفْصَةُ أَنَّ عائِشَةَ فَضَحَتْهَا، فَقَالَتْ: مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا؟ عَلَى سَبِيلِ التَّثْبُتِ، فَأَخْبَرَهَا أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي نَبَّأَهُ، فَسَكَتَتْ وَسَلَّمَتْ^(٥).

﴿إِنْ نُوَبِّأُ إِلَى اللَّهِ﴾ انتَقَالَ مِنْ غَيْبَةٍ إِلَى خُطَابٍ وَيُسَمَّى الْإِلْتِفَاتِ، وَالْخُطَابُ لِحَفْصَةَ وَعَائِشَةَ^(٦).

﴿فَقَدْ صَغَتْ﴾: مَالَتْ عَنِ الصَّوَابِ^(٧). وَفِي حَرْفِ عَبْدِ اللَّهِ: «زَاغَتْ»^(٨). وَأَتَى بِالْجَمْعِ فِي قَوْلِهِ: «قُلُوبُكُمَا»، وَحَسَّنَ ذَلِكَ إِضَافَتُهُ إِلَى مَثْنًى وَهُوَ ضَمِيرُهُمَا، وَالْجَمْعُ فِي مِثْلِ هَذَا أَكْثَرُ اسْتِعْمَالاً مِنَ الْمَثْنَى، وَالتَّنْثِيَةُ دُونَ الْجَمْعِ، كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

فَتَخَالَسَا نَفْسَيْهِمَا بِنَوَافِذِ كُنُوفِذِ الْمُعْبُطِ الَّتِي لَا تُرْفَعُ^(٩)

(١) المحرر الوجيز ٣٣١/٥، وهذا القول نسبته للحسن أيضاً البغوي في تفسيره ٣٦٤/٤، وابن الجوزي في زاد المسير ٣٠٩/٨. ووقعت نسبته لعليّ ﷺ في أحكام القرآن للجصاص ٥٠٤/١، والاستذكار ٣٥٥/٢٧، وإحياء علوم الدين ٢٥٦/٣، والدر المنثور ٢٤١/٦ وعزاه لابن مردويه. ونسب في بهجة المجالس ٦٢٨/٢ لسفيان بن عيينة.

(٢) الكشف ١٢٦/٤.

(٣) مشكل إعراب القرآن ٧٤٢/٢.

(٤) الكشف ١٢٦/٤.

(٥) المحرر الوجيز ٣٣١/٥.

(٦) الكشف ١٢٧/٤.

(٧) المحرر الوجيز ٣٣١/٥.

(٨) تفسير الطبري ٩٣/٢٣، والكشاف ١٢٧/٤، والمحرر الوجيز ٣٣١/٥.

(٩) البيت لأبي ذؤيب الهذلي، وهو في معاني القرآن للفراء ٣٠٧/١ والكلام فيه بنحوه، وشرح

وهذا كان القياس، وذلك أن يُعَبَّرَ بالمشئى عن المشئى، لكن كرهوا اجتماع
تثنيتين فعدلوا إلى الجمع؛ لأنَّ التثنية جمعٌ في المعنى والإفراد لا يجوز عند
أصحابنا إلا في الشعر، كقوله:

حمامة بطن الواديين ترئمي^(١)

يريد بطني، وغلط ابن مالك فقال في كتاب «التسهيل»^(٢): ونختار لفظ الإفراد
على لفظ التثنية.

وقرأ الجمهور: «تظَّاهرا» بشدَّ الظاء، وأصله تتظاهرا، وأدغمت التاء في
الظاء، وبالأصل قرأ عكرمة^(٣). وبتخفيف الظاء قرأ أبو رجاء، والحسن، وطلحة،
وعاصم، ونافع في رواية^(٤). وبشدَّ الظاء والهاء دون ألف قرأ أبو عمرو في
رواية^(٥).

= أشعار الهذليين ٤٠/١، وجمهرة أشعار العرب ٦٩٧/٢، وتهذيب اللغة ١٨٤/٢ و١٦٩/٧،
وتاج العروس واللسان (خلس) و(عبط). والمعنى: جعل كل واحدٍ منهما يختلس نفسَ
صاحبه، يطعن هذا هذا، وهذا هذا، ليختلس نفسه بنوافذ، يقول: كلُّ طعنةٍ نفذت حتى
يكون لها رأسان فهي نافذة. والعُبطُ: جمع عُبط، والعُبطُ: شقُّ الجلد الصحيح، ونحرُ
البعير الصحيح من غير مرض. التي لا تُرْفَعُ: شبه الطعنة بالشرب الجديد الذي قد قُطِعَ قطعة
قطعة، فلا يقدرُ أحدٌ على رقعته.

(١) صدر بيت لتوبة بن الحمير، وهو في ديوانه ص ٣٧، وأما القالي ٨٩/١، والأغاني
٢٠٨/١١، وعجزة:

سقاك من الغر الغوادي مطيرها

ويُروى لقيس مجنون ليلي، وهو في ديوانه ص ١٤٨.

(٢) ص ١٩.

(٣) المحرر الوجيز ٣٣١/٥ والكلام منه.

(٤) قراءة عاصم في السبعة ص ١٦٣، والتيسير ص ٧٤، وهي قراءة حمزة والكسائي من
السبعة، وقراءة خلف من العشرة. ينظر النشر ٢١٨/٢. وأما المشهور عن نافع فهو قراءة
الجمهور.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٨، والمشهور عن أبي عمرو قراءة الجمهور.

والمعنى: وإن تتعاوننا عليه في إفشاء سرّه، والإفراط في الغيرة ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَانُ﴾ أي: مظاهره ومُعِينه^(١).

والأحسن الوقف على قوله: «مولاه» ويكون «جبريل» مبتدأ، وما بعده معطوف عليه، والخبر «ظهير» فيكون ابتداء الجملة بـ «جبريل»^(٢)، وهو أمين وحي الله، واختتامه بالملائكة.

وبُدئ بجبريل وأُفرد بالذكر؛ تعظيماً له، وإظهاراً لمكانته عند الله^(٣)، ويكون قد ذُكر مرّتين؛ مرّة بالنص، ومرّة في العموم، واكتنف صالح المؤمنين جبريل والملائكة تشريفاً لهم، واعتناءً بهم، إذ جعلهم بين الذين يُسَبِّحُونَ الليل والنهار لا يفترون، فعلى هذا جبريل داخل في الظّهراء لا في الولاية، ويختصّ الرسول بأنّ الله هو مولاه.

وجوّزوا أن يكون «جبريل وصالح المؤمنين» عطفاً على اسم الله، فيدخلان في الولاية، ويكون «والملائكة» مبتدأ، والخبر «ظهير»، فيكون «جبريل» داخلاً في الولاية بالنص، وفي الظّهراء بالعموم.

والظاهر عموم «وصالح المؤمنين» فيشمّل كلّ صالح.

وقال قتادة والعلاء بن زيد: هم الأنبياء، وتكون مظاهرتهم له كونهم قُدوةً، فهم ظّهراء بهذا المعنى.

وقال عكرمة والضحاك وابن جبير ومجاهد: المراد أبو بكر وعمر. وزاد مجاهد: وعلي بن أبي طالب^(٤).

وقيل: الصحابة. وقيل: الخلفاء. وعن ابن جبير: مَنْ بَرئ من النفاق^(٥).

(١) الكشف ١٢٧/٤.

(٢) مشكل إعراب القرآن ٧٤٣/٢.

(٣) الكشف ١٢٧/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٢٣٢/٥ بنحوه مختصراً. وينظر تفسير أبي الليث ٣٨٠-٣٨١، والنكت

والعيون ٤١/٦، وزاد المسير ٣١٠/٨، وإملاء ما من به الرحمن ٢/٢٦٥.

(٥) الكشف ١٢٧/٤.

و«صالح» يحتمل أن يُراد به الجمع وإن كان مفرداً، فيكون كالسَّامر في قوله: ﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمَرَ﴾ [المؤمنون: ٦٧] أي: سُمَّاراً. ويحتمل أن يكون جمعاً حُذِفَتْ منه الواوُ خطاً؛ لِحَذْفِهَا لَفْظاً، كقوله: ﴿سَدَّغَ الزَّيَّاتَةَ﴾^(١) [العلق: ١٨].

وأفرد «الظهير»؛ لأنَّ المراد: فوجٌ ظهير، وكثيراً ما يأتي فَعِيل نحو هذا للمفرد والمثنى والمجموع بلفظ المفرد، كأنَّهم في المظاهرة يدٌ واحدةٌ على من يُعاديهِ، فما قَدَّرَ تَظَاهِرَ امرأتين على مَنْ هُؤَلاءِ ظَهَرَاوُهُ، وذلك إشارةٌ إلى تَظَاهِرِهما أو إلى الولاية.

وفي الحديث أنَّ عمرَ قال: يا رسول الله، لا تكثرِثُ بأمرِ نساءك، واللهُ معك، وجبريلُ معك، وأبو بكرٍ وأنا معك، فنزلت.

وروي عنه أنه قال لزوجات النبي ﷺ: ﴿عَسَى زَيْتُهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ﴾ الآية، فنزلت^(٢).

وقرأ الجمهور: «طَلَّقَكُنَّ» بفتح القاف. وأبو عمرو في رواية عياش^(٣) يادغامها في الكاف.

وتقدَّم ذِكْرُ الخلاف في «أن يُبدله» في سورة الكهف^(٤).

والمُتَبَدِّلُ به محذوفٌ؛ لدلالة المعنى عليه، تقديره: أن يُبدله خيراً منكُنَّ؛ لأنَّهنَّ إذا طَلَّقَهُنَّ كان طلاقُهُنَّ لسوءِ عَشْرَتِهِنَّ، واللَّوَاتِي يُبدَلُهُنَّ بهذه الأوصاف يَكُنَّ خيراً مِنْهُنَّ.

وبدأ في وصفهنَّ بالإسلام وهو الانقياد، ثمَّ بالإيمان، وهو التصديق، ثمَّ بالقنوت وهو الطوعية، ثمَّ بالتوبة وهي الإقلاع عن الذنب، ثمَّ بالعبادة وهي

(١) الكلام بنحوه من الكشاف ١٢٧/٤، والمحرم الوجيز ٣٣٢/٥.

(٢) هكذا ذكرهما ابن عطية في المحرم الوجيز ٣٣٢/٥، ولم أجد من أخرجهما، لكن اللفظ الأول أخرجه بنحوه مسلم (١٤٧٩) عن ابن عباس، عن عمر رضي الله عنه.

(٣) في (أ) والمطبوع: ابن عباس، والقراءة ذكرها ابن مجاهد في السبعة ص ٦٤٠، وهي في القراءات الشاذة ص ١٥٨، والمشهور عنه كقراءة الجمهور.

(٤) عند تفسير الآية (٨١) منها.

التذلل، ثم بالسياحة وهي كناية عن الصوم. قاله أبو هريرة وابن عباس وقتادة والضحاك. وقيل: إنَّ الرسول ﷺ فسَّره بذلك. قاله أيضاً الحسن وابن جُبَيْر وزيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن^(١). قال الفراء^(٢) والقُتَيْبِي^(٣): سُمِّي الصائم سائحاً؛ لأنَّ السَّائِح لا زاد معه، وإنما يأكل من حيث يجد الطعام.

وقال زيد بن أسلم ويمان: مهاجرات. وقال ابن زيد: ليس في الإسلام سياحة إلا الهجرة^(٤).

وقيل: ذاهبات في طاعة الله^(٥).

وقرأ الجمهور: «سائحات». وعمرو بن فائد: «سَيَّحات»^(٦).

وهذه الصفات تجتمع، وأمَّا الثبوبة والبقارة فلا يجتمعان؛ فلذلك عطف أحدهما على الآخر، ولو لم يأت بالواو لاختلَّ المعنى، وذكرَ الجنسين؛ لأنَّ في أزواجه ﷺ مَنْ تزوّجها ثيباً ومَنْ تزوّجها بكراً^(٧).

والثَّيْبُ: الراجع بعد زوال العذرة، يقال: ثابَتْ ثوبٌ ثوباً، ووزنه فَيْعِل كسَيْد.

(١) الكلام بنحوه من النكت والعيون ٤١/٦-٤٢، والمححر الوجيز ٣٣٢/٥، وتفسير البغوي ٣٦٦/٤، ٣٦٧، وزاد المسير ٣١١/٨-٣١٢ ومجمع البيان ١٢٤/٢٨، دون نسبة هذا القول لزيد بن أسلم وابنه، وإنما نسبوا إليهما فسَّرا السياحة بالهجرة، وكذلك أخرج عنهما الطبري ١٠٢/٢٣. والقول عن ابن عباس وقتادة والضحاك أخرجه الطبري ١٠٢/٢٣-١٠١/٢٣. وينظر تمام تخريج هذا القول - أي تفسير السياحة بالصوم - عند تفسير الآية (١١٢) من سورة التوبة.

(٢) في معاني القرآن له ١٦٧/٣.

(٣) في تفسير غريب القرآن ص ٤٧٢.

(٤) أخرجه عن زيد وابنه الطبري ١٠٢/٢٣. وينظر التعليق على القول السابق.

(٥) الهداية إلى بلوغ النهاية ٧٥٧٥/١٢، والمححر الوجيز ٣٣٢/٥.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٥٨، والكشاف ١٢٧/٤ من دون نسبة.

(٧) الكلام من الكشاف ١٢٨/٤، والمححر الوجيز ٣٣٢/٥، وتفسير الرازي ٤٥/٣٠.

ولمّا وعظ أزواج الرسول ﷺ موعظةً خاصّةً أتبع ذلك بموعظة عامة للمؤمنين وأهلبيهم^(١).

وعطف «وأهلبيكم» على «أنفسيكم»؛ لأنّ ربّ المنزل راع وهو مسؤول عن أهله^(٢)، ومعنى وقايتهم: حمّلهم على طاعته وإلزامهم أداء ما فُرِضَ عليهم. قال عمر: يا رسول الله، نقي أنفسنا فكيف لنا بأهلينا؟ قال: «تنهونهنّ عمّا نهاكم الله تعالى عنه، وتأمرونهنّ بما أمركم الله به، فيكون ذلك وقايةً بينهنّ وبين النار»^(٣).

ودخل الأولاد في «وأهلبيكم». وقيل: دخلوا في «أنفسيكم»؛ لأنّ الولد بعض من أبيه، فيعلّمه الحلال والحرام، ويُجنّبُه المعاصي^(٤).

وقرئ: «وأهلوكم» بالواو، وهو معطوف على الضمير في «قوا»، وحسن العطف للفصل بالمفعول.

وقال الزمخشري^(٥): فإن قلت: أليس التقدير: قوا أنفسكم، وليقِ أهلوكم أنفسهم؟ قلت: لا، ولكنّ المعطوف مُقارِنٌ في التقدير للواو، و«أنفسيكم» واقعٌ بعده، فكأنّه قيل: قوا أنتم وأهلوكم أنفسكم؛ لمّا جمعت مع المخاطب الغائب غلبتُه عليه، فجعلت ضميرهما معاً على لفظ المخاطب. انتهى.

وناقض في قوله هذا؛ لأنّه قدّر «وليقي أهلوكم» فجعله من عطف الجمل؛ لأنّ «أهلوكم» اسمٌ ظاهر لا يمكن عنده أن يرتفع بفعل الأمر الذي للمخاطب، وكذا في قوله: «أَسْكَنْتَ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ» [البقرة: ٣٥]، ثمّ قال: ولكنّ المعطوف مُقارِنٌ في التقدير للواو، فناقض؛ لأنّه في هذا جعله مُقارِناً في التقدير للواو وفيما قبله رفعه بفعلٍ آخر غير الرفع للواو، وهو «وليقي».

(١) ينظر مجمع البيان للطبرسي ١٢٦/٢٨.

(٢) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ١٨٤٠/٤.

(٣) الوسيط للواحدي ٣٢١/٤.

(٤) تفسير القرطبي ٩٢-٩٣/٢١.

(٥) في الكشف ١٢٨/٤، وما قبله منه.

وتقدّم الخلاف في فتح الواو في قوله: «وقودها» وضمّها في البقرة^(١)، وتفسير ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾.

﴿عَلَيْهَا مَلَكُوتُ﴾ هي الزبانية التسعة عشر وأعاونهم^(٢).

وصفّهم بالغِلْظِ إمّا لشدة أجسامهم وقوتها، وإمّا لفظاظتهم، كقوله: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ﴾ [آل عمران: ١٥٩] أي: ليس فيهم رِقَّةٌ ولا حِنَّةٌ على العصاة^(٣).

وانتصب «ما أمرهم» على البدل، أي: لا يعصون أمره، كقوله تعالى: ﴿أَفَعْصِيتْ أَمْرِ﴾ [طه: ٩٣]، أو على إسقاط حرف الجرّ، أي: فيما أمرهم.

﴿وَيَقْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ قيل: كرّر المعنى توكيداً. وقال الزمخشري^(٤): فإن قلت: أليس الجملتان في معنى واحد؟ قلت: لا، فإن معنى الأولى أَنَّهُمْ يَتَقَبَّلُونَ أوامره يلتزمونها ولا يابؤنها ولا ينكرونها، ومعنى الثانية أَنَّهُمْ يُوَدُّونَ ما يؤمرون لا يتشاقلون عنه ولا يتوانون فيه.

﴿لَا تَعْذِرُوا﴾ خطاب لهم عند دخولهم النار؛ لأنّه لا ينفعكم الاعتذار، فلا فائدة فيه.



﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تُبَوِّأُ إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَنِ رَبِّكُمْ أَنَّ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتَيْمْنَا نَارًا نُورًا وَآغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٨﴾ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جِهْدَ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسْ الْمَصِيرُ ﴿٩﴾ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطَ كَانَتَا تَحْتَ

(١) في تفسير الآية (٢٤) منها.

(٢) الكشاف ١٢٨/٤.

(٣) المحرر الوجيز ٣٣٣/٥.

(٤) في الكشاف ١٢٩/٤، وما قبله وما بعده منه.

عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَاتَاهُمَا فَلَمْ يُقِنَّا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ ﴿١٥﴾ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٦﴾ وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ لَهَا عِزٌّ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾ ﴿١٨﴾

ذكروا في التوبة النصوح أربعة وعشرين قولاً^(١). ورؤي عن عمر وعبد الله وأبي ومعاذ أنها التي لا عودة بعدها كما لا يعود اللبن إلى الضرع، ورفع معاذ إلى النبي ﷺ^(٢).

وقرأ الجمهور: «نصوحاً» بفتح النون وصفاً لـ «توبة»، وهو من أمثلة المبالغة كضروب وقتول^(٣).

وقرأ الحسن، والأعرج، وعيسى، وأبو بكر عن عاصم، وخارجة عن نافع بضمها^(٤)، وهو مصدرٌ وصِفٌ به، ووضفها بالنصح على سبيل المجاز؛ إذ النصح صفة التائب، وهو أن ينصح نفسه بالتوبة فيأتي بها على طريقها، وهي خلوصها من

(١) في تفسير القرطبي ٩٦/٢١ والكلام منه: ثلاثة وعشرين قولاً.

(٢) أخرجه أبو الشيخ في العظمة (٦٤٧) مطولاً. وفي إسناده نوح بن أبي مريم، وهو كذاب. وعزاه - أيضاً - السيوطي في الدر المنثور ٦/٢٤٥ لابن مردويه.

وأخرجه عن عمر رضي الله عنه عبد الرزاق في تفسيره ٣٠٣/٢، وابن أبي شيبه (٢٥٦٣٢)، وهناد في الزهد (٩٠١)، والطبري ١٠٦/٢٣-١٠٧، والحاكم ٤٩٥/٢، والبيهقي في الشعب (٧٠٣٤).

وأخرجه عن ابن مسعود رضي الله عنه ابن أبي شيبه (٢٥٧٠٢)، والطبري ١٠٧/٢٣، والبيهقي في الشعب (٧٠٣٥). وأخرجه عنه مرفوعاً أحمد (٤٢٦٤) بإسناد ضعيف.

وأورده عن أبي السيوطي في الدر المنثور ٦/٤٥، وقال: أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان بإسناد ضعيف.

(٣) ينظر معاني القرآن للزجاج ١٩٤/٥.

(٤) القراءة عن أبي بكر عن عاصم في السبعة ص ٦٤١، والتيسير ص ٢١٢، وعن البقية في المحرر الوجيز ٥/٣٣٤. والمشهور عن نافع قراءة الجمهور.

جميع الشوائب المفسدة لها، من قولهم: غسل ناصح، أي: خالص من الشَّمع^(١)، أو من النصيحة وهي الخياطة، أي: قد أحكمها وأوثقها كما يُحكّم الخياط الثوب بخياطته وتوثيقه^(٢).

وسمِعَ عليّ أعرابياً يقول: اللهمّ إنّي أستغفرك وأتوب إليك. فقال: يا هذا، إنّ سرعة اللسان بالتوبة توبة الكذّابين. قال: وما التوبة؟ قال: يجمعها ستّة أشياء: على الماضي من الذنوب النّدامة، وللفرائض الإعادة، ورُدُّ المظالم، واستحلال الخصوم، وأن تعزّم على أن لا تعود، وأن تُذيبَ نفسك في طاعة الله كما ربّيتها^(٣) في المعصية، وأن تُذيبَها مرارة الطاعة كما أدقّتها حلاوة المعاصي.

وعن حذيفة: بحسب الرجل من الشرّ أن يتوب من الذنب ثم يعود فيه^(٤). انتهى. و«نصوحاً» من «نصح»، فاحتمل - وهو الظاهر - أن تكون التوبة تنصح نفس النائب، واحتمل أن يكون مُتعلّق النصح الناس، أي: يدعوهم إلى مثلها؛ لظهور أثرها^(٥) على صاحبها.

وقرأ زيد بن علي: «توباً» بغير تاء^(٦).

ومن قرأ بالضمّ جاز أن يكون مصدراً وُصِفَ كما قدّمناه، وجاز أن يكون مفعولاً له، أي: توبوا لنصح أنفسكم^(٧).

وقرأ الجمهور: «ويُدخلكم» عطفاً على «أن يُكفّر» وقال الزمخشري: عطفاً على محلّ «عسى أن يُكفّر»، كأنه قيل: توبوا يُوجب تكفير سيئاتكم ويُدخلكم. انتهى.

(١) الكشاف ٤/١٢٩-١٣٠.

(٢) النكت والعيون ٦/٤٥.

(٣) في (أ) والمطبوع: أدابتها.

(٤) الكشاف ٤/١٢٩. وأخرج الثعلبي في تفسيره ٥/٣٩٢-٣٩٣ نحواً من قصة عليّ عليه السلام ولكن عن جابر عليه السلام. وقول حذيفة عليه السلام أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٢٧/١٧١.

(٥) في (أ) و(ع) والمطبوع: أمرها، والمثبت من (يه)، والكشاف ٤/١٣٠ والكلام منه.

(٦) الكشاف ٤/١٣٠.

(٧) المصدر السابق.

والأولى أن يكون حذف الحركة تخفيفاً وتشبيهاً لما هو من كلمتين بالكلمة الواحدة، تقول في قَمَعَ ونَطَعَ: قَمَعَ ونَطَعَ.

«يوم لا يُخْزِي» منصوب بـ «يُدْخِلُكُمْ» و«لا يُخْزِي» تعريض بمن أخزاهم الله من أهل الكفر^(١).

و«النبي»: هو محمد رسول الله ﷺ، وفي الحديث أنه ﷺ تضرع إلى الله عز وجل في أمر أمته، فأوحى الله تعالى إليه: إن شئت جعلت حسابهم إليك، فقال: «يا رب أنت أرحم بهم» فقال تعالى: إذا لا أخزيك فيهم^(٢).

وجاز أن يكون «والذين» معطوفاً على النبي، فيدخلون في انتفاء الخزي. وجاز أن يكون مبتدأ، والخبر «نورهم يسعى»^(٣)، فيكون النبي ﷺ مخصوصاً بأنه لا يخزي بالنص عليه. وتقدم في الحديد: ﴿يَسْعَى نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَنْفِهِمْ﴾ [الآية: ١٢].

وقرأ سهل بن شعيب وأبو حنيفة: «وبإيمانهم» بكسر الهمزة^(٤). وتقدم في الحديد.

﴿رَبَّنَا آتِنَا لَنَا نُورَنَا﴾ قال ابن عباس والحسن: يقولون ذلك إذا طُفئ نور المنافقين. وقال الحسن أيضاً: يدعونه تقريباً إليه، كقوله: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَذُنُوبِكَ﴾ [غافر: ٥٥، ومحمد: ١٩] وهو مغفور له. وقيل: يقول من يمر على الصراط زحفاً وخبواً. وقيل: يقول من يعطى من النور مقدار ما يبصر به موضع قدميه^(٥).

﴿يَتَأْتِيهَا النَّارُ جَهْدًا﴾ [الكافران والمنافقين] تقدم نظير هذه الآية في التوبة^(٦).

(١) المصدر السابق أيضاً.

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في حسن الظن بالله (٦٢) عن الحسين بن عبد الرحمن، عن شيخ من قريش، معضلاً. والشيخ من قريش مجهول. والكلام من المحرر الوجيز ٣٣٤/٥.

(٣) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٦٤، والمحرر الوجيز ٣٣٤/٥.

(٤) المحتسب ٢/٣٢٤ عن سهل بن شعيب وانظر ما تقدم في الصفحة ٢١٢.

(٥) الكشف ٤/١٣٠، وبعضه من المحرر الوجيز ٣٣٤/٥.

(٦) في تفسير الآية (٧٣) منها.

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ضرب تعالى المثل لهم بامرأة نوح وامرأة لوط في أنهم لا ينفعهم في كفرهم لُحْمَةُ نَسَبٍ ولا وَصْلَةُ صَهْرٍ؛ إذ الكفر قاطع العلائق بين الكافر والمؤمن وإن كان المؤمن في أقصى درجات الصَّلاح، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُمْ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾ [هود: ٤٦] كما لم ينفع تينك المرأتين مع كونهما زوجتي نبيين^(١).

وجاءت الكناية عن اسميهما العَلَمين بقوله: ﴿عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا﴾ لما في ذلك من التشريف بالإضافة إليه تعالى، ولم يأت التركيب بالضمير عنهما فيكون: «تحتهما»، لما قصد من ذكر وصفهما بقوله: ﴿صَالِحَيْنِ﴾؛ لأنَّ الصَّلاح هو الوصف الذي يمتاز به من اصطفاه الله تعالى، كقوله في حق إبراهيم عليه الصلاة والسلام: ﴿وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [النحل: ١٢٢]، وفي قول يوسف عليه السلام: ﴿وَالْحَقِّي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف: ١٠١]، وقول سليمان عليه الصلاة والسلام: ﴿وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ [النمل: ١٩].

﴿فَخَانَتَاهُمَا﴾ وذلك بكفرهما، وقول امرأة نوح عليه السلام: هو مجنون، ونميمة امرأة لوط عليه السلام بمن ورد عليه من الأضياف. قاله ابن عباس^(٢). وقال: لم تَزِنْ امرأة نبي قط، ولا ابتلي في نسائه بالزنى^(٣). قال في «التحرير»: وهذا إجماع من المفسرين.

وفي كتاب ابن عطية^(٤): وقال الحسن في كتاب النقاش: ﴿فَخَانَتَاهُمَا﴾ بالكفر والزنى وغيره.

وقال الزمخشري^(٥): ولا يجوز أن يُراد بالخيانة الفجور؛ لأنه سَمِجٌ في

(١) الكشف ٤/ ١٣٠-١٣١ بنحوه.

(٢) تفسير الثعلبي ٦/ ٢٣٢، والمححر الوجيز ٥/ ٣٣٥، وزاد المسير ٨/ ٣١٥. وأخرجه بتمامه ويعضه عبد الرزاق في تفسيره ١/ ٣١٠، والطبري ١٢/ ٤٣٠، و٢٣/ ١١١-١١٣، والحاكم ٤٩٦/٢.

(٣) أخرجه الطبري ١٢/ ٤٣٠ و٢٣/ ١١٢.

(٤) المححر الوجيز ٥/ ٣٣٥.

(٥) في الكشف ٤/ ١٣١، وما بين حاصرتين الآتي منه.

الطَّبَاع، نَقِصَةُ عند كلِّ أحد، بخلاف الكفر، فَإِنَّ الكفر لا يَسْتَسْمِجُونَهُ، [بل يستحسنونه] وَيُسْمُونَهُ حقًّا.

وقال الضَّحَّاك: خانتاهما بالنميمة، كان إذا أوحى إليه بشيء أفشَّته للمشرِّكين. وقيل: خانتاهما بنفاقهما^(١).

قال مقاتل: اسم امرأة نوح والهة، واسم امرأة لوط والعة^(٢).

﴿فَلَمَّا يُغْنِيَا﴾ أي: نوح و لوط ﴿عَنْهُمَا﴾ أي: عن امرأتيهما ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ أي: من عذاب الله^(٣).

وقرأ الجمهور: «يُغْنِيَا»^(٤) بياء الغيبة والألف ضمير نوح و لوط، أي: على قُرْبهما منهما فرَّق بينهما الخيانة.

﴿وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ﴾ أي: وقت موتهما، أو يوم القيامة ﴿مَعَ الدَّٰخِلِينَ﴾ الذين لا وصلة بينهم وبين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، أو مع مَنْ دَخَلَهَا من إخوانكما من قوم نوح وقوم لوط^(٥).

وقرأ مُبَشَّر بن عُبيد: «تُغْنِيَا» بالتاء والألف^(٦) ضمير المرأتين.

ومعنى «عنهما» عن أنفسهما، ولا بُدَّ من هذا المضاف إلَّا أن يجعل «عن» اسماً كهي في:

دَعُ عَنْكَ.....^(٧)

(١) مجمع البيان ١٢٨/٢٨، وتفسير القرطبي ١٠٣/٢١.

(٢) النكت والعيون ٤٧/٦، وزاد المسير ٣١٥/٨، والتعريف والإعلام ص ٧٨.

(٣) النكت والعيون ٤٧/٦، وتفسير البغوي ٤٦٨/٤.

(٤) من قوله: أي نوح و لوط.. إلى هنا من (به) وحدها.

(٥) الكشف ١٣١/٤.

(٦) المحرر الوجيز ٣٣٥/٥. ووقعت القراءة عنه في القراءات الشاذة: «فلن يُغْنِي» بالياء والإفراد.

(٧) طرف بيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ٩٤، ولفظه بتمامه:

دَعُ عَنْكَ نَهْباً صَبِيحَ فِي حَجَرَاتِهِ وَلَكِنْ حَدِيثاً مَا حَدِيثُ الرُّوَّاحِلِ

لأنّها إن كانت حرفاً كان في ذلك تعدية الفعل الرّافع للضمير المتصل إلى ضميره المجرور، وهو يجري مجرى المنصوب المتصل، وذلك لا يجوز.

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ﴾ مَثَلُ تَعَالَى حَالِ الْمُؤْمِنِينَ فِي أَنَّ وَصْلَةَ الْكُفَّارِ لَا تَضُرُّهُمْ وَلَا تُنْقِصُ مِنْ ثَوَابِهِمْ بِحَالِ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ - وَاسْمُهَا آسِيَةُ بِنْتُ مُزَاجِمَ - وَلَمْ يَضُرَّهَا كَوْنُهَا كَانَتْ تَحْتَ فِرْعَوْنَ عَدُوَّ اللَّهِ تَعَالَى وَالْمُدَّعِيِ الْإِلَهِيَّةِ، بَلْ نَجَّاهَا مِنْهُ إِيمَانُهَا، وَبِحَالِ مَرْيَمَ إِذْ أُوتِيَتْ مِنْ كَرَامَةِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالْإِصْطِفَاءِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ، مَعَ أَنَّ قَوْمَهَا كَانُوا كُفَّارًا^(١).

﴿إِذْ قَالَتْ رَبِّ أَنِّي لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ هَذَا يَدُلُّ عَلَى إِيمَانِهَا وَتَصَدِيقِهَا بِالْبَعثِ.

قِيلَ: كَانَتْ عَمَةُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَآمَنَتْ حِينَ سَمِعَتْ بِتَلْقُفِ عَصَاهُ مَا أَفَكَ السَّحَرَةُ، طَلَبَتْ مِنْ رَبِّهَا الْقُرْبَ مِنْ رَحْمَتِهِ، وَكَانَ ذَلِكَ أَهَمَّ عِنْدَهَا، فَقَدِمَتِ الطَّرْفَ وَهُوَ «عِنْدَكَ بَيْتًا»، ثُمَّ بَيَّنَّتْ مَكَانَ الْقُرْبِ فَقَالَتْ: «فِي الْجَنَّةِ»^(٢).

وَقَالَ بَعْضُ الطَّرَفَاءِ وَقَدْ سُئِلَ: أَيْنَ فِي الْقُرْآنِ مِثْلُ قَوْلِهِمُ: الْجَارُ قَبْلَ الدَّارِ؟ قَالَ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَنِّي لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾، ذِ «عِنْدَكَ» هُوَ الْمَجَاوِرَةُ، وَ«بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ» هُوَ الدَّارُ، وَقَدْ تَقَدَّمَ «عِنْدَكَ» عَلَى قَوْلِهِ: «بَيْتًا».

﴿وَيَخَيَّرُ مِنْ فِرْعَوْنَ﴾ قِيلَ: دَعَتْ بِهَذِهِ الدَّعَوَاتِ حِينَ أَمَرَ فِرْعَوْنُ بِتَعْذِيبِهَا لَمَّا عَرَفَ إِيمَانَهَا بِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ^(٣).

وَذَكَرَ الْمَفْسَّرُونَ أَنْوَاعًا مُضْطَرِبَةً فِي تَعْذِيبِهَا، وَلَيْسَ فِي الْقُرْآنِ نَصٌّ أَنَّهَا عُدَّتْ.

وَقَالَ الْحَسَنُ: لَمَّا دَعَتْ بِالنَّجَاةِ نَجَّاهَا اللَّهُ تَعَالَى أَكْرَمَ نَجَاةً، فَرَفَعَهَا إِلَى الْجَنَّةِ فَهِيَ تَأْكُلُ وَتَشْرَبُ وَتَتَنَعَّمُ.

(١) الْكَشَافُ ٤/١٣١.

(٢) الْكَشَافُ ٤/١٣١-١٣٢ بِنَحْوِهِ.

(٣) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٥/٣٣٥ بِنَحْوِهِ.

وقيل: لَمَّا قَالَتْ: ﴿أَبْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ أُرِيَتْ بَيْتَهَا فِي الْجَنَّةِ يُبْنَى^(١).
و«عمله» قيل: كفره. وقيل: عذابه وظلمه وشماتته. وقال ابن عباس:
الجماع^(٢).

﴿وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْرِ الظَّالِمِينَ﴾ قال الكلبي: أهل مصر. وقال مقاتل: القبط^(٣).
وفي هذا دليلٌ على الالتجاء إلى الله تعالى عند المَحَن وسؤالِ الخلاص منها،
وأنَّ ذلك من سُنَنِ الصَّالِحِينَ والأنبياء^(٤).

و«مريم» معطوف على «امرأة فرعون»^(٥).
﴿إِنَّكَ عِزٌّ لِّلَّيِّ أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِن رُّوحِنَا﴾ تقدّم تفسير نظير هذه
في سورة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام^(٦).

وقرأ الجمهور: «ابنة عمران» بفتح التاء. وأيوب السَّخْتِيَانِي: «ابْنَةُ» بسكون
الهاء وصلًا^(٧)، أجراه مجرى الوقف.

وقرأ الجمهور: «فَنَفَخْنَا فِيهِ» أي: في الفرج. وعبدُ الله: «فيها» كما في سورة
الأنبياء، أي: في الجملة. وجمع تعالى في التمثيل بين التي لها زوجٌ والتي لا زوجَ
لها تسليّةً للأرامل، وتطيباً لقلوبهن^(٨).

(١) الكشف ١٣١/٤.

(٢) تفسير القرطبي ١٠٥/٢١. والقول الأول في النكت والعيون ٤٨/٦، وفي الوسيط ٣٢٣/٤،
وتفسير البغوي ٣٦٨/٤ ونسباه لمقاتل. والقول الثاني في تفسير أبي الليث ٣٨٤-٣٨٣/٣.
والقول الثالث في النكت والعيون ٤٨/٦، والوسيط ٣٢٣/٤، وتفسير البغوي ٣٦٨/٤،
وزاد المسير ٣١٦/٨. وضعّفه ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٣٥/٥.

(٣) النكت والعيون ٤٨/٦.

(٤) الكشف ١٣٢/٤.

(٥) البيان لابن الأنباري ٤٤٩/٢، وتفسير القرطبي ١٠٦/٢١.

(٦) في تفسير الآية (٩١) منها.

(٧) القراءات الشاذة ص ١٥٩.

(٨) الكشف ١٣٢/٤.

وقرأ الجمهور: «وَصَدَّقَتْ» بشدّ الدال. ويعقوب، وأبو مجلّز، وقتادة، وعُصمة عن عاصم بخفّها^(١)، أي: كانت صادقة بما أخبرَتْ به من أمر عيسى عليه السلام، وما أظهرَ الله لها^(٢) من الكرامات.

وقرأ الجمهور: «وكلماتِه» جمعاً، فاحتمل أن تكون الصُّحف المنزلة على إدریس عليه السلام وغيره، وسَمّاها كلماتٍ لِقَصْرِها، ويكون المرادُ بكتبه الكتُب الأربعة. واحتمل أن تكون الكلمات ما كلّم الله تعالى به ملائكتَه وغيرهم، وبكُتِبَ جميع ما يُكْتَب في اللّوح وغيره^(٣).

واحتمل أن تكون الكلمات ما صدرَ في أمر عيسى عليه السلام^(٤).

وقرأ الحسن، ومجاهد، والجحدريُّ: «بكلمة» على التوحيد^(٥)، فاحتمل أن يكون اسم جنس واحتمل أن يكون كنايةً عن عيسى؛ لأنّه قد أطلق عليه أنّه كلمةُ الله ألّقاها إلى مريم^(٦).

وقرأ أبو عمرو وحفص: «وكُتِبَ» جمعاً، ورواه كذلك خارجة عن نافع^(٧). وقرأ باقي السبعة: «وكتابه» على الأفراد، فاحتمل أن يُراد به الجنس، وأن يُراد به الإنجيل، لا سيّما إن فُسِّرَت الكلمة بعيسى.

وقرأ أبو رجاء: «كُتِبَ» قال ابن عطية^(٨): بسكون التاء «وكُتِبَ»، وذلك كلّ مرادٍ به التوراة والإنجيل.

(١) المحرر الوجيز ٣٣٥-٣٣٦/٥ عن أبي مجلّز، وهي في الكشاف ١٣٢/٤ دون نسبة.

(٢) في (أ) والمطبوع: له. والمثبت موافق لما في روح المعاني ٢٧٦/٢٧.

(٣) الكشاف ١٣٢/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٣٣٦/٥.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٩ عن مجاهد والجحدري، والمحرر الوجيز ٣٣٦/٥ والكلام الآتي منه، وزاد المسير ٣١٦/٨ عن الجحدري، وتفسير القرطبي ١٠٦-١٠٧ عن الحسن.

(٦) تنظر الآية (١٧١) من سورة النساء.

(٧) قراءة أبي عمرو وحفص في السبعة ص ٦٤١، والتيسير ص ٢١٢، والمشهور عن نافع قراءة باقي السبعة الآتية، والكلام من المحرر الوجيز ٣٣٦/٥. وينظر الكشاف ١٣٢/٤.

(٨) في المحرر الوجيز ٣٣٦/٥.

وقال صاحب «اللوامح»: أبو رجاء: «وَكُتِبَ» بفتح الكاف، وهو مصدرٌ أُقيِمَ مقام الاسم، قال سهل: «وَكُتِبَ» أَجْمَعُ من «كتابه»؛ لأنَّ فيه وضع المضاف موضع الجنس، فالكُتِبَ عامٌّ، والكتاب هو الإنجيل فقط. انتهى.

﴿وَكَاَتَ مِنَ الْقَاتِنِينَ﴾ غَلَبَ الذُّكُورِيَّةُ عَلَى التَّأْنِيثِ، و«القانتين» شاملٌ للذكور والإناث، و«من» للتبعية.

وقال الزمخشري^(١): ويجوز أن تكون لابتداء الغاية على أنها وُلِدَتْ من القانتين؛ لأنها من أعقاب هارون أخي موسى صلوات الله وسلامه عليهما.

وقال يحيى بن سلام: مثلُ ضربه الله يُحذِّرُ به عائشة وحفصة من المخالفة حين تظاهرتا على رسول الله ﷺ، ثمَّ ضرب لهما مثلاً بامرأة فرعون ومريم ابنة عمران ترغيباً في التمسُّك بالطاعات والثبات على الدين^(٢). انتهى.

وأخذ الزمخشريُّ كلامَ ابنِ سلامَ هذا وحسَّنه وزمكه^(٣) بفصاحته، فقال: وفي طيِّ هذين التمثيلين تعريضٌ بأمِّي المؤمنين المذكورتين في أول السورة وما فرط منهما من التظاهر على رسول الله ﷺ بما كرهه، وتحذيرٌ لهما على أغلظ وجهٍ وأشدِّه؛ لما في التمثيل من ذِكْرِ الكفر، ونحوه في التغليظ قوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَوِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٩٧]، وإشارةً إلى أنَّ من حقَّهما أن تكونا في الإخلاص والكمال^(٤) فيه كمثل هاتين المؤمنتين، وأن لا تتَّكبرا على أنَّهما زوجتا رسول الله ﷺ، فإنَّ ذلك الفضل لا ينفعهما إلَّا مع كونهما مُخْلِصَتَيْنِ، والتعريض بحفصة أرجح؛ لأنَّ امرأةَ لوط أفسدت عليه كما أفسدت حفصةُ على رسول الله ﷺ، وأسرارُ التنزيل ورموزه في كلِّ بابٍ بالغةٌ من اللطف والخفاء حدًّا تدقُّ عن تفتُّن العالم وتزِلُّ عن تبصُّره. انتهى.

(١) في الكشاف ١٣٢/٤، وما قبله منه بنحوه.

(٢) النكت والعيون ٤٧/٦، وزاد المسير ٣١٥/٨.

(٣) زمكه وزمكه: ملاه. اللسان (زمك).

(٤) المثبت من الكشاف، وفي (يه): والإكمال، وفي (أ) و(ع) والمطبوع: والكتمان.

وقال ابن عطية^(١): وقال بعض الناس: إِنَّ فِي الْمَثَلِينَ عِبْرَةً لِّزَوَّجَاتِ النَّبِيِّ ﷺ
حِينَ تَقْدَمُ عَتَابُهُنَّ، وَفِي هَذَا بُعْدٌ، لِأَنَّ النَّصَّ أَنَّهُ لِلْكَفَّارِ يُبْعَدُ هَذَا.

(١) في المحرر الوجيز ٥/٣٣٥.

سورة الملوك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿بَنَرَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ①﴾ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ
 أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ② الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ
 مِنْ تَفَوتٍ فَإِنْجِجِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ③ ثُمَّ أَنْجِجِ الْبَصَرَ كَرَيْنًا يَنْقُلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ حَاسِرًا
 وَهُوَ حَسِيرٌ ④ وَلَقَدْ رَزَقْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِغٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ
 السَّعِيرِ ⑤ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَيَسُورُ الْمَصِيرُ ⑥ إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا
 وَهِيَ تَفُورُ ⑦ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ⑧ قَالُوا
 بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْشَأَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ⑨ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا
 نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ⑩ فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَسَحَقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ⑪ إِنَّ
 الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ⑫ وَأَسِرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ أَجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمُ
 بِذَاتِ الصُّدُورِ ⑬ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ⑭ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا
 فَاتَّقُوا فِيهَا وَمَا كَانَ مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ⑮﴾ .

هذه السورة مكية، ومناسبتها لما قبلها أنه لما ضرب للكفار مثلاً بتبينك المراتين
 المحتوم^(١) لهما بالشقاوة وإن كانتا تحت نبئين، ومثلاً للمؤمنين بأسية ومريم
 وهما محتوم لهما بالسعادة^(٢). وإن كان قوماً كافرين؛ كان ذلك تصرفاً في ملكه

(١) في (ت) و(ي): المحتوم. (وكذا في الموضع التالي).

(٢) المثبت من (ي) وهو كذلك في النهر الماد بهامش البحر ٢٩٦/٦. وفي النسخ الأخرى:
 بالجنة.

على ما سبق به قضاؤه، فقال: «تبارك» أي: تعالى وتعاظم «الذي بيده الملك» وهو كناية عن الإحاطة والقهر، وكثيراً ما جاء نسبة اليد إليه تعالى، كقوله: ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِيهِ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [يس: ٨٣]، ﴿يَبْدِيكَ الْغَيْبُ﴾ [آل عمران: ٢٦]. وذلك في حقه تعالى استعارة لتحقيق الملك، إذ كانت في عُرف الآدميين آلةً للملك، والملك هنا هو على الإطلاق لا يبيد ولا يختل^(١).

وعن ابن عباس: مَلِكُ الملوك، كقوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلُوكِ﴾^(٢) [آل عمران: ٢٦] وناسب الملك ذِكْرُ وصفِ القدرة.

و«الحياة» ما يصحُّ بوجوده الإحساس، ومعنى خَلَقِ الموت والحياة^(٣) إيجاد ذلك المصحح وإعدامه. والمعنى: خلق موتكم وحياتكم أيها المكلفون. وسَمَّى علم الواقع منهم باختيارهم بلوى، وهي الخبرة، استعارة من فعل المُخْتَبِر.

وفي الحديث أنه فسر «أيكم أحسن عملاً» أي: «أحسن عقلاً، وأشدكم لله خوفاً، وأحسنكم في أمره ونهيه نظراً؛ وإن كان أقلكم تطوعاً»^(٤).

وعن ابن عباس والحسن والثوري: أزهذكُم في الدنيا^(٥).

وقيل: كَتَى بالموت عن الدنيا إذ هو واقعٌ فيها، وعن الآخرة بالحياة من حيث لا موت فيها، فكأنه قال: هو الذي خلق الدنيا والآخرة، وصفهما بالمصدرين^(٦).

(١) بنحوه في المحرر الوجيز ٣٣٧/٥.

(٢) المحرر الوجيز ٣٣٧/٥، وبنحوه في زاد المسير ٣١٩/٨، وتفسير القرطبي ١٠٩/٢١.

(٣) قوله: «والحياة» من (يه)، وهي أيضاً في الكشف ١٣٤/٤ (والكلام منه).

(٤) الحديث بلفظه من المحرر الوجيز ٣٣٧/٥، وأخرجه بنحوه الحارث (٨٢٠ - زوائد) والثعلبي في تفسيره ٢٣٧/٦ من حديث أبي قتادة رضي الله عنه، وأخرجه الثعلبي أيضاً من حديث ابن عمر رضي الله عنه، وفي إسنادهما داود بن المُخَبَّر، وهو متروك كما ذكر الحافظ في التقریب. وقد رُوِيَ بعضُه من أقوال السلف. ينظر النكت والعيون ٥٠/٦.

(٥) المحرر الوجيز ٣٣٨/٥، وهو في النكت والعيون ٥٠/٦ عن سفيان الثوري.

(٦) بعده في المحرر الوجيز ٣٣٨/٥ (والكلام فيه بنحوه): على تقدير حذف المضاف، كعَدْل وُزُور.

وقدّم الموت لأنه أهيبُّ في النفوس.

و«ليبلوكم» متعلّق بـ «خلق»، و«أيُّكم أحسنُ عملاً» مبتدأ وخبر، فقدّر الحوْفي قبلها فعلاً تكون الجملة في موضع معمولٍ، وهو معلّقٌ عنها، تقديره: فينظر، وقدّر ابنُ عطية: فينظر، أو: فيعلم^(١).

قال الزمخشري^(٢): فإن قلت: من أين تعلّق قوله: ﴿أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ بفعل البلوى؟

قلت: من حيث إنه تضمّن معنى العلم، فكأنه قيل: ليعلمكم أيُّكم أحسنُ عملاً. وإذا قلت: علمته أزيدُ أحسنُ عملاً أم هو؟ كانت هذه الجملة واقعةً موقع الثاني من مفعوليه، كما تقول: علمته هو أحسنُ عملاً.

فإن قلت: أيسمى هذا تعليقاً؟ قلت: لا، إنما التعليقُ أن تُوقع بعده ما يسدُّ مسدَّ المفعولين جميعاً؛ كقولك: علمتُ أيُّهما عمرو، وعلمتُ أزيدُ منطلقاً؟ ألا ترى أنه لا فصلٌ بعد سبقي أحدِ المفعولين بين أن يقع ما بعده مُصدراً بحرف الاستفهام وغير مُصدّر به؟ ولو كان تعليقاً لافترقت الحالتان كما افترقتا في قولك: علمتُ أزيدُ منطلقاً؟ وعلمتُ زيداً منطلقاً. انتهى.

وأصحابنا يسمّون ما منعه الزمخشريّ تعليقاً، فيقولون في الفعل إذا عُدّي إلى اثنين ونصب الأول، وجاءت بعده جملةٌ استفهامية أو بلام الابتداء أو بحرف نفي، كانت الجملة معلّقاً عنها الفعل، وكانت في موضع نصب، كما لو وقعت في موضع المفعولين وفيها ما يعلّق الفعل عن العمل. وقد تقدّم الكلام على مثل هذه الجملة في «الكهف» [٧] في قوله تعالى: ﴿لَنَبْلُوَنَّ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾.

وانتصب «طباقاً» على الوصف لـ «سَبَّحَ» فإمّا أن يكون مصدر: طابق مطابقةً وطباقاً؛ لقولهم: طابق^(٣) النعل: خَصَفَهَا طَبَقاً على طَبَق، وُصِفَ به على سبيل

(١) المحرر الوجيز ٣٣٨/٥.

(٢) الكشاف ١٣٤/٤.

(٣) كلمة «طابق» من (ع).

المبالغة، أو على حذف مضاف، أي: ذات طباقٍ، وإمّا جمع «طَبَق» كـ «جَمَلَ وجِمال»، أو جمع «طَبَقَة» كـ «رَحَبَة وِرْحاب»^(١) والمعنى: بعضها فوق بعض^(٢).

وما ذَكَرَ من موادّ هذه السماوات؛ فالأولى من مَوْجٍ مكفوف، والثانية من دُرّة بيضاء، والثالثة من حديد، والرابعة من نحاس، والخامسة من فضة، والسادسة من ذهب، والسابعة من زمرّدة بيضاء^(٣) = يحتاج إلى نقل صحيح.

وقد كان بعضُ من ينتمي إلى الصلاح - وكان أعمى لا يُبصر موضع قدمه - يُخبر أنه يُشاهد السماواتِ على بعض أوصافٍ ممّا ذكرنا.

«من تفاوت» قال ابن عباس: من تفرّق، وقال السُّدِّي: من عيب^(٤).

وقال عطاء بن يسار: من عدم استواء^(٥).

وقال ثعلب: أصله من القَوْتُ وهو أن يفوتَ شيءٌ شيئاً فيقعُ الخَلَلُ^(٦)، وقيل: من اضطراب، وقيل: من اعوجاج، وقيل: من تناقض، وقيل: من اختلاف، وقيل: من عدم التناسب^(٧).

والتفاوت: تجاوزُ الحدِّ الذي تجبُّ له زيادة أو نقص^(٨)، قال بعض الأدباء:

تناسبت الأعضاء فيه فلا تَرَى بهنَّ اختلافاً بل أتتِنَ على قَدَرٍ

(١) الرَّحَبَة، بفتح الحاء وسكونها: الأرض الواسعة.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٣٣٨/٥.

(٣) ذكره الثعلبي ٢٣٨-٢٣٩/٦.

(٤) القولان في النكت والعيون ٥١/٦، وقول ابن عباس في تفسير كل من الثعلبي ٢٣٨/٦ والقرطبي ١١٥/٢١.

(٥) لم أقف عليه. وفي المصدر السالف عن عطاء بن أبي مسلم: لا يفوتُ بعضُه بعضاً.

(٦) في النسخ الخطية: مع الخلل، وفي المطبوع: من الخلل، وكلاهما خطأ، والقول بنحوه لابن قتيبة في غريب القرآن ص ٤٧٤، ودون نسبة في تفسير كل من الثعلبي ٢٣٨/٦، والقرطبي ١١٤/٢١، وبلغظه في زاد المسير ٣١٩/٨. ولم أقف عليه عن ثعلب.

(٧) ينظر تفسير كل من أبي الليث السمرقندي ٣٨٦/٣، والثعلبي ٢٣٨/٦، والبغوي ٣٧٠/٤، والكشاف ١٣٤/٤، وزاد المسير ٣١٩/٨.

(٨) بنحوه في المحرر الوجيز ٣٣٨/٥.

وقرأ الجمهور: «من تفاوت» بآلف، مصدر «تَفَاوَتْ»، وعبدُ الله وعلقمة والأسود وابنُ جُبَيْر وطلحة والأعمش وحمزة والكسائي بشدِّ الواو مصدر «تَفَوَّت»^(١).

وحكى أبو زيد عن العرب: [تفاوتَ الأمرُ] تفاوتاً؛ بضم الواو وفتحها وكسرها^(٢)، والفتح والكسر شاذان.

والظاهرُ عمومُ خلقِ الرحمنِ من الأفلاك وغيرها، فإنه لا تفوّت فيه ولا فطور، بل كلُّ جارٍ على الإتقان.

وقيل: المرادُ في «خَلَقِ الرحمن» السماوات^(٣) فقط.

والظاهرُ أن قوله تعالى: «ما ترى» استئنافُ أنه لا يُدْرِكُ في خلقه تعالى تفاوتٌ، وجعلَ الزمخشريُّ هذه الجملةَ صفةً متابعةً^(٤) لقوله: «طَباقاً» أصلها: ما ترى فيهنَّ من تفاوت، فوضعَ مكان الضمير قوله: «خَلَقِ الرحمن» تعظيماً لخلقهنَّ وتنبهاً على سببِ سلامتهنَّ من التفاوت، وهو أنه خلق الرحمن، وأنه بياهر قدرته هو الذي يخلقُ مثلَ ذلك الخلقِ المتناسب^(٥). انتهى. والخطابُ في «تَرَى» لكلِّ مخاطب، أو للرسول ﷺ.

ولمَّا أخبرَ تعالى أنه لا تفاوتَ في خلقه أمرَ بترديدِ البصر في الخلق المناسب^(٦)، فقال: «فَارْجِعِ البصر» ففي الفاء معنى التسبيب، والدعوى أنَّ العيانَ يُطابقُ الخبر. والفطور؛ قال مجاهد: الشقوق^(٧)؛ فَطَرَ نابُ البعير: شَقَّ اللحمَ وظَهَرَ، قال الشاعر:

(١) قراءة حمزة والكسائي في السبعة ص ٦٤٤، والتيسير ص ٢١٢، والكلام في المحرر الوجيز ٣٣٨/٥.

(٢) ينظر القراءات الشاذة ص ١٥٩، وما بين حاصرتين منه ومن الدَّر المصون ٣٧٨/١٠.

(٣) في (يه): المُخَلَّت، بدل: السماوات.

(٤) في الكشف ١٣٤/٤: مُشَايعة، وهي مثلها وزناً ومعنى.

(٥) في النسخ الخطية: المناسب، والمثبت من المصدر السالف.

(٦) كذا، ولعلها: «المتناسب» مثل سابقتها.

(٧) النكت والعيون ٥١/٦، وتفسير القرطبي ١١٥/٢١.

بَنَى لَكُمْ بِلَا عَمَدٍ سَمَاءً وَسَوَّاهَا فَمَا فِيهَا فُطُورٌ^(١)
 وقال أبو عبيدة: صُدُوعٌ، وأنشد^(٢) قول عبيد الله بن [عبد الله] بن عُتبة بن مسعود:

شَقَقْتُ الْقَلْبَ ثُمَّ دَرَزْتُ فِيهِ هَوَاكَ فَلَيْمَ فَاَلْتَأَمَ الْفُطُورُ^(٣)
 وقال السُّدِّيُّ: خُرُوقٌ، وقال قتادة: خَلَلٌ، ومنه التفطير والانفطار، وقال ابن عباس: وَهْنٌ^(٤). وهذه تفاسيرٌ متقاربة.

والجملة من قوله: ﴿هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ﴾ في موضع نصب بفعل معلق محذوف، أي: فانظر هل ترى؟ أو ضُمِّنَ معنى «فارجع البصر» معنى: فانظر ببصرِكَ هل ترى؟ فيكون معلقاً.

﴿ثُمَّ أَيْجِ الْعَصْرَ﴾ أي: رَدِّدْهُ ﴿كَرَّيْنِ﴾ هي تشنيةٌ لا شفع الواحد، بل يُراد بها التكرار، كأنه قال: كرةٌ بعد كرةٍ، أي: كرَّاتٍ كثيرةٍ، كقوله: لَبَّيْكَ، يريدُ إجاباتٍ كثيرةً بعضها في إثر بعضٍ، وأريد بالتشنية التكرير، كما أريد بما هو أصلٌ لها التكرير، وهو مفرد عُطِفَ على مفرد، نحو قوله:

لَوْ عُدَّ قَبْرٌ وَقَبْرٌ كَانَ أَكْرَمَهُمْ بَيْتاً وَأَبْعَدَهُمْ عَنْ مَنْزِلِ الذَّامِ^(٥)
 يريد: لو عُدَّتْ قُبُورٌ كثيرة.

(١) تفسير الثعلبي ٢٣٨/٦، وتفسير القرطبي ١١٥/٢١.

(٢) لعله: وأنشدوا، فقول أبي عبيدة في مجاز القرآن ٢٦٢/٢ دون ذكر البيت.

(٣) مجالس ثعلب ص ٢٣٦، والأغاني ١٥١/٩ (وفيه: صَدَعَتْ) والحماسة ١٣٥٤/٣ (بشرح المرزوقي)، وتفسير الثعلبي ٢٣٨/٦ (ونقل قبله قول أبي عبيدة السالف). وما سلف بين حاصرتين من المصادر. قال المرزوقي: لَيْمَ؛ أصله الهمز، فأبدل من همزته ياءً، وانكسر اللام لها.

(٤) النكت والعيون ٥١/٦، وتفسير القرطبي ١١٥/٢١.

(٥) الحماسة ١١٢٢/٣ (بشرح المرزوقي) ونُسب فيه البيت لعصام بن عبيد الله، (وفي شرح التبريزي ٧٧/٣: عصام بن عُبيد الزُّمَّاني) ونُسب في البيان والتهيين ٣١٦/٢ لهَمام الرَّقَّاشي. وفي هذه المصادر: كُنْتُ أَكْرَمَهُمْ. قال المرزوقي: معنى البيت: لو عُدَّتْ الْقُبُورُ مَنْوَعَةً

وقال ابن عطية^(١) وغيره: «كَرَّتَيْنِ» معناه: مَرَّتَيْنِ، ونصبُها على المصدر.

وقيل: أمر برجع البصر إلى السماء مَرَّتَيْنِ، إذ يمكن^(٢) غلُظ في الأول فيستدرك بالثانية.

وقيل: الأولى ليرى حُسْنَهَا واستواءها، والثانية لِيُبَصِّرَ كواكبها في سيرها وانتهائها.

وقرأ الجمهور: «ينقلب» جزمًا على جواب الأمر، والخوارزمي عن الكسائي برفع الباء^(٣)، أي: فينقلب، على حذف الفاء، أو على أنه موضع حال مقدرة، أي: إِنْ رَجَعْتَ البَصَرَ وَكَرَّرْتَ النَّظَرَ لَتَطْلُبَ فُطُورٌ - شُقُوقٌ - أَوْ خَلَلٌ أَوْ عَيْبٌ^(٤) رَجَعَ إِلَيْكَ مُبْعَدًا عَمَّا طَلَبْتَهُ لانتفاء ذلك عنها وهو كالأل من كثرة النظر. وكلاله يدل على أَنَّ المراد بالكَرَّتَيْنِ ليس شَفْعَ الواحد، لأنه لا يَكِلُ البَصْرُ بالنظر مَرَّتَيْنِ اثنتين.

والحَسِيرُ: الكالُّ، قال الشاعر:

لَهْنٌ الْوَجَى لَمْ كُنْ عَوْنًا عَلَى النَّوَى وَلَا زَالَ مِنْهَا ظَالِعٌ وَحَسِيرٌ^(٥)

= مفصلة - وإنما يعني أسلاف من قُدِّمَ عليه في الإذن والدخول خُؤُولَةً وَعُومَةً - لكنَّ أَكْرَمَهُمْ أَبًا وَأَشْرَفَهُمْ بَيُوتًا. اهـ. والذَّامُ: العيب، وهو لغة في الذَّم، كما في الخزانة ٧/ ٤٧٥، والبيت فيها هو الشاهد (٥٦٣) على تعاطف المفردَيْنِ لقصد التكرير.

(١) المحرر الوجيز ٣٣٨/٥.

(٢) قوله: إذ يمكن، من (يه).

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٩. والخوارزمي: هو يحيى بن زياد أبو زكريا، من جَلَّةِ أصحاب الكسائي. ينظر غاية النهاية ٣٧٢/٢.

(٤) المثبت من (يه). وفي (أ) و(ت) و(ع) والمطبوع: أو خللاً أو عيباً.

(٥) الكامل ٨٥١/٢، والتذكرة الحمدونية ١٠/٩، وهو في الأغاني ٢٩٢/١، والعقد الفريد ٣٤٧/٥ برواية: وكسِيرٌ.

ونُسب في الأغاني والتذكرة لجميل بن معمر.

قوله: لَهْنٌ، أي: الإبل، يقول: هي المُفَرَّقَةُ. قاله المبرد. والْوَجَى: الحَقَا؛ وَجَى البعير (كَرْضِيٍّ): رَقَّ حَقُّهُ من كثرة المشي. والنَّوَى: البُعْد، وظالِعٌ فاعل؛ من ظَلَعَ، أي: عَرَجَ وغَمَزَ في مشيه.

يقال: حَسَرَ بَعِيرُهُ يَحْسُرُ حُسُورًا، أي: كَلَّ وانقطع، فهو حَسِيرٌ وَمَحْسُورٌ، قال الشاعر يصف ناقَةً:

فَشَطَّرَهَا نَظَرُ الْعَيْنَيْنِ مُحْسُورٌ^(١)

أي: ونحوها.

وقد جُمع حَسِيرٌ بمعنى أَعْيَا وكلٌّ؛ قال الشاعر:

بِهَا حَيْفُ الْحَسَرَى فَأَمَّا عِظَامُهَا^(٢)

البيت.

«السماء الدنيا» هي التي نُشَاهِدُهَا. والدُّنُوُّ أمرٌ نسبي، وإلا فليست قرية.

«بمصاييح» أي: بنجوم مضيئة كالمصاييح، و«مصاييح» مطلق عام^(٣)، فلا يدلُّ على أن غير سماء الدنيا ليست فيها مصاييح.

﴿وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ أي: جعلنا منها، لأنَّ السماء ذاتها ليست الرُّجُومُ^(٤)، هذا إن عاد الضمير في قوله: «وجعلناها» على «السماء»، والظاهرُ عَوْدُهُ على «مصاييح» ونُسب الرُّجَمُ إليها لأنَّ الشَّهابَ المتَّبِعَ للمسترقِ منفصلٌ من نارها، والكوكبُ قارٌّ في فَلَكِهِ على حاله، فالشَّهابُ كَقَبَسٍ يُؤْخَذُ مِنَ النَّارِ، والنَّارُ بَاقِيَةٌ لَا تَنْقُصُ^(٥).

(١) هو عجز بيت أنشده أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢/٢٦٢، ونسبه في ١/٦٠ للهذلي، وهو قيس بن خويلد كما في اللسان (حسر)، وهو دون نسبة في الكامل ١/٢٤٩، وجاء بنحوه في ديوان الهذليين (بشرحه ٢/٦٠٧) وفيه: مخزور بدل: محسور. وعليه فلا شاهد فيه، وهو في وصف ناقه. وقوله: فَشَطَّرَهَا: منصوبٌ على الظرف، أي: نحوها (كما سيرد). وقال المبرد: يريد ناحيتها وقصدها، والعسير: التي تُعْمِرُ بَدَنَهَا إِذَا حَمَلَتْ، أي: تُشِيلُهُ وترفعه.

(٢) هو صدرُ بيت لعلقمة الفحل، وعجزه: فيضٌ وأَمَّا جِلْدُهَا فَضَلِيبٌ. وهو في ديوانه ص ٤٠، وسلف في تفسير الآية (٦٤) من سورة آل عمران.

(٣) المثبت من (يه)، وفي النسخ الأخرى والمطبوع: الأعلام.

(٤) في المطبوع: «ليست يُرجم بها الرجوم». ولعل قوله: «يُرجم بها» نسخة بدل «الرجوم» أدرجت في النص.

(٥) بنحوه في الكشف ٤/١٣٥.

والظاهر أَنَّ الشياطين هم مسترقو السمع، وأنَّ الرجم هو حقيقة، يُرمَوْنَ بالشُّهب كما تقدَّم في سورة «الحجر» وسورة «الصافات».

وقيل: معنى «رُجوماً» ظنونا لشياطين الإنس، وهم المنجَّمون ينسبون إلى النجوم أشياء على جهة الظنِّ من جُهاَلهم^(١)، والتمويه والاختلاق من أذكيائهم، ولهم في ذلك تصانيفُ تشتملُ على خُرافات^(٢) يُموِّهُون بها على الملوك وضعفاء العقول، ويعملون موالد يحكمون فيها بأشياء لا يصحُّ منها شيء.

وقد وقفنا على أشياء من كذبهم في تلك الموالد، وما يحكونه عن أبي معشر وغيره من شيوخ السوء كذبٌ يُغرُّون به الناسَ الجُهَّال^(٣).

وقال قتادة: خلقَ الله تعالى النجومَ زينةً للسماء، ورجوماً للشياطين، وليُهنَّدى بها في البرِّ والبحر، فمن قالَ غيرَ هذه الخصالِ الثلاثِ فقد تكَلَّفَ وأذهبَ حظه من الآخرة^(٤).

والضمير في «لهم» عائد على الشياطين.

وقرأ الجمهور: «عذابُ جهنَّمَ» برفع الباء، والضحاك والأعرجُ وأسيد بنُ أسيد المزني والحسنُ في رواية هارون عنه بالنصب عطفاً على «عذاب السعير»^(٥) أي: وأعتدنا للذين كفروا عذابَ جهنَّمَ.

﴿إِذَا أُلْقُوا فِيهَا﴾ أي: طُرِحُوا كما يُطرحُ الحطبُ في النار العظيمة ويُرْمى به، ومثله: ﴿حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾^(٦) [الأنبياء: ٩٨].

(١) في (ت): جهالتهم.

(٢) في (يه): خُرافات وتُرَّهات.

(٣) جاء في وفيات الأعيان: أبو جعفر بن محمد بن عمر البلخي المنجَّم المشهور، له تصانيف في علم النجامة، وكانت له إصابات عجيبة، توفي سنة (٢٧٢هـ).

(٤) تفسير الطبري ١٢٣/٢٣، والمحزر الوجيز ٣٣٩/٥ (ولفظه منه) وتفسير القرطبي ١١٨/٢١.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٩ عن الضحاك والأعرج، والمحزر الوجيز ٣٣٩/٥ عن الحسن في رواية هارون عنه، وهي في الكشف ١٣٦/٤ دون نسبة.

(٦) الكشف ١٣٦/٤.

﴿سَمِعُوا لَهَا﴾ أي: لجهنم ﴿شَهيقًا﴾، أي: صوتاً منكراً كصوت الحمار^(١) تصوت مثل ذلك لشدة توقدها وغليناها.

ويحتمل أن يكون على حذف مضاف، أي: سمعوا لأهلها، كما قال تعالى: ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهيقٌ﴾^(٢) [هود: ١٠٦].

﴿وَهُي تَقُورُ﴾: تغلي بهم غلي المزجل.

﴿تَكَادُ تَمَيِّزُ﴾ أي: ينفصل بعضها من بعض لشدة اضطرابها، ويقال: فلان يتمييز من الغيظ إذا وصفوه بالإفراط في الغضب.

وقرأ الجمهور: «تَمَيِّزُ» بقاء واحدة خفيفة، والبيروني بشدتها، وطلحة بتاءين، وأبو عمرو بإدغام الدال في التاء، والضحاك: «تَمَائِزُ» على وزن تفاعل، وأصله: تَمَائِزُ، بتاءين، وزيد بن علي وابن أبي عتبة^(٣): «تَمِيْزُ» من: مازَ.

﴿مِنَ الْغَيْظِ﴾ على الكفرة، جعلت كالمغتظة عليهم لشدة غليانها بهم، ومثل هذا في التجويز قول الشاعر في كلب يشتد في جريه:

يَكَادُ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ إِهَابِهِ^(٤)

وقولهم: غَضِبَ فلان فطارت منه شِقَّةٌ في الأرض وشِقَّةٌ في السماء: إذا أفرط في الغضب^(٥).

(١) يعني كشهيق الحمار، قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٣٩/٥: والشهيق أقبح ما يكون من صوت الحمار.

(٢) الكشف ١٣٦/٤. وينظر النكت والعيون ٥٣/٦، وتفسير القرطبي ١١٩/٢١.

(٣) قراءة ابن أبي عتبة في القراءات الشاذة ص ١٥٩ والمحرر الوجيز ٣٣٩/٥، وقراءة كل من طلحة (وهو ابن مصرف) والضحاك في المحرر الوجيز ٣٣٩/٥.

(٤) الرجز من قصيدة لأبي نواس في وصف كلب صيد، وقبله: تراه في الحضر إذا هابها به، وهو في ديوانه ص ١٠١ قوله: الحضر، أي الارتفاع في العدو، وهابها به، أي: زجره صاحبها. ووقع في (به): عن إهابه. وجاء الرجز أعلاه في المطبوع مع الكلام الذي قبله على أنه بيت شعرا!

(٥) في (ت): الغيظ.

ت يوجز أن يضاف من حكمة الزبانية: أي: ﴿تُفَسِّدُ﴾ منجماً: ربحاً ﴿لَا يُدْرِي﴾
 ﴿كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ﴾ أي: فريق من الكفار ﴿سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا﴾ سؤال توبيخ وتفريع،
 وهو مما يزيدهم عذاباً إلى عذابهم: ﴿وَحُزِنَتْهَا بِمَا كُنْتُمْ تُفْسِدُونَ﴾ ربحاً: ربحاً
 ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ يذكركم بهذا اليوم. ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ اعتراف بمجيء النذر إليهم.

قال الزمخشري^(١): اعتراف منهم بعدل الله وإقرار بأنه عز وجل أراح عذابهم
 ببعث الرسل وإنذارهم فيما وقعوا فيه، وأنهم لم يؤثروا من قدره كما تزعم المجبرة،
 وإنما أوثروا من قبل أنفسهم، واختيارهم خلاف ما اختار الله وأمر به وأوعده على
 ضده. انتهى. وهو على طريق المعترضة يفتقر إلى دليل. انتهى. ربحاً: ربحاً
 والظاهر أن قوله: ﴿إِنْ أَشْرَأَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾ من قول الكفار للرسل الذين
 جاؤوا نذراً إليهم، أنكروا أولاً أن الله نزل شيئاً، واستجهلوا ثانياً من أخبار الله
 تعالى أرسل إليهم الرسل وأن قائل ذلك في حيرة عظيمة. ربحاً: ربحاً

ويجوز أن يكون من قول الخزنة للكفار إخباراً لهم وتقريعاً بما كانوا عليه في
 الدنيا، أرادوا بالضلال الهلاك الذي هم فيه، أو سموا عقاب الضلال ضلالاً لما
 كان ناشئاً عن الضلال. ربحاً: ربحاً

وقال الزمخشري^(٢): أو من كلام الرسل لهم حكمة للخزنة، أي: قَالُوا لَنَا هَذَا

فلم يقبله. انتهى. ربحاً: ربحاً

فإن كان الخطاب في ﴿إِنْ أَنْتُمْ﴾ للرسل فقد يراود به الجنس، ولذلك جاء
 الخطاب بالجمع. ربحاً: ربحاً

﴿وَقَالُوا﴾ أي للخزنة حين حاوروهم: ﴿لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ﴾ سماع طالب للحق أو
 نعتل عقل متأمل له لم نستوجب الخلود في النار. ربحاً: ربحاً
 (١) الكشف ١٣٦/٤.

(٢) المصدر السالف، والكلام قبله فيه بنحوه.

[illegible][illegible]

أی: تقدیری. انتہی.

[illegible]

قال ابن عطية: «فسحقنا نصبا على جهة الدعاء عليهم، ونجاز ذلك فيه وهو من قِبَلِ اللَّهِ تعالى من حيث هذا القول فيهم مستقرُّ أولاً^(٥) لما وجدته لم يقع، ولا يقع

(۱) فی (یہ): «فاعترفوا» حین لم یتشفعوا بالاعتراف «بذنہم».

(٢) البيت لامرعى النفس، وهو في ديوانه من ١٧٨١-١٧٨٢، بقا، بدل من جوارف بمسلة

(٥) هو عجلو بن نسيب، من أجداد المصطفى صلى الله عليه وآله، أبو رجلين غنيم القيس، وصديقه: فإن هذا أقدم أنوث عليه. وهو في الحجة ١٢٩/٢، والمخصص ٩٢/٩، وأما ابن الشجري ١١٠/٢ دون نسبة. وفي هذه المصادر: بَهْلَك، بدل: أَهْلِك.

(٤) قراءة الكسائي في السبعة من ٦٤٤ والتخمين على ٢١٢ وقراءة أبي جعفر في النسخة ٢٨٧/٢، وذكرها القرطبي ١٢١/٢١ عن علي عليه السلام. وأبو الحارث هو الليث بن خالد صاحب الكسائي.

(٥) في الشيخ الخطيب: أولاً؛ ٢؛ والمثبت: من الموجود الوجيز: ٥/ ٣٤٠؛ والمكلام منه: ١؛ باب: ١؛ (٦)

إلا في الآخرة، فكأنه لذلك في حيز المتوَقَّع الذي يُدعى به، كما تقول: سُحْقاً لزيد وبُعْداً، والنصبُ في هذا كله بإضمار فعل، وأمّا ما وقع وثبت فالوجهُ فيه الرفع، كما قال تعالى: ﴿وَبَلِّغْ لِلْمُطَفِّينَ﴾ و﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ﴾ وغير هذا من الأمثلة. انتهى.

﴿يَحْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ﴾ أي: الذي أُخبرُوا به من أمرِ المَعَادِ وأحواله، أو غائبين عن أعين الناس، أي: في خَلَوَاتِهِمْ، كقوله: «ورجلٌ ذكر الله خالياً ففاضت عيناه»^(١).

﴿وَأَيِّرُوا قَوْلَكُمْ﴾ خطابٌ لجميع الخلق، قال ابنُ عباس: وسببه أن بعضَ المشركين قال لبعض: أيسرُوا قولكم لا يسمعكم إله محمد^(٢).

﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ الهمزة للاستفهام، و«لا» للنفي، والظاهرُ أن «مَنْ» مفعول، والمعنى أينتفي علمه بمن خلق وهو الذي لَطَّفَ علمه ودَقَّ وأحاطَ بِخَفِيَّاتِ الأمور وَجَلِيَّاتِهَا؟!

وأجاز بعضُ النحاة أن يكون «مَنْ» فاعلاً، والمفعول محذوف، كأنه قال: ألا يعلم الخالقُ سِرَّكُمْ وجَهْرَكُمْ؟! وهو استفهامٌ معناه الإنكار، أي: كيف لا يعلم ما تكلم به مَنْ خَلَقَ الأشياءَ وأوجدَها من العدم الصَّرف وحالُه أنه اللطيفُ الخبير المتوصلُ علمه إلى ما ظهر من خلقه وما بطن؟!!

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ ذُلُولًا﴾ مَنَّةٌ منه تعالى بذلك، والذُّلُولُ فَعُولٌ للمبالغة من ذلك، تقول: دَابَّةٌ ذُلُولٌ بَيِّنَةُ الذَّلِّ، ورجلٌ ذليل: بَيِّنُ الذَّلِّ.

وقال ابنُ عطية: والذُّلُولُ فَعُولٌ بمعنى مفعول، أي: مذلولة، فهي كَرَكُوبٌ وحُلُوبٌ. انتهى.

وليس بمعنى مفعول، لأنَّ فعله قاصرٌ، وإنما يُعدَّى بالهمزة، كقوله: ﴿وَتُذِلُّ مَنْ كَسَّاهُ﴾ [آل عمران: ٢٦]، وأمّا بالتضعيف كقوله: ﴿وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ﴾ [يس: ٧٢]. وقوله: أي مذلولة، يظهر أنه خطأ.

(١) قطعة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في السبعة الذين يُظَلِّهم الله، وهو في صحيح البخاري (٦٦٠)، وصحيح مسلم (١٠٣١).

(٢) أسباب النزول للواحدي ص ٤٧٠، والمحرر الوجيز ٣٤٠/٥، وتفسير القرطبي ١٢٢/٢١.

﴿فَأَمْسُوا فِي مَنَاكِبِهَا﴾ أمرٌ بالتصرف فيها والاكتساب. و«مناكبها» قال ابن عباس وقتادة وبُشير بن كعب: أطرافها وهي الجبال^(١).

وقال الفرّاء والكلبي ومنذر بن سعيد: جوانبها، ومنكبا الرجل جانباه. وقال الحسن والسُّدي: طرقها وفجاجها^(٢).

قال الزمخشري: والمشي في مناكبها مثل لقرط التذليل ومجاوزته الغاية؛ لأن المنكبين وملتقاهما من الغارب أرقُّ شيء من البعير، وأنباء^(٣) عن أن يظأه الراكب بقدِّمه ويعتمد عليه، فإذا جعلها في الذَّلَّ^(٤) بحيث يُغشى في مناكبها لم يترك^(٥). انتهى.

وقال الزجاج: سهَّلَ لكم السلوك في جبالها، فهو أبلغ التذليل^(٦).

﴿وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ أي: البعث فيسألکم عن شكر هذه النعمة عليكم.



قوله عز وجل: ﴿أَمَّا أَنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ فَإِذَا هِيَ تَنُورُ﴾ ❶ ﴿أَمَّا أَنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ﴾ ❷ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ

(١) النكت والعيون ٥٤/٦، وتفسير القرطبي ١٢٤/٢١. وبُشير بن كعب أحد الفرّاء والزُّقَّاد،

وروى له البخاري، وتحرف اسمه في النسخ الخطية والمطبوع إلى: بشر.

(٢) ينظر معاني القراء ١٧١/٣، والنكت والعيون ٥٤/٦، والمحزر الوجيز ٣٤١/٥، وتفسير القرطبي ١٢٤/٢١.

(٣) من التَّبْوُّ؛ نَبَأُ الشَّيْءِ يَنْبُؤُ: لم يستو في مكانه.

(٤) جاء في حاشية لمخطوط الكشاف ٣٥٦/ب: الذَّلُّ بكسر الهمزة مصدر الذَّلُول، وبالضم مصدر التذليل. وجاء في حاشية الشهاب ٢٢٣/٨: الذَّلُّ، بكسر الهمزة: السهولة.

(٥) المثبت من (يه)، وهو كذلك في الكشاف ١٣٨/٤، وفي النسخ الأخرى والمطبوع: ينزل، وهو تحريف، وجاء في حاشية مطبوع الكشاف: يترك؛ يفتعل، أي: لم يترك بقية من التذليل. اهـ. وعبارة البيضاوي (٢٢٣/٨ بحاشية الشهاب): أي لم يبق شيء لم يتذلل.

(٦) بنحوه في معاني القرآن للزجاج، ويلفظه عنه في الكشاف ١٣٨/٤، وعبارته: سهَّلَ لكم السلوك في جبالها، فإذا أمكنكم السلوك في جبالها فهو أبلغ التذليل.

الاعتبار بالطير وما أحكم من خَلْقِهَا، وعلى عَجَزِ آلِهَتِهِمْ عن شيء من ذلك، وناسب ذلك الاعتبار بالطير، إذ قد تقدّم ذكر الحاصب، وقد أهلك الله أصحاب الفيل بالطّير والحاصب الذي رَمَتْهم به، ففيه إذكّار قريش بهذه القصة، وأنه تعالى لو شاء لأهلكهم بحاصبٍ ترمي به الطير كما فعلَ بأصحاب الفيل.

«صَاقَاتٍ»: باسطة أجنحتها صافَّتْها حتى كأنّها ساكنة.

و«يَقْبِضْنَ»: وَيَضْمُنُ الأجنحة إلى جوانبهنَّ، وهاتان حالتان للطائر، يستريح من إحداهما إلى الأخرى.

وعطف الفعل على الاسم لما كان في معناه، ومثله قوله تعالى: ﴿فَالْمُنِيرَاتِ صُبْحًا ۖ فَأَنْزَلَ﴾ [العاديات: ٣-٤] عطف الفعل على الاسم لما كان المعنى: فاللاتي أغرنَّ صُبْحاً فَأَنْزَلَ، ومثل هذا العطف فصيحٌ، وعكسه أيضاً جائز إلا عند السّهلي فإنه قبيح نحو قوله:

بَاتَ يُغَشِّسُهَا بِعَضْبٍ بِاتِرٍ يَقْصِدُ فِي أسُوقِهَا وَجَائِرٍ^(١)
أي: قاصدٌ في أسُوقِها وجائرٌ.

وقال الزمخشري^(٢): «صَاقَاتٍ» باسطاتٍ أجنحتهنَّ في الجوّ عند طيرانها لأنهنَّ إذا بَسَطْنَها صَفَقْنَ قَوادِمَها صفّاً «ويقبضن»: وَيَضْمُنْنَها إذا ضَرَبْنَ بها جنوبهنَّ.

فإن قلت: لم قيل: «ويقبضن» ولم يقل: وقابضات؟

(١) معاني القرآن للزجاج ٤١٢/١ (تفسير الآية ٤٦ من آل عمران)، وأمالى ابن السجري ٤٣٧/٢ ٢٠٥/٣، وخزانة الأدب ١٤٠/٥ (الشاهد ٣٥٦ فيها).

قوله: يُغَشِّسُها، من الغشاء كالغطاء وزناً ومعنى، أي: يشملها ويعتّشها، وضمير المؤنث للإبل، وهو في وصف كريم بادر يعقر إبله لضيوفه، والعَضْبُ: السيف، والأسُوق جمع قلة لساق. وهو ما بين الركبة والقدم، وجائر من جارٍ في حكمه إذا ظلم. قاله البغدادي. وروايته في الخزانة: يُعَشِّسُها، بالعين المهملة، قال: أي يطعمها الغشاء. وهو في معاني الفراء ٢١٣/١ برواية: بِثَّ أُعَشِّسُها.

(٢) الكشف ١٣٨/٤.

قلت: لأنَّ أصلَ الطيرانِ هو صفُّ الأجنحة لأنَّ الطيرانَ في الهواء كالسَّباحةِ في الماء، والأصلُ في السَّباحةِ مدُّ الأطرافِ وبَسْطُها، وأمَّا القبضُ فطارئٌ على البَسْطِ للاستظهارِ به على التحركِ، فجيءَ بما هو طارئٌ غيرُ أصيلٍ بلفظِ الفعل على معنى أنهم صافَّاتٌ، ويكونُ منهنَّ القبضُ تارةً بعد تارةٍ كما يكونُ من السابحِ. انتهى.

وملخصُه أنَّ الغالبَ هو البَسْطُ، فكأنه هو الثابت، فعبرَ عنه بالاسم، والقبضُ متجدِّدٌ، فعبرَ عنه بالفعل.

﴿مَا يُسَيِّكُهُنَّ إِلَّا الرِّحْمَنُ﴾ أي: بقدرته.

قال الزمخشري: وبما دبَّرَ لهنَّ من القَوادم والخَوافي^(١)، وبَنَى الأجسامَ على شكلٍ وخصائصٍ قد تَأَتَّى منها الجُرِّيُّ في الجَوِّ.

﴿إِنَّهُ يَكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ﴾ يعلم كيف يخلق وكيف يُدبِّرُ العجائب. انتهى.

وفيه نزوعٌ إلى قول أهل الطبيعة. ونحن نقول: إنَّ أثْقَلَ الأشياءِ إذا أرادَ إمساكها في الهواء واستعلاءها إلى العرش كان ذلك، وإذا أرادَ إنزالَ ما هو أخفُّ سُفْلًا إلى منتهى ما ينزلُ كان، وليس ذلك معذوقاً بشكلٍ لا من ثقلٍ ولا خِفَّةٍ^(٢).

وقرأ الجمهور: «ما يُمَسِّكُهُنَّ» مخفِّفاً، والزُّهريُّ مشدداً^(٣).

وقرأ الجمهور: «أَمَّنْ» بإدغام ميم «أَم» في ميم «مَنْ» إذ الأصلُ: أَم مَنْ، و«أَم» هنا بمعنى «بل» خاصَّة، لأنَّ الذي بعدها هو اسم استفهام في موضع رفع على الابتداء، و«هذا» خبر، والمعنى: مَنْ هو ناصِرُكم إنَّ ابتلاكُم بعده؟ وكذلك: مَنْ

(١) القوادم: أربع أو عشرُ ريشات في مقدِّم الجناح، الواحدة قادمة، والخوافي: ريشات إذا ضَمَّ الطائر جناحه خَفِيتْ، الواحدة خافية. ينظر القاموس.

(٢) ذكر الألويسي في روح المعاني ٣١٥/٢٧ نحواً من كلام الزمخشري السالف، ثم بيَّن أنه ليس فيه نزوعٌ إلى أقوال أهل الطبيعة لأنَّ الإمساك بسببِ ما برأه اللهُ عزَّ وجلَّ على أشكالٍ وخصائصٍ وإلهامهِنَّ تلك الحركات هو من آثار رحمته تعالى. وقال: اقتضَتْ حِكْمَتَهُ تعالى في هذا العالم ذلك الرِّبط، وهو أمرٌ عاديٌّ اختاره اللهُ تعالى حكمةً وتفضُّلاً، ولو شاءَ جلَّ وعلا غَيَّرَهُ لكان كما شاء.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٩.

واللهي أن الكافر في اضطرابه وتعسفه في عقيدته أو تشابه الأمر عليه كالماضي في انخفاض وارتفاع، كالأعني يتجشأ كل ساعة فيخرج لوجهه، وأما المؤمن فإنه لطمانينة قلبه بالإيمان وكونه قد فُضِّحَ له الحق كالماشي صحيح البصر مستوياً لا يتجرف على طريق واضح الاستقامة لا حُزُون فيها^(١)، فآله نظره صحيحة، ومسلكه لا صعوبة فيه. هذا ما جاء في قوله: «فكبت» و«مكبتاً» حال من «أكب»، وهو لا يتعدى، و«كبت» متعد، قال تعالى: «فكبت» و«جوفهم في النار» [النمل: ٩٠] والهمزة فيه للدخول في الشيء، أو للبصيرة، ومطاوع «كبت»: «انكب» تقول: كبتته فانكب.

وقال الزمخشري^(٢): «ولا شيء من بناء «أفعل» مطاوعاً، ولا يُتَقَرَّن نحو هذا إلا حملة كتاب سيبويه. انتهى»

وهذا الرجل كثير التبجح بكتاب سيبويه، وكما نص في كتاب سيبويه عمي بصره وبصيرته عنه، حتى إن الإمام أبا الحجاج يوسف بن مغزور^(٣) صنف كتاباً يذكر فيه ما غلط فيه الزمخشري وما أجهله من نصوص كتاب سيبويه^(٤).

و«أهدى» أفعل تفضيل من الهدى في الظاهر، وهو نظير: العسل أخلى أم الخل^(٥)! وهذا الاستفهام لا تُراد حقيقة، بل المراد منه أن كل منافع يُجيب بأن الماشي سويًا على صراط مستقيم أهدى.

(١) حُزُون جمع حزن، وهو ما غلظ من الأرض. وقع في (ت): غُزِر، بدل: حُزُون.

(٢) الكشاف ٣/ ١٣٩: «انكب» من «كبت».

(٣) القيسني، أستاذ أدب نجوي، ألف شرح الإيضاح للفارسي، والبرذ على الزمخشري في «مفصله» وغير ذلك. مات بمصر سنة (٦٢٥). بقية الرواية ٢/ ٣٦٢.

(٤) استغرب السجين في الدرر المصونة ١٠/ ٣٩٣ كلام أبي حيان هذا، وكيف أنه أخذ كلام الزمخشري وطوّره به عبارته، ثم أخذ يُنحي عليه بإساءة الأدب جزاء ما لُقِّبَ تلك الكلمات، ثم أخذ يذكر عن إنسان - هو مع أبي القاسم كالشها مع القمر - أنه غلط في نصوص كتاب سيبويه، الله أعلم بصحتها. ثم قال: وعلي تقدير التسليم؛ فالفاضل من عُدَّتْ سقطاته انتهى. وقوله الشها بنجم خفي خافت.

(٥) أي العسل في حلاوته أميز من الخل في حموضته، وسلف في البقرة (٥٤) (٢٢٨) والنساء (٨٤).

وانتصبَ «قليلاً» على أنه نعت لمصدر محذوف، و«ما» زائدة، و«تشكرون» مستأنف، أو حال مقدرة^(١)، أي: تشكرون شكراً قليلاً.

وقال ابنُ عطية: ظاهره أنهم يشكرون قليلاً، وما عسى أن يكون للكافر من شكر^(٢)، وهو قليل غير نافع، وإما أن يريد به نفْيُ الشكر جملةً، فعَبَّرَ بالقلَّة، كما تقول العرب هذه أرضٌ قلَّما تُنْبِتُ كذا، وهي لا تُنْبِتُه البتَّة. انتهى.

وتقدَّم نظيرُ قوله والردُّ عليه في ذلك.

﴿ذَرَّكُمْ﴾: بَثَّكُمْ، والحشرُ: البعث.

والوعدُ المشارُ إليه هو وعدُ يوم القيامة، أي: متى إنجَارُ هذا الوعدِ؟

﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً﴾ أي: رأوا العذابَ، وهو الموعودُ به زُلْفَةً، أي: قُرْباً، أي: ذا قُرْب، وقال الحسن: عياناً، وقال ابنُ زيد: حاضراً^(٣).

وقيل: التقدير مكاناً ذا زُلْفَةٍ، فانتصبَ على الظرف^(٤).

﴿سَيِّئَتْ﴾ أي: ساءَتْ رؤيته وجوهرهم، وظهرَ فيها السُّوء والكآبة، وعَشِيَهَا السَّواد كمن يُساق إلى القتل^(٥).

وأخلصَ الجمهورُ كسرة السين، وأسمَّها الضمُّ أبو جعفر والحسنُ وأبو رجاء وشيبة وابنُ وثَّاب وطلحة وابنُ عامر ونافع والكسائي^(٦).

«وقيل» أي: تقولُ لهم الزَّبانِيَّة ومن يُوبِخُهم.

(١) لأنهم حالُ الجَعْلِ غيرُ شاكرين. قاله السمين في الدر المصون ٣٩٤/١٠.

(٢) في المحرر الوجيز ٣٤٣/٥ (والكلام منه): فهذا إما أن يريد به ما عسى أن يكون للكافر من شكر... إلخ، ووقع في (أ) و(ت) و(ع) والمطبوع: للكافرين، بدل: للكافر من.

(٣) ينظر تفسير الطبري ١٣٥-١٣٦، والمحرر الوجيز ٣٤٣/٥، وتفسير القرطبي ١٣١/٢١.

(٤) الكشاف ١٣٩/٤.

(٥) المصدر السالف.

(٦) التيسير ص ١٢٥ عن نافع وابن عامر والكسائي، وهم من السبعة، والنشر ٢٠٨/٢ عن أبي جعفر، وهو من العشرة. وينظر المحرر الوجيز ٣٤٣/٥، قال القرطبي ١٣٢/٢١: من ضَمَّ لا حَظَّ الأصل.

وقرأ الجمهور: «تَدْعُونَ» بشدّ الدال مفتوحة، فقليل: من الدَّعْوَى؛ قال الحسن: تَدْعُونَ أنه لا جنة ولا نار^(١).

وقيل: تَطْلُبُونَ وتستعجلون، وهو من الدُّعاء، ويقوِّي هذا القول قراءة أبي رجاء والضحاك والحسن وقتادة وابن يسار عبد الله^(٢) بن مسلم وسلام ويعقوب: «تَدْعُونَ» بسكون الدال، وهي قراءة ابن أبي عبلة وأبي زيد وعِصْمَة عن أبي بكر والأصمعي^(٣) عن نافع^(٤)، رُوِيَ أَنَّ الكفار كانوا يَدْعُونَ على الرسول ﷺ وأصحابه بالهلاك^(٥).

وقيل: كانوا يَتَوَامَرُونَ^(٦) بينهم بأن يهلكوهم بالقتل ونحوه، فأمر أن يقول: إنْ أهلكنا الله كما تُريدون، أو رَجِمْنَا بالنصر عليكم، فمن يحميكم^(٧) من العذاب الذي سببه كفركم؟

ولما قال: «أَوْ رَجِمْنَا» قال: «هو الرحمن»، ثم ذكر ما به النجاة، وهو الإيمان والتفويض إلى الله تعالى.

(١) تفسير الثعلبي ٢٤٣/٦، والمحذر الوجيز ٣٤٣/٥.

(٢) في (ت): وعبد الله (وكذا وقع في روح المعاني ٣٢٤/٢٧)؛ وهو خطأ، فهو عبد الله بن مسلم بن يسار، كما في المحتسب ٣٢٥/٢.

(٣) في (ت): الأعمش.

(٤) ينظر تفسير الطبري ١٣٧/٢٣، والقراءات الشاذة ص ١٥٩، والمحتسب ٣٢٥/٢، والمحذر الوجيز ٣٤٣/٥، وزاد المسير ٣٢٤/٨، وتفسير القرطبي ١٣٢/٢١. وقراءة يعقوب هذه من العشرة كما في النشر ٣٨٩/٢.

(٥) الكشف ١٤٠/٤، والمحذر الوجيز ٣٤٣/٥، وفي تفسير الطبري ١٣٧/٢٣ عن قتادة قال: كانوا يَدْعُونَ بالعذاب، ثم قرأ: ﴿وَلَا يَدْعُوا إِلَهًا إِلَّا كَانَتْ هَٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنَّكَ فَانظُرْ عَلَيْنَا جُكَاةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ أَتَيْنَا بِعَذَابٍ آخِرٍ﴾ [الأنفال: ٣٢].

(٦) هو على تخفيف الهمز من «يتآمرُونَ» (وهي لفظة المطبوع)، وفي المحذر الوجيز ٣٤٣/٥ (والكلام فيه بنحوه): يَتَرَامُونَ.

(٧) في المصدر السالف: يُجِيرُكُمْ.

تسبیح اربعه

(١) انما يؤلفها بفتح الاء مفتحة هي لغة
ومعناه في آية تسمى قيسية شذاه
مفردات سورة القلم
بفتح الفتحمة لفتح الحاء ومعناها
بله أجمع قطعاً قال ذاك سليلي ومثلنا^(٢) بقوله.

المهين؛ قال الرُّمائي: الوضع؛ لإكثاره من القبيح^(١)، من المهانة، وهي

الْهَمْزُ أَصْلُهُ فِي اللَّغَةِ الضَّرْبُ طَعْنًا بِالْيَدِ أَوْ بِالْفِصْدِ أَوْ نَحْوِهَا، ثُمَّ السَّعِيرُ الَّذِي
يَقَالُ بِمِثَالِهِ، قَالَ الْقَاضِي مَنْذَرُ بْنُ سَعِيدٍ: وَيَعْنِيهِ وَإِشَارَتُهُ ^(٢)
الْثَّمِيمُ وَالنَّمِيمَةُ مَصْدَرَانِ لـ «نَمَّ»، وَهُوَ تَقْلُ مَا يَسْمَعُ مِمَّا يَسُوءُ وَيُحَرِّشُ
النُّفُوسَ. وَقِيلَ: الثَّمِيمُ جَمْعُ نَمِيمَةٍ، يَرِيدُونَ بِهِ اسْمَ الْجَنِينِ،

الْعُثْلُ؛ قال الكلبي والفرّاء: الشَّيْءُ الْخُصُومَةُ بِالْبَاطِلِ، وقال معمر: هو الْفَاحِشُ الشَّيْءُ، قال الشاعر:

بِعُثْلٍ مِنَ الرِّجَالِ زَنِيمٍ غَيْرِ ذِي قَبْلَةٍ وَغَيْرِ كَرِيمٍ^(٤)
وقيل: الذي يَعْتَلُ النَّاسَ، أي: يَجْرُهُمْ إِلَى حَسَنٍ أَوْ عَذَابٍ، ومنه: «خَذِرُوا
فَاعْتَلَوْهُ» [الدخان: ٤٧] قال ابن السكيت: عَتَلَهُ وَعَتَّتُهُ، بِاللَّامِ وَالنُّونِ^(٥)

الرَّزِيمُ الدُّعْيُ؛ قَالَ حَبِيبٌ: وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ رَجُلٌ زَانٍ وَأَنَّهُ يَتَّبِعُ رَجُلًا
 رَزِيمٌ تَدَاعَاهُ الرُّجَالُ زِيَادَةً كَمَا زِيدَ فِي عَرْضِ الْأَيْمِ الْأَكْبَرِ^(١)

(١) في المطبعة: القابض. والكلام في نفس القاطع. ١٤٩/٢١.

(٢) المحرر الوجيز ٣٤٧/٥.

(٣) النكت والعيون ٦/٦٤، وتفسير القرطبي ٢١/١٥٠-١٥١، وقول الفراء في معانيه ٣/١٧٣.

(٥) نفس القسط (٥١/٢١)، وفيه عتاة وعتاة، والقراء الذين نقلوه فيه في النكت، العدد ٦٤/٦٤.

(٦) ونُسب لحسان أيضاً في الكامل ١١٤٦/٣ والمحور الوجيز ٣٤٨/٥، وليس هو في ديوان

وقال أيضاً:

وَأَنْتَ زَنْيَمٌ نِيْطُ فِي آلِ هَاشِمٍ كَمَا نِيْطُ خَلْفَ الرَّاْكِبِ الْفَدْحُ الْفَرْدُ^(١)
وَالزَّنِيمُ مِنَ الزَّنَمَةِ، وَهِيَ الْهَنْئَةُ مِنْ جِلْدِ الْمَاعِزَةِ^(٢) تُقَطَّعُ، فَتُخَلَّى مَعْلَقَةٌ فِي
حَلْقِهَا^(٣)؛ سُمِّيَ الدَّعِيُّ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ زِيَادَةٌ مَعْلَقَةٌ بِغَيْرِ أَهْلِهِ.

وَسَمَهُ: جَعَلَ لَهُ سِمَةً، وَهِيَ الْعَلَامَةُ تَدُلُّ عَلَى شَيْءٍ، قَالَ جَرِيرُ:

لَمَّا وَضَعْتُ عَلَى الْفَرَزْدَقِ مَيْسَمِي وَعَلَى الْبَيْعِثِ جَدَعْتُ أَنْفَ الْأَخْطَلِ^(٤)

الْخُرْطُومُ: الْأَنْفُ، وَالْخُرْطُومُ مِنْ صِفَاتِ الْخَمْرِ، قَالَ الشَّاعِرُ:

قَدْ أَشْهَدَ الشَّرْبَ فِيهِمْ مِزْهَرَّ رَنْمٍ وَالْقَوْمُ تَصْرَعُهُمْ صَهْبَاءُ خُرْطُومٍ^(٥)

قَالَ الشَّنْتَمِرِيُّ: الْخُرْطُومُ أَوَّلُ خُرُوجِهَا مِنَ الدَّنِّ، وَيُقَالُ لَهَا: الْأَنْفُ أَيْضًا،
وَذَلِكَ أَضْفَى لَهَا وَأَرْقُ^(٦).

= حَسَان، وَنُسِبَ لِلْحَظِيمِ التَّمِيمِيِّ فِي سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ ٣٦١/١، وَاللِّسَانُ (زَنْم). قَالَ ابْنُ
مَنْظُورٍ: وَجَدْتُ حَاشِيَةً صَوْرَتُهَا: الْأَعْرَفُ أَنَّ هَذَا الْبَيْتَ لِحَسَانٍ... ثُمَّ أورد عن ابن عباس
أنه أنشده لحسان عندما سُئِلَ عن معنى قوله: «زَنِيم».

(١) ديوان حسان ص ٢١٦ (بشرح البرقوقى). قوله: نِيْطُ، أَي: عُلِقَ.

(٢) فِي (أ) وَ(ت) وَالْمَطْبُوعُ: الْمَاعِزُ. وَالْكَلامُ فِي الْكِشَافِ ٤/٤٤٣.

(٣) فِي الْمَطْبُوعِ: حَلَقَتْهُ. وَفِي تَفْسِيرِ الْبَيْضاوِيِّ ٢٢٨/٨ (بهامش حاشية الشهاب): «زَنْيَمٌ» مَأْخُودٌ
مِنْ زَنْمَتِي الشَّاةِ، وَهِيَ الْمَتَدَلِّتَانِ مِنْ أُذُنَيْهَا وَحَلَقَتْهَا. وَقَالَ الشَّهابُ: الزَّنَمَةُ - بَفَتْحَاتٍ -
مَا يَتَدَلَّى فِي حَلْقِ الْمَعِزِ، وَالْفَلَقَةُ مِنْ أُذُنِهِ تُشَقُّ فَتَتْرَكَ مَعْلَقَةً، فَشُبَّةٌ مِنْ انْتِسَابٍ لَغَيْرِ أَبِيهِ
بِذَلِكَ.

(٤) ديوان جرير ٩٤٠/٢، وَفِيهِ: وَضَعَا الْبَيْعِثَ، بَدَلُ: وَعَلَى الْبَيْعِثِ. وَاسْمُ الْبَيْعِثِ: خِدَاشُ بْنُ
بِشْرِ، ذَكَرَهُ ابْنُ سَلَامٍ فِي طَبَقَاتِ فَحُولِ الشَّعْرَاءِ ٥٣٣/٢ (فِي الطَّبَقَةِ الثَّانِيَةِ مِنْ طَبَقَاتِ
الْإِسْلَامِ). قَوْلُهُ: ضَعَا، أَي: صَاخَ مِنَ الْأَلَمِ.

(٥) الْبَيْتُ لِعَلْقَمَةَ بْنِ عَبْدَةَ الْفَحْلِ، وَهُوَ فِي دِيْوَانِهِ ص ٦٨ (بشرح الشنتمري)، وَهُوَ فِي الْأَغَانِي
١٩٩/٢١ بِرَوَايَةِ: مِزْهَرُّ صَدِيقٍ. قَوْلُهُ: مِزْهَرُّ: الْغُودُ يُضْرَبُ بِهِ، وَالشَّرْبُ: جَمَاعَةُ الشَّارِبِينَ،
وَرَنْمٌ: الْمُصَوِّتُ الْمَتْرَنُ.

(٦) شَرَحَ دِيْوَانُ عَلْقَمَةَ لِلشَّنْتَمِرِيِّ السَّالِفِ، وَقَالَ السَّمِينُ الْحَلَبِيُّ فِي الدُّرِّ الْمَصُونِ ٤٠٨/١٠:

وقال النَّصْرُ بْنُ شُمَيْلٍ: الْخُرْطُومُ الْخَمْرُ^(١). وَأَنشَدَ لِلْأَعْرَجِ الْمَغْنِيِّ:

تَظَلُّ يَوْمَكَ فِي لَهْوٍ وَفِي لَعِبٍ وَأَنْتَ بِاللَّيْلِ شَرَّابُ الْخَرَّاطِيمِ^(٢)
الصَّرَامُ: جِدَادُ النَّخْلِ.

الْحَرْدُ: الْمَنْعُ، مِنْ قَوْلِهِمْ حَارَدَتِ الْإِبِلُ: إِذَا قَلَّتْ أَلْبَانُهَا، وَحَارَدَتِ السَّنَةُ: قَلَّ
مَطَرُهَا وَخَيْرُهَا، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ وَالْقُتَيْبِيُّ^(٣).

وَالْحَرْدُ: الْغَضَبُ؛ قَالَ أَبُو نَصْرٍ أَحْمَدُ بْنُ حَاتِمٍ صَاحِبُ الْأَصْمَعِيِّ: وَهُوَ
مُخَفَّفٌ، وَأَنشَدَ:

إِذَا جِيَادُ الْخَيْلِ جَاءَتْ تَرْدِي مَمْلُوءَةً مِنْ غَضَبٍ وَحَرْدٍ^(٤)
وَقَالَ الْأَشْهَبُ بْنُ رُمَيْلَةَ:

أُسُودُ شَرِّى لَأَقْتُ أُسُودَ خَفِيَّةٍ نَسَاقُوا عَلَى حَرْدٍ دِمَاءِ الْأَسَاوِدِ^(٥)

= جُعِلَتْ كَالْأَنْفِ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَا يَبْدُو مِنَ الْوَجْهِ، فَلَيْسَتْ الْخُرْطُومُ الْخَمْرَ مُطْلَقًا. انْتَهَى. وَالذَّنُّ:
وَعَاءٌ كَبِيرٌ لِلْخَمْرِ وَغَيْرِهَا.

(١) تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٢٥٥/٦، وَالْكَشَافُ ١٤٣/٤، وَتَفْسِيرُ الرَّازِيِّ ٨٧/٣٠، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ
١٥٨/٢١. وَيَكُونُ مَعْنَى الْآيَةِ عَلَى هَذَا: سَنَحُدُّهُ عَلَى شَرْبِ الْخَمْرِ، وَاسْتَبْعَدَهُ الْمَصْنُفُ
كَمَا سِيرَدَ، وَذَكَرَ الزَّمَخْشَرِيُّ أَنَّهُ تَعَشَّفَ.

(٢) الْمَصَادِرُ السَّالِفَةُ (إِلَّا الْكَشَافَ) دُونَ نِسْبَةٍ، وَفِيهَا: طَرَبٌ، بَدَلٌ: لَعِبٌ. وَالْأَعْرَجُ الْمَغْنِيُّ:
هُوَ عَدِيٌّ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سُوَيْدِ الطَّائِي، مُخَضَّرٌ، يَنْظُرُ مَعْجَمَ الشُّعْرَاءِ ص ٨٥.

(٣) مَجَازُ الْقُرْآنِ ٢٦٥/٢، وَتَفْسِيرُ غَرِيبِ الْقُرْآنِ ص ٤٧٩. وَوَقَعَ فِي النُّسخِ الْخَطِيئَةُ وَالْمَطْبُوعُ:
أَبُو عُبَيْدَةَ، وَالْمُثَبِّتُ مِنْ تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ ١٦٦/٢١-١٦٧، وَالْكَلَامُ مِنْهُ، وَيَنْحُوهُ فِي زَادِ الْمَسِيرِ
٣٣٧/٨. وَقَدْ رَدَّ الطَّبْرِيُّ هَذَا الْقَوْلَ فِي تَفْسِيرِهِ ١٧٨/٢٣-١٧٩.

(٤) الرَّجَزُ لَقِيصَةُ بْنُ النَّصْرَانِيِّ كَمَا فِي الْحِمَاسَةِ ٢/٦٢٤ (بِشْرَحِ الْمَرْزُوقِيِّ). وَالرَّذَيَانُ: ضَرْبٌ
مِنَ الْمَشْيِ. قَالَ الْمَرْزُوقِيُّ.

(٥) مَجَازُ الْقُرْآنِ ٢٦٦/٢، وَتَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ١٧٨/٢٣، وَالْكَامِلُ ٧٤/١، وَالزَّاهِرُ ١/٤٤٥،
وَالْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٥/٣٥٠، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٣٣٧/٨. قَالَ الْجَوْهَرِيُّ فِي الصَّحَاحِ (شَرَى):
الْشَّرَى: طَرِيقٌ فِي سَلْمَى كَثِيرَةِ الْأُسْدِ، وَقَالَ فِي مَادَّةِ (خَفَى): قَوْلُهُمْ أُسُودُ خَفِيَّةٍ، كَقَوْلِهِمْ:

وقال ابن السكيت^(١) «وقد يجرّك» يقول: يجرّدك بالكسر جرّدأ، فهو جرّدان، ومنه قيل: أسد جارد ولُبوث حوارد، والجرّد: الانفراد، جرّد يجرّد جروداً: تنجّي عن قومه ونزل منفرداً ولم يخالطهم، وكوب جرود^(٢): معترّل عن الكواكب.

وقال الأصمعي: المُنجرّد: المنفرد في لغة هذيل. انتهى.
والجرّد القصد، جرّد يجرّد، بالكسر: قصد، ومنه: جرّدت جرّدك، أي: قصّدت قصدك، ومنه قول الشاعر:

أقبل سَيْلُ جاء من عندِ الله^(٣) يجرّد جرّد الجنّة المَغْلَة^(٤)

سورة القلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ت وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُورُونَ ﴿١﴾ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ﴿٢﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَسْنُونٍ ﴿٣﴾ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴿٤﴾ فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ﴿٥﴾ بِأَبْصَارِكُمُ الْمُنُونُ ﴿٦﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ هَضَلَ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْتَهِينَ ﴿٧﴾ فَلَا تَقْطِعْ السُّبُلَ الْمُكْذِبِينَ ﴿٨﴾ وَذُرّاً لَوْ تَذَرُهُنَّ

= أسود حلّة، وهما مأسدتان. اهـ. وينظر معجم البلدان ٢/ ٣٨٠، ٣/ ٣٣٠. والمراد بالأسود الشعاعان، كما في خزنة الأدب ٢٩/٦، وفيه استيفاء شرحه.

(١) نقله عنه الجوهري في الصحاح (جرّد) والقرطبي في تفسيره ١٦٧/٢١، ولم أقف عليه في إصلاح المنطق.

(٢) في الصحاح (جرّد) والكلام فيه (ونقله القرطبي ١٦٦-١٦٧/٢١): كوكب جرّد. وكذا في المعاجم الأخرى، وفي الدر المصون ٤١٣/١٠: كوكب حارّد، ولم أقف على من ذكرها.

(٣) في المطبوع: وجاء سيل كان من أمر الله. وهي رواية القراء في معانيه ١٧٦/٣، ونقله عنه صاحب الخزنة ١٠/ ٣٦٠.

(٤) إصلاح المنطق ص ٥٥، والكمال ٧٤/١، والصحاح (جرّد) وهو برواية المصنف في تفسير القرطبي ١٦٦/٢١. وجاء في ضرائر الشعر لابن عصفور ص ١٣٢ شاعراً على حذف الألف من اسم الله، ورده أبو حاتم كما في الخزنة ١٠/ ٣٦٠. انتهى.

فَذَاهِبُونَ ١٤ وَلَا تَطْعَمْ كُلَّ أَجَلٍ فِي مَقْعِدِهَا ١٥ هَكَذَا بِسْمَاءٍ وَيَسْمَعُونَ ١٦ مَعْقَابَ لِلْفَخْرِ مُعْتَكِبُ أَشِيرِ ١٧ عُنُقُ سَجَدَ ذَلِكَ فَوَيْفَ ١٨ أَلَمْ كُنْ لَهُ مَالِكٌ وَتَيْنِ ١٩ إِذَا تَنَتَنَى عَلَيْهِ وَابْتَسَلَ قَالَ لَعَلَّ طَوْ ٢٠ الْأَوَّلِينَ ٢١ سَمِعُوا عَلَى الْمَرْطُولِ ٢٢ إِنْ يَكُونُ نَحْوُ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَنْصَرُوا لِصِرْمَتِهَا مُصْبِحِينَ ٢٣ وَلَا يَسْتَوُونَ ٢٤ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وَهُمْ نَائِبُونَ ٢٥ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ٢٦ فَتَنَادَى مُصْبِحِينَ ٢٧ أَنْ أَتَعُوا عَلَى خُرُوجِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٢٨ فَأَنْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ ٢٩ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ٣٠ وَعَدُوا عَلَى خُرُوجِهِمْ قَدِيرِينَ ٣١ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَأَصَالُونَ ٣٢ بَلَى نَحْنُ بِمُحَرَّمُونَ ٣٣ أَوْسَطُهُمْ أَلْفٌ لَكُمُ لَوْلَا سُحِرُونَ ٣٤ قَالُوا سُبْحَنَ رَبَّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ٣٥ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوْنَهُ ٣٦ قَالُوا يَوْمَئِذٍ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ٣٧ عَسَىٰ رَبَّنَا أَنْ يُدْخِلَ هَٰذَا صَفْوًا مِنْهَا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ ٣٨ كَذَلِكَ الْقَدَابُ وَالْقَدَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَمْ يَكُنْ يُعْلَمُونَ ٣٩

هذه السورة مكيّة، قال ابن عطية (١): ولا خلاف فيها بين أحد من أهل التأويل. انتهى.

ومعظمها نزل في الوليد بن المغيرة وأبي جهل. ومناسبتها لما قبلها أنه فيما قبلها ذكر أشياء من أحوال السعداء والأشقياء، وذكر قدرته الباهرة وعلمه الواسع، وأنه تعالى لو شاء لخبف بهم، أو لأرسل عليهم حاصباً، وكان ما أخبر تعالى به هو ما تلقّاه رسول الله ﷺ بالوحي، وكان الكفار ينسبونه مِرَّةً إلى الشعراء، وامرأة إلى السحرة، وامرأة إلى الجنون، فبدأ سبحانه وتعالى هذه السورة ببراءته مما كانوا ينسبونه إليه من الجنون، وتعتظيم أجره على صبره على أذاهم، وبالثناء على خلقه العظيم.

٨٦١ (ق) حروف من حروف المعجم، نحو: «ص» و«ق»، وهو غير مؤعرب، كنعض الحروف التي جاءت مع غيرها مهملة من العوامل، والحكم على موضعها بالإعراب تخرّص.

٨٦٢ (ق) حروف من حروف المعجم، نحو: «ص» و«ق»، وهو غير مؤعرب، كنعض الحروف التي جاءت مع غيرها مهملة من العوامل، والحكم على موضعها بالإعراب تخرّص.

(١) المخزوم المجلد ٥/٣٤٥، في قوله: «ولا خلاف فيها بين أحد من أهل التأويل».

معاوية بن قُرَّة يرفعه أنه لوحٌ من نور، وعن ابن عباس أيضاً أنه آخِرُ حرف من حروف الرحمن. قال: الر، وحم، ونون، جاءت حروفاً مقطعة^(١)، وعن جعفر الصادق أنه نهرٌ من أنهار الجنة؛ لعلّه لا يصحُّ شيء من ذلك^(٢).

وقال أبو نصر عبد الرحمن القشيري في «تفسيره»: «ن» حرفٌ لم يُعرب، والمعروف أنه حرفٌ^(٣) من حروف المعجم، فلو كان كلمةً تامّةً أُعربَ كما أُعربَ القلم، فهو إذن حرفٌ هجاء كما في سائر مفاتيح السور. انتهى.

ومن قال: إنه اسمُ الدّواة أو الحوت، وزعمَ أنه مُقسَّم به كالقلم؛ فإن كان علماً فينبغي أن يُجرَّ، فإن كان مؤنثاً مُنِعَ الصّرف، أو مذكراً صُرف، وإن كان جنساً أُعربَ وتوّن، وليس فيه شيء من ذلك، فضَعُفَ القولُ به^(٤).

وقال ابنُ عطية: إذا كان اسماً للدّواة فإمّا أن يكون لغةً لبعض العرب، أو لفظةً أعجميةً عُرِبَتْ، قال الشاعر:

إذا ما الشّوقُ برّحَ بي إليهم ألَقْتُ النّونَ بالدّمعِ السّجومِ^(٥)
فمن جعله البّهْمُوتَ جعلَ القلمَ^(٦) هو الذي خلقه الله، وأمره بكتب الكائنات، وجعلَ الضميرَ في «يَسْطُرُونَ» للملائكة.

(١) قوله: قال الر، وحم... إلى هذا الموضع، من (به)، وهو كذلك في تفسير القرطبي ١٣٧/٢١، وينحوه في المحرر الوجيز ٣٤٥/٥.

(٢) تنظر هذه الأخبار في تفسير الطبري ١٤١/٢٣-١٤٢، وتفسير الثعلبي ٢٤٥/٦-٢٤٦، وتفسير البغوي ٣٧٤/٤، وتفسير القرطبي ١٣٦/٢١-١٣٨.

(٣) قوله: «لم يُعرب والمعروف أنه حرف» من (به) وهو أيضاً في تفسير القرطبي ١٣٨/٢١ والقول فيه بتقديم وتأخير.

(٤) ينحوه في الكشف ١٤٠/٤-١٤١.

(٥) تفسير الثعلبي ٢٤٧/٦، والمحرر الوجيز ٣٤٥/٥ (والكلام منه) وتفسير الرازي ٧٧/٣٠. وفي (ع) و(به): الشجون، بدل: السجوم. وقوله: ألَقْتُ النّونَ، أي: جعلتُ لها ليقّة (صوفةً فيها المداد).

(٦) في المحرر الوجيز ٣٤٥/٥ (والكلام منه): فمن قال: إنه اسمُ الحوت جعل القلم... الخ. والبّهْمُوت: اسم الحوت في قول الكلبي ومقاتل، كما في تفسير القرطبي ١٣٧/٢١.

ومن قال: هو اسمٌ للدَّواة جَعَلَ القَلَمَ المتعارف^(١) بأيدي الناس، نصَّ على ذلك ابنُ عباس، وجعلَ الضمير في «يَسْطُرون» للناس، فجاء القَسَمُ على هذا بمجموع أم الكتاب^(٢) الذي هو قِوَامُ للعلوم وأمور الدنيا والآخرة، فإن القلم أخو اللسان ومِطْيَةُ الفِطْنَةِ^(٣)، ونعمةٌ من الله عامَّة. انتهى.

وقرأ الجمهور «ن» بسكون النون وإدغامها في واو «والقلم» بغنة، وقومٌ بغير غنة، وأظهرها حمزةٌ وأبو عمرو وابنُ كثير وقالون وحفص^(٤).

وقرأ ابنُ عباس وابنُ أبي إسحاق والحسنُ وأبو السَّمَّال بكسر النون لالتقاء الساكنين^(٥)، وسعيدُ بنُ جبير وعيسى بخلاف عنه بفتحها^(٦)، فاحتمل أن تكون حركة إعراب، وهو اسمٌ للسورة، أقسمَ به وحُذِفَ حرفُ الجرِّ، فانتصبَ ومُنْع الصِّرف للعلمية والتأنيث، ويكون «والقلم» معطوفاً عليه.

واحتمل أن يكون لالتقاء الساكنين وأوثر الفتح تخفيفاً كـ «أَيْنَ».

و«ما» يحتمل أن تكون موصولة ومصدرية، والضمير في «يَسْطُرون» عائذٌ على الكُتَّاب لدلالة القلم عليهم، فإمَّا أن يُرادَ بهم الحَقَّة، وإمَّا أن يرادَ كُلُّ كاتب.

وقال الزمخشري: ويجوزُ أن يُرادَ بالقلم أصحابه، فيكون الضمير في «يَسْطُرون» لهم، كأنه قيل: وأصحاب القلم وَمَسْطُورَاتِهِمْ أو سَطَرِهِمْ^(٧). انتهى.

(١) في المحرر الوجيز ٣٤٥/٥: جعل القلم هذا المتعارف... إلخ.

(٢) في النسخ الخطية والمطبوع: على هذا المجموع أمر الكتاب. والتصويب من المصدر السالف.

(٣) قوله: ومِطْيَةُ الفِطْنَةِ، من (يه)، وهو في المصدر السالف، والكلام منه.

(٤) ينظر التيسير ص ١٨٣، والمحرر الوجيز ٣٤٦/٥، وتفسير القرطبي ١٣٥/٢١.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٩، والمحرر الوجيز ٢٤٦/٥، وتفسير القرطبي ١٣٥/٢١، ونُسبت

القراءة في زاد المسير ٣٢٦/٨ لابن عباس وأبي رزِين وقَتادة والأعمش.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٥٩، والمحرر الوجيز ٣٤٥/٥، وتفسير القرطبي ١٣٥/٢١. قال ابن

عطية: المعنى: اذْكُرْ نونَ. وجاء في زاد المسير ٣٢٦/٨ عن الحسن وأبي عمران

وأبي نُهَيْك: «نُ» بالضم.

(٧) المثبت من (يه)، وهو كذلك في الكشاف ١٤١/٤، والكلام منه، وفي (أ) و(ت) و(ع)

والمطبوع: تسطيرهم.

ما لا يجوز أن يُنطق به في الحقِّ المعصوم عليه السلام، نعمتكم في رجليه أشدُّ عطفاءً، ما إن ينهال
 من وقيل له سبحانه: زماناً أتيتُ بالجنون والنعمتُ لرؤيتك، فكقولهم: **يَسْبِحُ بِحَافِيكَ اللَّهُمَّ**
وَيُحَمِّدُكَ أَيُّهَا، والحمد لله **﴿وَمَنْ قَوْلَ الْبَيْدِ: نَسَمًا رَسَمًا مِنْ رُسْمِكَ لَا تَسَاءَلُهُ شَيْئًا**
وَأَفَرِدْتُ فِي الدُّنْيَا بِفَقْدِ عَشِيرَتِي وَفَارَقْنِي جَارٌ بَارَزْتُكَ تَأْفَعُ
أَي: وَهُوَ أَرْبَدٌ. انْتَهَى. وَهَذَا تَفْسِيرٌ مُعْنَى لَا تَفْسِيرٌ إِعْرَابٌ.

وفي «المنتخب» ^(٢) ما ملخصه: المعنى: انتفى عنك الجنون **بِنِعْمَةِ رَبِّكَ** أي:
 خصلتُ الصفة المصنوعة وزوال ^(٣) الصفة المذمومة بواسطة إنعام ربك **بِنِعْمَةِ رَبِّكَ**
 ثم قرَن ^(٤) بهذه الدعوى ما هو كالدليل القاطع على صحتها، لأنَّ نِعْمَةً كَانَتْ
 ظاهرة في حقِّه من كمال الفصاحة والعقل والسيرة الميرضية، والبراعة من كلِّ عيب
 والأصناف بكلِّ عكركمة، فحصل ذلك وظهوره جاري مجزئ اليقين في كونهم كاذبين
 في قولهم: إنه مجنون. **﴿وَأَنَّ لَكَ لَأَجْرًا﴾** في احتمال طعنهم، وفي دعاء الخلق إلى الله، فلا يمتنعك

ما قالوا عن الدعاء إلى الله.
﴿وَأَنَّ لَكَ لَأَجْرًا﴾ هذا كالتفسير لما تقدّم من قوله **﴿يَنْعَمُ رَبُّكَ﴾** وتعريف
 لمن رماه بالجنون أنه كذّب وخطأ، وأنَّ من كان ابتلك الأخلاق العروضية لا يضاف
 إليه **﴿وَأَنَّ لَكَ لَأَجْرًا﴾** في احتمال طعنهم، وفي دعاء الخلق إلى الله، فلا يمتنعك
 (١) ديوان البَيْدِ ص ٦٨ (بشرح الطوسي)، والبيضا من قصيدة يزني أنجاه أُرِيدَ، وروايته فيه:
 وَقَدْ كُنْتُ فِي أَكْثَافِ جَارٍ قَصِيَّةٍ أَفْأَرَقْنِي، وسؤال الزولية أعلاه في تفسير النجاشي ٢٤٩/٦
 وتفسير القرطبي ٢٨/١٤٠، والكلام فيهما، وقوله **﴿جَارٍ قَصِيَّةٍ﴾** أي: جَارٍ يُضَيُّ بِهِ. قاله
 الطوسي.

(٢) ذكر المصنف هذا الكتاب عن تفسير الآية (٣٦) من سورة البقرة، ونسبه لأبي عبد الله
 محمد بن أبي الفضل الطوسي، ولم ألق، على من نسبوا إليه عند غير المصنف، والكلام
 أعلاه بنحوه في تفسير الرازي ٣/٧٩-٨٠ دون نسبة، وتظهر توجية الجُرسي في معجم
 تفسير الأبيات ١٧/٢٩٩-٣٠١. يستدلُّ على صحة ما ذكره من أن **﴿جَارٍ قَصِيَّةٍ﴾** أي: جَارٍ يُضَيُّ بِهِ
 (٣) في المطبوع: وزال عنك، بدل: وزوال. والكلام بنحوه في تفسير الرازي ٣/٧٩
 (٤) في النسخ الخيلية والمطبوع: قُرِّرَ، والمثبت من المصدر السالف ٣/٨٠، وفيه (٥)

الجنونُ إليه، ولفظه يدلُّ على الاستعلاء والاستيلاء^(١). انتهى.

﴿وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا﴾ أي: على ما تحمَّلت من أثقال النبوة ومن أذاهم ممَّا ينسبون إليك ممَّا أنت لا تلتبسُ به من المعائب ﴿غَيْرَ مَمْنُونٍ﴾ أي: غيرُ مقطوع، مننتُ الحبلَ قطعته، وقال الشاعر:

غُبْسًا كَوَاسِبُ لَا يُمْنُ طَعَامُهَا^(٢)

أي: لا يُقطع.

وقال مجاهد: غير محسوب، وقال الحسن: غير مُكَدَّرٍ بالَمَنِّ، وقال الضَّحَّاك: بغير عمل، وقيل: غيرُ مُقَدَّر، وهو بمعنى قولِ مجاهد^(٣).

وقال الزمخشري: أو غير مَمْنُونٍ عليك لأنه ثوابٌ تستوجهه على عملك وليس بتفضُّل ابتداءً، وإنما تَمَنُّ الفَوَاضِلُ لا الأَجُورُ على الأعمال. انتهى. وفيه دسيئة الاعتزال^(٤).

﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ قال ابنُ عباس ومجاهد: دين عظيم ليس دينُ أحبِّ إلى الله تعالى منه^(٥).

(١) يعني في قوله: ﴿لَعَلَّ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾. عبارة تفسير الرازي ٨١/٣٠: وكلمة «على» للاستعلاء.
(٢) هو عجز بيت اللَّبِيد، وهو في ديوانه ص ٣٠٨، وصدَّره: لِمُعَقَّرٍ قَهْدٍ تَنَازَعَ شِلْوُهُ، غُبْسٌ... الخ، بالرفع، وهو الصواب، وأما رواية المصنف «غُبْسًا» ففي تفسير القرطبي ٢١/١٤١، وفيه عجز البيت فقط، وكذا وقع في «صحاح» الجوهري فيما ذكر ابنُ منظور في اللسان (من)، وذكر أنَّ الجوهري غلَطَ فيه، وينظر تمام كلام ابن منظور عليه ثمة، لكن البيت وردَ (وبتمامه) في مطبوع الصحاح على الجادة، والله أعلم. قوله: لِمُعَقَّرٍ، أي: من أجل مُعَقَّرٍ، وهذا المُعَقَّرُ (كما في القصيدة) ابنُ بقرة - وهو القَهْدُ - عُقِرَ في التراب، وَغُبْسٌ، أي: ذئاب، من الغُبْس، وهو لون الرماد.

(٣) ينظر تفسير الطبري ٢٣/١٤٩، والنكت والعيون ٦/٦١، وتفسير القرطبي ٢١/١٤١.

(٤) وذكر ابن المنير في الإنصاف (بهامش الكشف ٤/١٤١) أنَّ هذا الكلام سوء أدب من الزمخشري، وقد قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله» قيل: ولا أنت يا رسول الله؟! قال: «ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ورحمة». انتهى. وينظر صحيح مسلم (٢٨١٧-٢٨١٨).

(٥) تفسير البغوي ٤/٣٧٥، وتفسير القرطبي ٢١/١٤١، وهو في تفسير الثعلبي ٦/٢٤٩ مختصر.

وقالت عائشة: إِنَّ خُلُقَهُ كَانَ الْقُرْآنَ^(١).

وقال علي: هو أدبُ القرآن^(٢).

وقال قتادة: ما كان يَأْتَمُرُ به من أمر الله تعالى^(٣).

وقيل: سُمِّيَ عَظِيماً لاجتماع مكارم الأخلاق فيه^(٤) من كَرَمِ السَّجِيَّةِ وَبَرَاةِ^(٥) القريحة والمَلَكََةِ الجميلة وجُودَةِ الضرائب^(٦)، ما دعاه أحدٌ إلا قال: لبيك^(٧).

وقال: «إن الله بعثني لأَتَمِّمَ مكارمَ الأخلاق»^(٨).

ووصَّى أبا ذَرٍّ فقال: «وخالقِ الناسَ بِخُلُقِ حَسَنٍ»^(٩).

وعنه عليه السلام: «ما من شيء يُوضَعُ في الميزان أثقلَ من خُلُقٍ حَسَنٍ»^(١٠). وقال: «أحبُّكم إلى الله تعالى أحسنُكم أخلاقاً»^(١١).

(١) هو قطعة من حديث عائشة رضي الله عنها أخرجه مسلم (٧٤٦).

(٢) المحرر الوجيز ٣٤٦/٥، وتفسير القرطبي ١٤٢/٢١.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٤٩/٦، وتفسير البغوي ٣٧٥/٤، وتفسير القرطبي ١٤٢/٢١.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٥٠/٦، وتفسير القرطبي ١٤٣/٢١.

(٥) في المطبوع: ونزاهة.

(٦) جمع ضريبة، أي: الطبيعة والسَّجِيَّة. وينظر المحرر الوجيز ٣٤٦/٥.

(٧) جاء هذا الكلام ضمن حديث عن عائشة رضي الله عنها، أخرجه عنها أبو الشيخ في أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم ص ١٧-١٨، والواحد في أسباب النزول ص ٤٧١، وفي إسناده حسين بن علوان الكوفي، وهو متروك الحديث. ينظر ميزان الاعتدال ١/٤٩٥.

(٨) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٩٢/١٠ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ: «إنما بعثتُ...». وأخرجه عنه أحمد في المسند (٨٩٥٢) بلفظ: «إنما بعثت لأَتَمِّمَ صالح الأخلاق».

(٩) هو قطعة من حديثه صلى الله عليه وسلم، أخرجه أحمد في المسند (٢١٣٥٤) والترمذي في السنن (١٩٨٧) وقال: حديث حسن صحيح.

(١٠) هو عن أبي الدرداء (وليس عن أبي ذر كما يقتضيه السياق) أخرجه أحمد (٢٧٥١٧)، وأبو داود (٤٧٩٩)، والترمذي (٢٠٠٣)، وينظر سياق الكلام في تفسير القرطبي ١٤٣/٢١.

(١١) هو بنحوه قطعة من حديث جابر رضي الله عنه، أخرجه الترمذي (٢٠١٨)، وفي الباب عن أبي هريرة رضي الله عنه أخرجه أحمد (٨٨٢٢)، وتنظر بقية أحاديث الباب فيه.

والظاهر تعلق «بأيكم المفتون» بما قبله، أو قال أبو عثمان المازني: «تم الكلام في قوله: «وبصرون»، ثم استأنف قوله: «بأيكم المفتون» انتهى. فيكون قوله: «بأيكم المفتون» استفهاماً يُراد به الترداد بين أمرين، معلومٌ نفى الحكم عن أحدهما ويُعيّنه الوجود^(١)، وهو أن المؤمن ليس بمفتون ولا به فتون.^(٢)

وإذا كان متعلّقاً بما قبله - وهو قول الجمهور - فقال قتادة وأبو عبيدة حمز: الباء زائدة، والمعنى: أيكم المفتون؟^(٣) وزيدت الباء في المبتدأ كما زيدت في قولهم: بحسبك درهم، أي: حَسْبُكَ درهمٌ، والله أعلم بما يشعرون^(٤) قاله

وقال الحسن والضحاك والأخفش والباء ليست بزيادة، والمفتون بمعنى الفتنه، أي: بأيكم هي الفتنه والفساد الذي سمّوه جنونا^(٥).

وقال الأخفش أيضاً: بأيكم فتن المفتون - حذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه^(٦)، ففي قوله الأول جعل المفتون مصدراً، وهنا أبقاء اسم مفعول وتأوّل على حذف مضاف.

وقال مجاهد والفراء الباء بمعنى «في» أي: في أي فريقي منكم النوع المفتون؟ انتهى. فالباء ظرفية نحو: زيدٌ بالبصرة، أي: في البصرة - فيظهر من هذا القول أن الباء في القول قبله ليست ظرفية، بل هي سببية. قاله ابن جني^(٧).

وقال الزمخشري^(٨): أي المفتون: المجنون، لأنه فتن، أي: مُجرّن بالجنون، أو

(١) أي: تعيّن وجوده للأخر، كما هي عبارة روح المعاني ٣٣٧/٢٧. وكلام المازني في المحرر الوجيز ٣٤٦/٥.

(٢) ينحصر في مجاز القرآن ٢/٢٦٤، ورواه الزجاج في معانيه ٢٠٤/٥-٢٠٥، وقال: الباء في «بأيكم المفتون» لا يجوز أن تكون لغواً. وينظر المحرر الوجيز ٣٤٦/٥، وتفسير القرطبي

(٣) ١٤٤-١٤٥/٢٨. قاله قتادة (٢٥٧/٢) منسباً إلى حماد بن عيسى، وشيخه في توفيقه (٦). القول في المحرر الوجيز ٣٤٦/٥ وتفسير الرازي ٨٢/٣٠ وتفسير القرطبي ١٤٥/٢١ عن

(٤) الحسن والضحاك (١) منسباً إلى عيسى بن أبي داود، وشيخه في توفيقه (١٠). وينظر المحرر الوجيز ٣٤٦/٥. قاله قتادة (٢٥٧/٢) منسباً إلى حماد بن عيسى، وشيخه في توفيقه (٦).

(٥) معاني القرآن للفراء ١٧٣/٣، والكلام في المصدر السالف. قاله حماد بن عيسى، وشيخه في توفيقه (١١).

(٦) الكشف ١٤١/٤. قاله حماد بن عيسى، وشيخه في توفيقه (٦).

لأنَّ العرب يزعمون أَنَّهُ مِنْ تَخْيِيلِ الْجَنِّ يَتَوَهَّمُ الْفِتْيَانُ الْمُبَقَّلَاتُ مِنْهُمْ : انتهى .

وقرأ ابن أبي عَبدَةَ ^(١) في **أحكام المفتون** (يا أيها الذين آمنوا) فاعلموا أن الله تعالى

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ﴾ وعيدٌ للنضال، وهُمُ المجانين على الحقيقة حيث كانت لهم عقولٌ لم ينتفعوا بها ولا استعملوها في الشئ منها (النجاة به الرسل)، أوله يكون «أعلم» كناية عن جزاء الفريقين.

﴿لَا تُطِيعُوا الْكَاذِبِينَ﴾ (١) أي: الذين كذبوا بما أنزل الله عليكم من الوحي، وهذا نهى عن طواعيتهم في شيء مما دَعَوْهُ إليه (٣) من تعظيم أئمتهم.

﴿وَدُّوا لَوْ يُدْفِنُ﴾ «لَوْ» هنا على (وَأَيُّ بَعْضِ النُّجُوبِينَ) ^(٤) مصدرية بمعنى «أَنْ»، أي: ودُّوا إدهانَكَ ^(٥).

وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ أَجْزَعُهُمْ لَوْ نَعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [البقرة: ٩٦].

١٤٠. ومذهب الجمهور أن معصوم (وذكره محذوف) أي: ودُّوا إلهانك (١٤١) وحذف
 للدلالة بما بعده عليه: «وَالْوَقَائِقُ عَلَى بَابِهَا مَنْ كَوْنُهَا جَرَفًا لِمَا كَانَ سَيَقَعُ الْوُقُوعُ
 غَيْرُهُ، وَجَوَابُهَا مُحذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: كَسُرُّوا بِذَلِكَ، وَتِلْكَ أَلْفٌ فِي مَجْمَعِهَا لَا يَنْتَهِي عَنْهَا شَيْءٌ»
 رَغِيقُ قَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ وَالْمُضْحَاكُ وَغَطِيَّةُ السُّلْبِيِّ: «لَوْ تَذَنُّنُ» لَوْ تَكْفُرُ فَيَتَجَادُونَ، عَلَى
 كَفَرِهِمْ.

وعن ابن عباس أيضاً: لو بُرِّخَصُ لَهُمْ فَبُرِّخَصُون لَكَ

وَقَالَ فَتَادَةٌ: لَقَدْ تَذَهَّبَ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ فَيَهْوِي مَعَكَ. (٢)

[illegible]

(١) المحررة الوجيزه ٣٤٧/٥ يسما الى ٢٧٦ او راجعيا يسما الى ٢٧٦ معالي مستشاري

(٢) في (أ) و(ع) والمطبوع: فيما، بدل: في أتباع ما. والمثبت من (ت) و(ي) ١٧٠

(۳) نفی (به) مال الیمین: عدد ۱۱/۲۲۲، جلد ۱، ص ۲۷۷، راجع به مال الیمین (۳)

(٤) في (أ) والمطبوع: البصريين، بدل: بعض النحويين، وهو خطأ.

(٥) في النسخ الخطية والمطبوع والنهر المملد (بهاشم مطبوع البحر) ٧٦٨ (٧٦٨) في إيدانكم: وأثبت

اللفظة على الجادة. وينظر التعليق التالي.

(٦) في (أ) و(ب) والمطبوع بإدها نيكم، والمثبت من (ع) و(هـ) ١. نسخة رية مرسلة عنه سلف (٧)

1. *Journal of the American Medical Association*, 2000; 283: 2686-2692.

وقال الحسن: لو تُصَانِعُهُمْ فِي دِينِكَ فَيَصَانَعُونَكَ^(١) فِي دِينِهِمْ.

وقال زيد بن أسلم: لو تُنَافِقُ وَتُرَائِي فَيُنَافِقُونَكَ وَيُرَاؤُونَكَ^(٢).

وقال الربيع بن أنس: لو تَكْذِبُ فَيَكْذِبُونَ.

وقال أبو جعفر: لو تَضَعُفُ فَيَضَعِفُونَ.

وقال الكلبي والفرّاء: لو تَلَيَّنُ فَيَلَيِّنُونَ.

وقال أبان بن تغلب: لو تُحَابِي فَيُحَابُونَ. وقالوا غير هذه الأقوال^(٣).

وقال الفرّاء: الإِذْهَانُ التَّلِينُ^(٤).

وقال المفضل: النِّفَاقُ وتركُ المناصحة^(٥)، وهذا نقلُ أهل اللغة، وما قالوه لا يخرجُ عن ذلك، لأنَّ ما خالف ذلك هو تفسيرٌ باللازم.

و«يُذْهِتُونَ» عطفٌ على «تُذْهِنُ»، وقال الزمخشري^(٦): عُدِلَ به إلى طريق آخر، وهو أنْ جُعِلَ خَبَرٌ مبتدأً محذوف، أي: فهم يُذْهِتُونَ، كقوله: ﴿فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ﴾ [الجن: ١٣] بمعنى: ودُّوا لو تُذْهِنُ فهم يدهنون حينئذٍ، أو: ودُّوا إذهانَكَ فهم الآن يُذْهِتُونَ لِطَمَعِهِمْ فِي إِذْهَانِكَ. انتهى.

وجمهور المصاحف على إثبات النون، وقال هارون: إنه في بعض المصاحف: «فَيُذْهِتُونَ»^(٧)، ولنصبه وجهان:

(١) في (ت) والمطبوع: فيصانعوك، وفي (أ): فيصانعون، والمثبت من (ع) و(ب).

(٢) في تفسير البغوي ٣٧٧/٤: فيناقون، وفي تفسير القرطبي ١٤٧/٢١: فيناقون ويُرَاؤُونَ.

(٣) ينظر ما سلف من أقوال مفرقة في تفسير الطبري ١٥٦-١٥٧/٢٣، وتفسير الثعلبي ٢٥١/٦، والنكت والعيون ٦٢/٦، وتفسير البغوي ٣٧٧/٤، وزاد المسير ٢٣٣٠-٢٣٣١/٨، وتفسير القرطبي ١٤٦-١٤٧/٢١.

(٤) بنحوه في معاني الفرّاء ١٧٣/٣، وفي تفسير القرطبي ١٤٦/٢١ عنه: التلّين لمن لا يبنغي له التلّين.

(٥) تفسير القرطبي ١٤٨/٢١، والمفضل: هو ابنُ سَلَمَة.

(٦) الكشف ١٤٢/٤.

(٧) نقله عنه سيبويه في الكتاب ٣٦/٣، وجاء أيضاً عن سيبويه عن هارون في المصدر السالف.

أحدهما: أنه جواب «وَدُّوا» لتضمينه معنى «لَيْتَ».

والثاني: أنه على توهم أنه نطق بـ «أن» أي: وَدُّوا أن تُذهِنَ فيدهنوا، فيكون عطفاً على التوهم، ولا يجيء هذا الوجه إلا على قول من جعل «لو» مصدرية بمعنى «أن».

﴿وَلَا تُطِيعْ كُلَّ حَلَّافٍ مِّهِينٍ﴾ (١١) تقدّم تفسير «مِهِينٍ» وما بعده في المفردات، وجاءت هذه الصفات صفات مبالغة، ونُوسب فيها، فجاء «حَلَّافٍ»، وبعده «مِهِينٍ» لأن النون فيها مع الميم تواخ^(١)، ثم جاء «هَمَّازٍ مَشَّاءٍ بِنَمِيمٍ» بصفتي المبالغة، ثم جاء: «مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ»، فـ «مَنَّاعٍ» و«أثِيمٍ» صفتا مبالغة.

والظاهر أن «الخير» هنا يُراد به العموم فيما يطلق عليه خير.

وقيل: الخير هنا المال، يُريدُ: منَّاعٍ للمال، عَبَّرَ به عن الشُّحِّ.

«مُعْتَدٍ»^(٢): متجاوز الحد في الظلم.

وفي حديث شذاد بن أوس: قلت - يعني لرسول الله ﷺ -: وما العُتْلُ الزَّئِيمُ؟ قال: «الرَّجِيْبُ الجوف، الوثيرُ الخلق، الأَكُولُ الشَّرُوب، العَشُومُ الظُّلُوم»^(٣).

وقرأ الحسن: «عُتْلٌ» برفع اللام^(٤)، والجمهورُ بجَرِّها.

﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ قال الزمخشري: جعلَ جَفَاءً ودعوته أشدَّ مَعَايِبِهِ، لأنه إذا جفا وغلظ طبعه، قَسَا قلبه، واجترأ على كلِّ معصية، ولأنَّ الغالبَ أنَّ النُّطْفَةَ إذا خَبِثَتْ

= وهارون: هو ابنُ موسى الأزدي، نحويٌّ، ثقة صاحبُ قراءة، روى له الشيخان، ينظر تهذيب الكمال ١١٥/٣٠.

(١) أي: تقارب، فالنون في «مِهِينٍ» في رأس الآية مناسبة للميم في رؤوس الآيات بعدها.

(٢) المثبت من (يه). وفي (أ) و(ت) و(ع) والمطبوع: معناه، بدل: معتد، وهو تحريف.

(٣) هو في تفسير الثعلبي ٢٥٣/٦ وتفسير القرطبي ١٥٢/٢١، وأحكام القرآن للجصاص ٤٦٧/٣ بأطول منه. وأخرجه أحمد في المسند (١٨٩٩١) بنحوه عن عبد الرحمن بن عُثْم. قوله:

الوثير، من الوثارة، وهي كثرة الشحم. (اللسان «وثر» عن أبي زيد).

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٩، والكشاف ١٤٣/٤ (وسيدكرها المصنف عنه).

أبو عليّ الفارسي^(١): يجوز أن يعمل فيها «عُثِّلَ» وإن كان قد وُصف. انتهى.

وهذا على قول كوفي، ولا يجوز ذلك عند البصريين.

وقيل: «زَنِمَ»^(٢) لاسيما على قول من فسّره بالقبيح الأفعال.

وقال الزمخشري^(٣): متعلّق بقوله: «ولا تُطْع» يعني: ولا تُطْعَم مع هذه المثالب لأن كان ذا مال، أي: ليساره وحظّه من الدنيا، ويجوز أن يتعلّق بما بعده على معنى: لكونه متمولاً مستظهِراً بالبنين كذّب آياتنا، ولا يعمل فيه «قال» الذي هو جواب «إذا» لأن ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله، ولكن ما دلّت عليه الجملة من معنى التكذيب. انتهى.

وأما على الاستفهام فيحتمل أن يفسّر عاملٌ يدلّ عليه ما قبله، أي: أتكون طَوَاعِيَةً لأن كان، وقدره الزمخشري: أطيعه لأن كان. أو عاملٌ يدلّ عليه ما بعده^(٤)، أي: أكذّب أو جحد لأن كان.

وقرأ نافع في رواية اليزيدي^(٥) عنه: «إِنْ كَانَ» بكسر الهمزة، قال الزمخشري: والشرط للمخاطب، أي لا تُطْع كلّ حَلَّافٍ شارطاً يساره، لأنه إذا أطاع الكافر لَغِنَاهُ فكأنه اشترط في الطاعة الغنى، ونحو صرف الشرط إلى المخاطب صرفُ الترجي إليه في قوله: ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ﴾ [طه: ٤٤]. انتهى.

= (والكلام منه) إنما ذكر عن عاصم تسهيل الثانية. وينظر السبعة ص ٦٤٦، والتيسير ص ٢١٣، والنشر ١/٣٦٧، وتفسير القرطبي ١٥٦/٢١.

(١) نقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/٣٤٨.

(٢) يعني جواز عمل «زَنِمَ» في «أَنْ كَانَ»، وهو من كلام ابن عطية أيضاً.

(٣) الكشف ٤/١٤٣.

(٤) في (أ) والمطبوع: ما قبله، وهو خطأ.

(٥) في القراءات الشاذة ص ١٥٩: الزهري، ووقع في (ع) و(هـ) والكشاف ٤/١٤٣: الزبيدي.

وهو خطأ. وجاء في حاشية (ع) ما صورته: «أظنّها اليزيدي». اهـ. واليزيدي: هو يحيى بن

المبارك أبو محمد العدوي البصري، نحوي مقرئ ثقة، توفي سنة (٢٠٢)هـ ينظر غاية النهاية

وأقول: «إِنْ كَانَ» شرط، و«إِذَا تُتْلَى» شرط، فهو ممّا اجتمع فيه شرطان، وليس من الشروط المترتبة الوقوع، فالتأخر لفظاً هو المتقدم، والمتقدم لفظاً هو شرط في الثاني، فهو كقوله:

فَإِنْ عَثَرْتُ بَعْدَهَا إِنْ وَآلَتْ نَفْسِي مِنْ هَاتَا فَقُولَا لَا لَعَا^(١)
لأنّ الحامل على ترك تدبر آيات الله كونه ذا مالٍ وبنين، فهو مشغول القلب بذلك، غافل عن النظر والفكر، قد استولت عليه الدنيا وأبطرته.

وقرأ الحسن: «آثَا» على الاستفهام^(٢)، وهو استفهام توبيخ على قوله: القرآن أساطير الأولين؛ لمّا تليت عليه آيات الله.

ولمّا ذكر قبائح أفعاله وأقواله؛ ذكر ما يفعل به على سبيل التوعّد، فقال:
﴿سَنَسِيئُهُ عَلَى النَّارِطُورِ﴾ ^(٣) والسمة العلامة.

ولمّا كان الوجه أشرف ما في الإنسان، والأنف أكرم ما في الوجه لتقدميه - ولذلك جعلوه مكان العز والحمية واشتقوا منه الأنفة، وقالوا: حمي الأنف، شامخ العرنيين^(٤)، وقالوا في الدليل: جُدِعَ أنفه ورَغِمَ أنفه - وكان أيضاً ممّا تظهر السمات فيه لعلوه؛ قال: ﴿سَنَسِيئُهُ عَلَى النَّارِطُورِ﴾ ^(٥) وهو غاية الإذلال والإهانة والاستبلاذ، إذ صار كالبيهمة لا يملك الدفّع عن وسمه في الأنف، وإذا كان الوسم في الوجه شيئاً، فكيف به على أكرم عضو فيه؟! وقد قيل: الجمال في الأنف، وقال بعض الأدباء^(٦):

وَحُسْنُ الْفَتَى فِي الْأَنْفِ وَالْأَنْفُ عَاطِلٌ فَكَيْفَ إِذَا مَا الْخَالُ كَانَ لَهُ حَلِيًّا

(١) البيت لابن دُرَيْد، وهو في مقصورته ص ١٦٧ (بشرح ابن هشام اللخمي) قال الشارح: «وَأَلَّتْ»: نَجَتْ وَخَلَصَتْ، و«هَاتَا» بمعنى هذه، وقوله: «لَا لَعَا»؛ قال الخليل: «لَعَا» كلمة تقال عند العثرة.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٩-١٦٠.

(٣) العرنيين: الأنف، أو ما صُلِبَ من عظمه. ينظر القاموس.

(٤) يريد المصنف نفسه، ذكره عنه الصفدي في أعيان العصر ٤٧٩/٣، والعيني في عقد الجمان (حوادث سنة ٦٩٢) ص ١٩٧.

و«سَنَسِيْهُ» فعل مستقبل لم يتعَيَّن زمانه، فقال ابنُ عباس: هو الضَّرْبُ بالسَّيْفِ، أي: يُضْرَب به في وجهه وعلى أنْفِه، فيجِيءُ ذلك كالوَسْمِ^(١) على الأنف، وحَلَّ به ذلك يومَ بدر.

وقال المبرد: ذلك في عذاب الآخرة في جهنم، وهو تعذيبٌ بنارٍ على أنوفهم.

وقال آخرون: ذلك في يوم القيامة، أي: يُوسَمُ على أنْفِه بِسِمَةٍ يُعرفُ بها كفره وانحطاطُ قدره.

وقال قتادة وغيره: معناه: سنفعُلُ به في الدنيا من الدَّمِّ والمقت والإشهار بالشرِّ ما يَبْقَى فيه ولا يخفَى به، فيكون ذلك كالوَسْمِ على الأنف ثابتاً بيناً كما تقول: سأطوِّقُكَ طَوَّقَ الحمامة، أي: أثبتُ لك الأمرَ بيناً فيك، ونحو هذا أراد جرير بقوله:

لَمَّا وَضَعْتُ عَلَى الْفِرْزَدِيِّ مِيسَمِي^(٢)

وفي الوَسْمِ على الأنف تشويهٌ، فجاءت استعارته في المذمَّات بليغةً جداً.

قال ابن عطية^(٣): وإذا تأملتَ حال أبي جهل ونظرائه وما ثبتَ لهم في الدنيا من سوءِ الأخْدُوثةِ رأيتَ أنهم قد وُسِمُوا على الخراطيم. انتهى.

وقال أبو العالية ومقاتل واختاره الفراء: يسودُّ وجهه قبل دخول النار، وذكر الخراطوم والمراد الوجهُ، لأنَّ بعضَ الوجه يؤدِّي عن بعض.

وقال أبو عبد الله الرازي^(٤): إنما بالغَ الكفار في عداوة الرسول ﷺ بسبب

(١) في المحرر الوجيز ٣٤٩/٥ (والكلام فيه): الوسم.

(٢) سلف في تفسير المفردات.

(٣) المحرر الوجيز ٣٤٩/٥، والأقوال السالفة كلها فيه.

(٤) في تفسيره ٨٦/٣٠، والكلام السالف قبله فيه. وينظر معاني الفراء ١٧٤/٣، وتفسير الثعلبي ٢٥٤-٢٥٥، وتفسير القرطبي ١٥٨/٢١.

الْأَنفَةِ وَالْحَمِيَّةِ، فَلَمَّا كَانَ مَنْشَأُ هَذَا^(١) الْإِنْكَارِ هُوَ الْأَنفَةُ وَالْحَمِيَّةُ؛ عَبَّرَ^(٢) عَنْ هَذَا الْإِنْكَارِ بِقَوْلِهِ: ﴿سَتَسِيئُ عَلَى الْقَرْطُوبِ﴾ انتهى كلامه.

وفي استعارة «الخرطوم» مكان «الأنف» استهانة واستخفاف، لأنَّ حقيقة الخرطوم هو للسباع.

وتلخص من هذا أن قوله: ﴿سَتَسِيئُ عَلَى الْقَرْطُوبِ﴾ أهو حقيقة أم مجاز؟ وإذا كان حقيقة فهل ذلك في الدنيا أو في الآخرة؟ وأبعد النَّصْرُ بْنُ شُمَيْلٍ فِي تَفْسِيرِهِ «الْخَرْطُومَ» هُنَا بِالْخَمْرِ، وَأَنَّ مَعْنَاهُ: سَنَحْذُهُ عَلَى شُرْبِهَا^(٣).

ولمَّا ذَكَرَ الْمُتَّصِفَ بِتِلْكَ الْأَوْصَافِ الذَّمِيمَةِ - وَهُمْ كِفَارُ قَرِيشَ - أَخْبَرَ تَعَالَى بِمَا حَلَّ بِهِمْ مِنَ الْإِبْتِلَاءِ بِالْقَحْطِ وَالْجُوعِ بِدَعْوَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرٍّ، وَاجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سَنِينَ كَسَنِي يَوْسُفَ» الْحَدِيثَ^(٤). ﴿كَأَمْ بَلَوْنَا أَهْبَابَ لَبَنَةِ﴾ الْمَعْرُوفِ خَبْرُهَا عِنْدَهُمْ، كَانَتْ بِأَرْضِ الْيَمَنِ بِالْقُرْبِ مِنْهُمْ قَرِيبًا مِنْ صَنْعَاءَ لِرَجُلٍ كَانَ يُؤَدِّي حَقَّ اللَّهِ مِنْهَا، فَمَاتَ فَصَارَتْ إِلَى وَلَدِهِ، فَمَنْعُوا النَّاسَ خَيْرَهَا وَبَخِلُوا بِحَقِّ اللَّهِ تَعَالَى، فَأَهْلَكَهَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْ حَيْثُ لَمْ يُمَكِّنْهُمْ دَفْعَ مَا حَلَّ بِهَا^(٥).

وقيل: كَانَتْ بِصُورَانَ عَلَى فَرَاسَخٍ مِنْ صَنْعَاءَ لِنَاسٍ بَعْدَ رَفْعِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامِ.

وكان صاحبها يترك للمساكين ما أخطأه المِنْجَلُ وما في أسفل

(١) فِي (أ) وَ(ت) وَ(ع) وَالْمَطْبُوعِ: شَاهِدٌ، بَدَلٌ: مَنْشَأُ هَذَا. وَهِيَ غَيْرُ مَجُودَةٍ فِي (بِه)، وَالْمَثْبُوتُ مِنْ تَفْسِيرِ الرَّازِيِّ وَالْكَلَامِ مِنْهُ.

(٢) فِي الْمَصْدَرِ السَّالِفِ: فَلَمَّا كَانَ مَنْشَأُ هَذَا الْإِنْكَارِ هُوَ الْأَنفَةُ وَالْحَمِيَّةُ كَانَ مَنْشَأُ عَذَابِ الْآخِرَةِ هُوَ هَذِهِ الْأَنفَةُ وَالْحَمِيَّةُ، فَعَبَّرَ... الْخ.

(٣) يَنْظُرُ تَفْسِيرَ الثَّعْلَبِيِّ ٢٥٥/٦، وَتَفْسِيرَ الْقُرْطُبِيِّ ١٥٩/٢١، وَسَلَفَ الْقَوْلِ فِي تَفْسِيرِ الْمَفْرَدَاتِ.

(٤) هُوَ شَطْرُ مَنْ حَدَّثَ أَبِي هُرَيْرَةَ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٧٢٦٠) وَابْنُ خَرَّازٍ (٦٢٠٠) وَمُسْلِمٌ (٦٧٥).

(٥) فِي (أ) وَ(ت) وَالْمَطْبُوعِ: بِهِمْ؛ وَالْمَثْبُوتُ مِنْ (ع) وَ(بِه) وَهُوَ كَذَلِكَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ ٢١/١٦٠، وَالْكَلَامِ فِيهِ.

الْأَكْذَاسُ^(١)، وما أخطأه القِطَافُ من العِنبِ، وما بقيَ على البِساطِ تحت النَّخْلَةِ إذا صُرِمَتْ، فكان يجتمعُ لهم شيءٌ كثير، فلمَّا ماتَ قال بَنُوهُ: إِنَّ فَعَلْنَا ما كان يفعلُ أبونا ضاقَ علينا الأمر، ونحن أولو عِيَال، فحلفُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ فِي السَّدَفِ خُفْيَةً مِنَ الْمَسَاكِينِ، ولم يستثنوا في يمينهم^(٢).

والكاف في ﴿كَا بَلَوْنَا﴾ في موضع نصب^(٣)، و«ما» مصدرية، وقيل: بمعنى «الذي»، و«إِذْ» معمول لـ «بَلَوْنَاهُمْ».

﴿لَيَصْرِمُنَّهَا﴾ جواب القسم لا على منطوقهم؛ إذ لو كان على منطوقهم لكان: «لَنَصْرِمُنَّهَا» بنون المتكلمين، والمعنى: لَيَجِدُنَّ ثَمَرَهَا إِذَا دَخَلُوا فِي الصَّبَاحِ قَبْلَ خُرُوجِ الْمَسَاكِينِ إِلَى عَادَتِهِمْ مَعَ أَبِيهِمْ.

﴿وَلَا يَسْتَنُونَ﴾ أي: وَلَا يَنْتَنُونَ عَمَّا عَزَمُوا عَلَيْهِ مِنْ مَنَعَ الْمَسَاكِينِ^(٤).

وقال مجاهد: معناه: لَا يَقُولُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، بل عزموا على ذلك عَزَمَ مِنْ يَمْلِكُ أَمْرَهُ^(٥).

وقال الزمخشري^(٦) متبعا قول مجاهد وَلَا يَقُولُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ: فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ سُمِّيَ اسْتِثْنَاءً وَإِنَّمَا هُوَ شَرْطٌ؟

قلت: لأنه يؤدي مؤدًى الاستثناء من حيث إنَّ معنى قولك: لَأُخْرِجَنَّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، وَلَا أُخْرِجُ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ، واحد. انتهى.

(١) جمع كُذَس، وهو ما يُجمع من حَبِّ محصود، أو تمرٍ أو غيره في البَيْدَر.

(٢) بعده في الكشاف ١٤٤/٤ (والكلام فيه): فَأَحْرَقَ اللَّهُ جَنَّتَهُمْ. والخبر بنحوه في تفسير الثعلبي ٢٥٥/٦-٢٥٦. قوله: السَّدَف، هو سواد الليل، أو الصُّبْحُ وإقباله، وهو المناسب للآية. ينظر القاموس (سدف).

(٣) أي: في محل نصب صفة لمصدر مقدّر، أي: بلوناهم ابتلاءً مثل ما بَلَوْنَا.

(٤) المحرر الوجيز ٣٤٩/٥.

(٥) المصدر السالف، وقول مجاهد هو ما جاء في صدر الكلام، وهو قول الأكثرين كما في زاد المسير ٢٣٥/٨، وهو في النكت والعيون ٦٧/٦ دون نسبة.

(٦) الكشاف ١٤٤/٤.

﴿تَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ﴾ وقرأ النخعي: «طَيْف»^(١).

قال الفرّاء: والطائِفُ الأمرُ الذي يأتي بالليل. ورُدَّ عليه بقوله: ﴿إِذَا مَسَّهُمْ طَافٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ﴾ [الأعراف: ٢٠١] فلم يتخصَّص بالليل^(٢).

و«طائف» مبهم، ف قيل: هو جبريل عليه السلام اقتلَعَهَا وطاف بها حول البيت، ثم وضعَهَا حيث مدينة الطائف اليوم، ولذلك سُميت بالطائف، وليس في أرض الحجاز بلدة فيها الماء والشجر والأعابُ غيرها^(٣).

وقال ابن عباس: طائف من أمر ربك.

وقال قتادة: عذاب من ربك.

وقال ابن جريج^(٤): عنق من نارٍ خرج من وادي جهنم.

﴿فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ﴾ قال ابن عباس: كالرَّمَادِ الأسود، والصَّرِيم: الرَّمَادُ الأسود بلغة خزيمه^(٥).

وعنه أيضاً: الصَّرِيم رملة باليمن معروفة لا تُتبت، فشَبَّهَ جَنَّتَهُمُ بِهَا^(٦).

وقال الحسن: صُرِمَ عنها الخير، أي: قُطِعَ، فالصَّرِيم بمعنى مَصْرُوم^(٧).

وقال الثوري: كالصُّبْح من حيث ابيضَّت، كالزَّرْع المحصود^(٨).

(١) القراءات الشاذة ص ١٦٠، وهي في المصدر السالف دون نسبة.

(٢) بنحوه في معاني القرآن للفرّاء ٣/١٧٥، وبلغظه في المحرر الوجيز ٥/٣٤٩.

(٣) تفسير القرطبي ٢١/١٦١، وليس في هذا الكلام ما يصح.

(٤) تحرف في (أ) والمطبوع إلى: جرير. وتنتظر هذه الأقوال في النكت والعيون ٦/٦٧، وتفسير القرطبي ٢١/١٦٣.

(٥) تفسير البغوي ٤/٣٧٩، والمحرر الوجيز ٥/٣٤٩ (وفيه جذيمة، بدل: خزيمة) وتفسير القرطبي ٢١/١٦٤.

(٦) المحرر الوجيز ٥/٣٤٩.

(٧) تفسير الثعلبي ٦/٢٥٦، وتفسير البغوي ٤/٣٧٩، وتفسير القرطبي ٢١/١٦٥.

(٨) المحرر الوجيز ٥/٣٤٩، وتفسير القرطبي ٢١/١٦٥.

وقال مُؤرِّج: كالرملة انصَرَمَتْ من معظم الرَّمَل، والرملة: لا تُنبت شيئاً ينفع^(١).

وقال الأخفش: كالصُّبْح انصَرَمَ من الليل^(٢).

وقال المبرِّد: كالنهار فلا شيء فيها^(٣).

وقال شَمِر: الصَّريُّم الليل، والصَّريُّم النهار، أي: يَنْصَرِمُ هذا عن ذاك، وذاك عن هذا^(٤).

وقال الفراء والقاضي منذر بن سعيد وجماعة: الصَّريُّم الليل من حيث اسودَّت جَنَّتْهم^(٥).

﴿فَنَادَوْا﴾: دعا بعضهم بعضاً إلى المضيِّ إلى ميعادهم: ﴿أَنْ أَغْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ﴾.

قال الزمخشري^(٦): فَإِنْ قُلْتَ: هَلَّا قِيلَ: اغْدُوا إِلَى حَرْثِكُمْ، وما معنى «على»؟

قلت: لَمَّا كَانَ الْغَدُوُّ إِلَيْهِ لِيَضْرِبُوهُ وَيَقْطَعُوهُ؛ كَانَ غَدُوًّا عَلَيْهِ، كَمَا تَقُولُ: غَدَا عَلَيْهِمُ الْعَدُوُّ، وَيَجُوزُ أَنْ يُضْمَنَ الْغَدُوُّ مَعْنَى الْإِقْبَالِ، كَقَوْلِهِمْ: يُغْدِي عَلَيْهِ بِالْجَفْنَةِ وَيُرَاح، أَي: فَأَقْبِلُوا عَلَى حَرْثِكُمْ بَاكِرِينَ. انتهى.

واستسلفَ الزمخشريُّ أَنَّ «غَدَا» يَتَعَدَّى بِـ «إِلَى»، وَيَحْتَاجُ ذَلِكَ إِلَى نَقْلِ بَحِثٍ يَكْثُرُ ذَلِكَ فِيصِيرُ أَصْلًا فِيهِ، وَيَتَأَوَّلُ مَا خَالَفَهُ، وَالَّذِي فِي حَفْظِي أَنَّهُ مَعْدَى بِـ «عَلَى» كَقَوْلِ الشَّاعِر:

(١) تفسير الثعلبي ٢٥٦/٦، وتفسير القرطبي ١٦٥/٢١، وهو بنحوه في صحيح البخاري (تفسير سورة القلم) دون نسبة.

(٢) تفسير كل من الثعلبي ٢٥٦/٦، والبيهقي ٣٧٩/٤، والقرطبي ١٦٥/٢١.

(٣) الكامل ٣٠٥/١ (ونقله عنه القرطبي ١٦٥/٢١)، وذكر المبرِّد أيضاً أَنَّ الصَّريُّم الليل المظلم وقال: فهو من الأضداد.

(٤) بنحوه في تهذيب اللغة ١٨٥/١٢، وبلفظه في تفسير القرطبي ١٦٥/٢١.

(٥) المحرر الوجيز ٣٤٩/٥، وفي معاني الفراء ١٧٥/٣: فأصبحت كالصَّريِّم: كالليل المسود.

(٦) الكشف ١٤٤/٤.

وَقَدْ أَغْدُو عَلَى ثُبَّةٍ كَرَامٍ نَشَاوَى وَاجِدِينَ لِمَا نَشَاءُ^(١)
وكذا عُدِّي مرادفُه؛ قال الشاعر^(٢):

بَكَرْتُ عَلَيْهِ^(٣) غُدْوَةً فَرَأَيْتُهُ قُعُوداً لَدَيْهِ^(٤) بِالصَّرِيمِ عَوَاذِلُهُ^(٥)
﴿إِنْ كُنْتُمْ صَرِيمِينَ﴾ الظاهر أنه من صِرَامِ النَّخْلِ، قيل: ويحتمل أن يريد: إن كنتم أهل عزم وإقدام على رأيكم، من قولك: سيفٌ صارمٌ.
﴿يَنْخَفَتُونَ﴾: يُخَفُونَ كلامهم خوفاً من أن يشعر بهم المساكين.

﴿أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا﴾ أي: يتخافتون بهذا الكلام وهو «لَا يَدْخُلْنَهَا» و«أَنْ» مصدرية، ويجوز أن تكون تفسيرية.

وقرأ عبد الله وابن أبي عبلة: «لَا يَدْخُلْنَهَا» بإسقاط «أَنْ»^(٦) على إضمار: يقولون، أو على إجراء «يتخافتون» مجرى القول، إذ معناه: يُسَارُونِ الْقَوْلَ.
والنهي عن الدُّخُولِ نهْيٌ عن التمكن منه، أي: لَا تُمَكِّنُوهُمْ مِنَ الدُّخُولِ فیدخلوا.

﴿وَعَدَدًا عَلَى حَرِّ قَدِيرٍ﴾ أي: على قصد وقدرة في أنفسهم يظنون أنهم تمكّنوا من مُرادهم، قال معناه ابن عباس^(٧)، أي: قاصدين إلى جَنَّتِهِمْ بسرعة، قادرين عند أنفسهم على صِرَامِهَا.

(١) البيت لزهير، وهو في ديوانه ص ٧٢، وفيه شَرَبٌ، بدل: ثُبَّة، أي: جماعة، والشَّرَب جمع شارب، ونَشَاوَى جمع نَشْوَان، مثل سَكْرَان وسَكَّارَى.

(٢) من قوله: وقد أغدو على... إلى هذا الموضع ليس في (أ) والمطبوع.

(٣) في (هـ): عليهم.

(٤) في (أ) والمطبوع: عليه.

(٥) البيت لزهير، وهو في ديوانه ص ١٤٠.

(٦) المحرر الوجيز ٣٥٠/٥، وهي في الكشاف ١٤٤/٤ عن ابن مسعود فقط، وجاء في القراءات الشاذة ص ١٦٠ عنه: لَا يَدْخُلْنَهَا، بسكون النون (دون ذكر حذف «أَنْ»).

(٧) تفسير الطبري ١٧٦/٢٣، وتفسير الثعلبي ٢٥٦/٦، والكلام في تفسير القرطبي ١٦٦/٢١.

قال أبو عبيدة والقُتَيْبِيُّ: «على حَرْدٍ»: على مَنَعٍ^(١)، أي: قادرين في أنفسهم على منع المساكين من خيرها، فجزاهم الله بأن منعههم خيرها.

وقال الحسن: «على حَرْدٍ» أي: حاجة وفاقة^(٢).

وقال السُّدِّيُّ وسفيان: «على حَرْدٍ» على غضب^(٣)، أي: لم يقدروا إلا على حَقِّ وغضب بعضهم على بعض^(٤).

وقيل: «على حَرْدٍ»: على انفراد، أي: انفردوا دون المساكين^(٥).

وقال الأزهري: «حَرْدٍ» اسم قريتهم^(٦).

وقال السُّدِّيُّ: اسم جَنَّتِهِمْ^(٧) أي: عَدَوْا على تلك الجنة «قَادِرِينَ» على صِرَامِهَا عند أنفسهم، أو مقدِّرين أن يَتِمَّ لهم مرادُّهم من الصُّرَامِ.

قيل: ويحتمل أن يكون من التقدير بمعنى التضيق، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ فُيِّرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ﴾ [الطلاق: ٧]، أي: مضيقين على المساكين إذ حرَّموهم ما كان أبوهم يُنِيلُهُمْ منها^(٨).

﴿فَلَمَّا رَأَوْهَا﴾ أي: على غير الحالة التي كانوا عَهِدُوهَا عليها من هلاكها وذهاب ما فيها من الخير ﴿قَالُوا إِنَّا لَصَالُونَ﴾ أي عن الطريق إليها. قاله قتادة، وذلك في أوَّل وصولهم أنكروا أنها هي، واعتقدوا أنهم أخطؤوا الطريق إليها، ثم وَضَحَ لهم أنها هي، وأنه أصابها من عذاب الله ما أذهب خيرها.

(١) مجاز القرآن ٢/ ٢٦٥، وتفسير غريب القرآن ص ٤٧٩، وتفسير القرطبي ٢١/ ١٦٦.

(٢) تفسير الطبري ٢٣/ ١٧٨، وتفسير القرطبي ٢١/ ١٧٨.

(٣) ينظر وسيط الواحدي ٤/ ٣٣٨، والنكت والعيون ٦/ ٦٩، وتفسير القرطبي ٢١/ ١٦٧.

(٤) الكشف ٤/ ١٤٥.

(٥) تفسير القرطبي ٢١/ ١٦٧، وسلف معناه في المفردات.

(٦) تهذيب اللغة ٤/ ٤١٤ (وذكره الأزهري رواية عن بعض التفسير)، وتفسير القرطبي ٢١/ ١٦٧.

(٧) تفسير الثعلبي ٦/ ٢٥٦، والنكت والعيون ٦/ ٦٩، وزاد المسير ٨/ ٣٣٦، وتفسير القرطبي

٢١/ ١٦٨.

(٨) بنحوه في المحرر الوجيز ٥/ ٣٥٠.

وقيل: «الضَّالُّون» عن الصواب في عُذُونَا على نِيَّةٍ مَنَعَ المساكين فقالوا: ﴿بَلْ نَحْنُ مُخْرَجُونَ﴾ (٢٧) ﴿خَيْرَهَا لِحِبَانَتِنَا﴾ (١) على أنفسنا.

﴿قَالَ أَوْسَطُهُمْ﴾ أي: أفضلهم وأرجحهم عقلاً: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ﴾ أَنْبَهُهُمْ ووبَّخهم على تركهم ما حَضَّهم عليه من تسبيح الله، أي: ذكره وتنزيهه عن السوء، ولو ذكروا الله وإحسانه إليهم لامتثلوا ما أَمَرَ به من مواساة المساكين، واقتفوا سنة أبيهم في ذلك، فلَمَّا عَقَلُوا عن ذِكْرِ الله تعالى وعزموا على منع المساكين ابتلاههم الله. وهذا يدلُّ على أَنَّ أوسطهم كان قد تقدَّم إليهم وحرَّضهم على ذِكْرِ الله تعالى.

وقال مجاهد وأبو صالح: كان استنأؤهم «سبحان الله» (٢).

قال النحاس: جعل مجاهد التسبيح موضع «إن شاء الله» لأنَّ المعنى تنزيهه أن يكون شيء إلا بمشيئته (٣).

وقال الزمخشري: لالتقائهما (٤) في معنى التعظيم لله، لأنَّ الاستثناء تفويضٌ إليه، والتسبيح تنزيهٌ له، وكلُّ واحدٍ من التفويض والتنزيه تعظيمٌ له. انتهى.

وقيل: ﴿لَوْلَا تُسَبِّحُونَ﴾: تستغفرون. وَلَمَّا أَنْبَهُهُمْ رَجَعُوا إلى ذِكْرِ الله تعالى واعترفوا على أنفسهم بالظُّلم وبادرُوا إلى تسبيح الله تعالى فقالوا: ﴿سُبِّحَنَ رَبَّنَا﴾؛ قال ابن عباس: أي: نستغفر الله من ذنوبنا (٥).

ولَمَّا أَقْرَأُوا بظلمهم لَمْ يَعْصُوا بعضاً وجعلَ اللَّوْمَ في حِيزٍ غيره، إِذْ كَانَ منهم مَنْ زَيْنَ، ومنهم مَنْ قَبِلَ، ومنهم مَنْ أَمَرَ بِالْكَفِّ، ومنهم مَنْ عَصَى الْأَمْرَ، ومنهم مَنْ سَكَتَ على رِضَا منه (٦).

(١) في المطبوع: بخيانتنا، وهو تحريف. ينظر الكشاف ٤/١٤٥.

(٢) ينظر تفسير الطبري ٢٣/١٨٢، والمحزر الوجيز ٥/٣٥٠، وتفسير القرطبي ٢١/١٦٩.

(٣) هو في تفسير القرطبي ٢١/١٦٩ عن النحاس، ولم أقف عليه عنده.

(٤) يعني التسبيح والاستثناء، والكلام في الكشاف ٤/١٤٥.

(٥) تفسير القرطبي ٢١/١٦٩.

(٦) بنحوه في الكشاف ٤/١٤٥.

ثم اعترفوا بأنهم طَعَوْا، وَتَرَجَّوْا انتظارَ الْفَرَجِ في أن يُبَدِّلَهُمْ خيراً من تلك الجنة.

﴿عَسَىٰ رَبَّنَا أَن يُبَدِّلَنَا﴾ أي: بهذه الجنة ﴿خَيْرًا مِّنْهَا﴾.

وتقدّم في «الكهف» [٨١] الخلاف في تخفيف «يبدلنا» وتثقيلها منسوباً إلى القراء^(١).

﴿إِنَّا إِلَٰك رَبَّنَا رَغِبُونَ﴾ أي: طالبون بإصَالَ الخير إلينا منه.

والظاهر أن أصحاب هذه الجنة كانوا مؤمنين، أصابوا معصيةً وتابوا.

وقيل: كانوا من أهل الكتاب^(٢).

وقال عبد الله بن مسعود: بلغني أن القوم دَعَوْا الله وأخلصوا، وَعَلِمَ الله منهم الصِّدْقَ فأبدلهم بها جنةً يقال لها: الْحَيَّوان، فيها عَنَبٌ، يَحْمِلُ البَغْلُ منها العنقودَ.

وقال أبو خالد اليماني: رأيتُ الجنةَ^(٣) وكلُّ عنقودٍ منها كالرجلِ الأسودِ القائم.

وعن مجاهد: تابوا فأبدلوا خيراً منها^(٤).

وقال القشيري: المعظم يقولون: إنهم تابوا وخلصوا. انتهى.

وتوقَّفَ الحسنُ في كونهم مؤمنين وقال: أكانَ قولهم: ﴿إِنَّا إِلَٰك رَبَّنَا رَغِبُونَ﴾ إيماناً أو على حدٍّ ما يكون من المشركين إذا أصابتهم الشدة؟^(٥)

﴿كَذَٰلِكَ الْفَلَّاحُ﴾ هذا خطابٌ للرسول ﷺ في أمرٍ قريش.

(١) قرأ نافع وأبو عمرو: «يُبَدِّلَنَا» بالتشديد، وباقي السبعة بالتخفيف. ينظر السبعة ص ٣٩٧، والتيسير ص ١٤٥.

(٢) سلف (في قول) أن هذه القصة كانت بعد رفع عيسى عليه السلام.

(٣) من قوله: يقال لها الحيوان... إلى هذا الموضع سقط من (أ) والمطبوع، وهذا القول والذي قبله في تفسير الثعلبي ٢٥٧/٦ وتفسير القرطبي ١٧٠/٢١.

(٤) الكشاف ١٤٥/٤، وينحوه في زاد المسير ٣٣٩/٨ دون نسبة.

(٥) هذا القول وقول القشيري قبله في تفسير القرطبي ١٧٠/٢١.

قال ابن عطية^(١): والإشارة بـ «ذلك» إلى العذاب الذي نَزَلَ بالجنة، أي: كذلك العذاب، أي: الذي ينزلُ بقريش بغتةً، ثم عذابُ الآخرة بعد ذلك أشدُّ عليهم من عذاب الدنيا.

وقال كثير من المفسرين: العذاب النازل بقريش المماثل لأمر الجنة هو الجَدْبُ الذي أصابهم سبع سنين حتى رأوا الدُّخانَ وأكلوا الجلود. انتهى.

وقال الزمخشري^(٢): مثلُ ذلك العذاب الذي بلونا به أهل مكة وأصحاب الجنة عذاب الدنيا، ولعذابُ الآخرة أشدُّ وأعظمُ منه. انتهى.

وتشبيهه بلاء قريش ببلاء أصحاب الجنة هو أن أصحاب الجنة عزموا على الانتفاعِ بشمرها وجرمان المساكين، فقلب الله تعالى عليهم وحرّمهم، وأن قريشاً حين خرجوا إلى بدر حلفوا على قتل الرسول ﷺ وأصحابه، فإذا فعلوا ذلك رجعوا إلى مكة، وطافوا بالكعبة، وشربوا الخمر، فقلب الله عليهم بأن قُتلوا وأسروا^(٣).

ولما عذبهم بذلك في الدنيا قال: ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾.



قوله عز وجل: ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ۝١٦١ أَفَتَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ۝١٦٢ مَا لَكُمْ بَيْنَ عَذَابِكُمْ ۝١٦٣ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ۝١٦٤ إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ ۝١٦٥ أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بَلِغْتُمْ إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ ۝١٦٦ سَأَلْتُمُ آبَاءَهُمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ۝١٦٧ أَمْ لَكُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ۝١٦٨ يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۝١٦٩ خَشِيعَةً أَبْصَرُمْ زَهْقُهُمْ ذُلٌّ وَقَدْ كَانُوا يَدْعُونَ إِلَى الشُّجُودِ وَهُمْ سَالُونَ ۝١٧٠ فَذَرْنِي وَمَنْ يَكْذِبْ بِهَذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۝١٧١ وَأُنْزِلَ لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَبِينٌ ۝١٧٢ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَبٍ مُثْقَلُونَ ۝١٧٣ أَمْ عَنْدهُمْ أَغْتِيبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ۝١٧٤ فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ آلِ نُوحٍ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ ۝١٧٥ تَوَلَّى أَنْ تَدْرِكُهُ نَفْثَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَبِيدًا بِالْعُرَى وَهُوَ مَذْمُومٌ ۝١٧٦ فَاجْتَنِبْ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنْ

(١) المحرر الوجيز ٣٥١/٥.

(٢) الكشاف ١٤٥/٤.

(٣) بنحوه في تفسير الرازي ٩١/٣٠.

الصَّالِحِينَ ﴿٥١﴾ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٥٢﴾ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٥٣﴾

لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى أَنَّهُ بَلَا كَفَارَ قَرِيشٍ وَشَبَّهَ بِلَاءَهُمْ بِبِلَاءِ أَصْحَابِ الْجَنَّةِ، أَخْبَرَ بِحَالِ أَضْدَادِهِمْ، وَهُمْ الْمُتَّقُونَ، فَقَالَ: ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ﴾ أَي: الْكُفْرَ ﴿جَنَّتِ النَّعِيمَ﴾ أَضَافَهَا إِلَى النَّعِيمِ لِأَنَّ النَّعِيمَ لَا يُفَارِقُهَا، إِذْ لَيْسَ فِيهَا إِلَّا هُوَ، وَلَا يَشُوبُهُ كَدْرٌ كَمَا يَشُوبُ جَنَاتِ الدُّنْيَا.

وَرُوِيَ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَالَتْ قَرِيشٌ: إِنْ كَانَ ثَمَّ جَنَّةٌ فَلَنَا فِيهَا أَكْبَرُ^(١) الْحِطِّ. فَنَزَلَتْ: ﴿أَنَجْعَلُ النَّاسَ كُلَّهُمْ أَكْبَرِينَ﴾^(٢).

وَقَالَ مُقَاتِلٌ: قَالُوا: فَضَّلْنَا اللَّهَ عَلَيْكُمْ فِي الدُّنْيَا، فَهُوَ يُفَضِّلُنَا عَلَيْكُمْ فِي الْآخِرَةِ، وَإِلَّا فَالْمُشَارَكَةُ. فَأَجَابَ تَعَالَى: «أَفَنَجْعَلُ»^(٣) أَي: لَا يَتَسَاوَى الْمَطِيعُ وَالْعَاصِي، وَهُوَ اسْتِفْهَامٌ فِيهِ تَوْقِيفٌ عَلَى خَطَا مَا قَالُوا وَتَوْبِيخٌ.

ثُمَّ التَّفَتَّ إِلَيْهِمْ فَقَالَ: «مَا لَكُمْ؟» أَي: أَيُّ شَيْءٍ لَكُمْ فِيمَا تَزْعُمُونَ؟ وَهُوَ اسْتِفْهَامٌ إِنكَارٍ عَلَيْهِمْ.

ثُمَّ قَالَ: ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ وَهُوَ اسْتِفْهَامٌ ثَالِثٌ عَلَى سَبِيلِ الْإِنكَارِ عَلَيْهِمْ، اسْتِفْهَامٌ عَنْ هَيْئَةِ حُكْمِهِمْ، فِي قَوْلِهِ: «مَا لَكُمْ» اسْتِفْهَامٌ عَنْ كَيْفُونَةِ مَبْهَمَةٍ، وَفِي «كَيْفَ تَحْكُمُونَ» اسْتِفْهَامٌ عَنْ هَيْئَةِ حُكْمِهِمْ.

ثُمَّ أَضْرَبَ عَنْ هَذَا إِضْرَابَ انْتِقَالٍ لَشَيْءٍ آخَرَ لَا إِبْطَالٍ لِمَا قَبْلَهُ، فَقَالَ: ﴿أَمْ لَكُمْ﴾ أَي: بَلْ أَلَيْسَ بَلَّكُمْ ﴿كِتَابٌ﴾ أَي: مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴿تَدْرُسُونَ﴾ أَي^(٤): مَا تَخْتَارُونَهُ يَكُونُ لَكُمْ؟

(١) فِي (أ) وَ(ت) وَالْمَطْبُوعِ: أَكْثَرُ.

(٢) تَفْسِيرُ الْبَغْوِيِّ ٣٨١/٤، وَالْمَحَرَّرُ الْوَجِيزُ ٣٥١/٥ (وَلَفْظُهُ مِنْهُ)، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٣٣٩/٨.

وَنَسَبَ الْخَبَرَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ ١٧٢/٢١ لِابْنِ عَبَّاسٍ.

(٣) بَنَحُوهُ فِي تَفْسِيرِ الرَّازِيِّ ٩١/٣٠، وَبَنَحُوهُ أَيْضاً فِي الْكَشَافِ ١٤٥-١٤٦ دُونَ نِسْبَةٍ.

(٤) فِي (أ) وَ(ع) وَالْمَطْبُوعِ: أُنَّ، بَدَلُ: أَي.

وقرأ الجمهور: «إِنَّ لَكُمْ» بكسر الهمزة، فقليل: هو استثناء قول على معنى: إن كان^(١) لكم كتاب فلکم فيه متخير.

وقيل: «إِنَّ» معمولة لـ «تدرسون» أي: تدرسون في الكتاب أن لكم لما تخيرون، أي: تختارون من النعيم. وكُسِرت الهمزة من «إِنَّ» لدخول اللام في الخبر، وهي بمعنى «أَنَّ» بفتح الهمزة. قاله الزمخشري^(٢) وبدأ به وقال: ويجوز أن تكون حكاية للمدروس كما هو كقوله: ﴿وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ (٧٨) سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ ﴿[الصفات ٧٨-٧٩] انتهى.

وقرأ طلحة والضحاك: «أَنَّ لكم» بفتح الهمزة^(٣)، واللام في «لَمَّا» زائدة، كهي في قراءة من قرأ: «إلا أنهم ليأكلون الطعام» بفتح همزة «أنهم»^(٤).
وقرأ الأعرج: «إِنَّ لكم» على الاستفهام^(٥).

﴿أَمْ لَكُمْ أَئِنَّ﴾ أي: أقسام علينا بالغة، أي: متناهية في التوكيد، يقال: لفلان علي يمين: إذا حلفت له على الوفاء بما حلفت عليه.

و«إلى يوم القيامة» متعلق بما تعلّق به الخبر، وهو «لكم» أي: ثابتة لكم إلى يوم القيامة، أو بـ «بالغة» أي: تبلغ إلى ذلك اليوم وتنتهي إليه.

وقرأ الجمهور: «بالغة» بالرفع على الصفة، والحسن وزيد بن علي بالنصب على الحال من الضمير المستكن في «علينا»^(٦).

(١) كلمة «كان» من (به).

(٢) الكشف ١٤٩/٤.

(٣) المحرر الوجيز ٣٥١/٥، ونُسبت القراءة في القراءات الشاذة ص ١٦٠ للأعرج، ونُسبت في زاد المسير ٣٣٩/٨ لأبي الجوزاء وعاصم الجحدري وأبي عمران.

(٤) الآية (٢٠) من سورة الفرقان.

(٥) المحرر الوجيز ٣٥١/٥، وقُيدت بالمدّ في القراءات الشاذة ص ١٦٠.

(٦) وذلك إن كان صفة لـ «أيمان» كما ذكر السمين في الدر المصون ٤١٥/١٠. وقراءة الحسن في القراءات الشاذة ص ١٦٠، والمحاسب ٣٢٥/٢، والكشاف ١٤٦/٤، والمحرر الوجيز ٣٥٢/٥، وتفسير القرطبي ١٧٣/٢١.

وقال ابن عطية: حال من نكرة^(١) لأنها مخصصة بـ «علينا»^(٢).

﴿إِنَّ لَكَ لَأَ تَحْكُمُونَ﴾ جواب القسم، لأن معنى: «أم لكم إيمان علينا»: أم أقسمنا لكم. قاله الزمخشري.

وقرأ الأعرج: «إِنَّ لَكُمْ» كالتي قبلها على الاستفهام^(٣).

﴿سَلِّمْ إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ﴾ أي: ضامن بما يقولونه ويدعون صحته. و«سَلِّ» معلقة عن مطلوبها الثاني، لما كان السؤال سبباً لحصول العلم جازاً تعليقه كالعلم، ومطلوبها الثاني أصله أن يُعدى بـ «عن» أو بالباء كما قال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفِتْرِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ٢١٧]. وقال الشاعر:

فإن تسألوني بالنساء فإنني عليمٌ بأدواء النساء طيب^(٤)

ولو كان غير اسم استفهام لتعدى إليه بـ «عن» أو بالباء كما تقول: سَلِّ زيداً عن من ينظر في كذا، ولكنه علق «سَلِّمُ» فالجملة في موضع نصب^(٥).

وقرأ الجمهور: ﴿أَمْ لَمْ شُرَكَاءُ فُلْيَأتُوا بِشُرَكَائِهِمْ﴾ وعبد الله وابن أبي عبلة: «فليأتوا بشركهم»^(٦).

قيل: والمراد في القراءتين الأصنام، أو ناسٍ يشاركونهم في قولهم ويوافقونهم فيه، أي: لا أحد يقول بقولهم كما أنه لا كتاب لهم ولا عهد من الله ولا زعيم بذلك.

﴿فَلْيَأتُوا بِشُرَكَائِهِمْ﴾ هذا استدعاء وتوقيف؛ قيل: في الدنيا، أي: ليُحضروهم حتى يرى هل هم بحال من يضر وينفع أم لا.

(١) وهي كلمة «إيمان»، وكلام ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٥٢/٥.

(٢) تحرفت اللفظة في (أ) و(ت) و(ع) والمطبوع إلى: تغليباً.

(٣) المحرر الوجيز ٣٥٢/٥، وقيدت بالمد في القراءات الشاذة ص ١٦٠.

(٤) البيت لعلمة الفحل، وهو في ديوانه ص ٣٥، وسلف في الأعراف (١٨٧) والفرقان (٥٩).

(٥) يعني بعد إسقاط الخافض. ينظر الدر المصون ١٠/٤١٦.

(٦) المحرر الوجيز ٣٥٢/٥.

وقيل: في الآخرة على أن يأتوا بهم «يوم يُكشَفُ عن ساق»، وعلى هذا القولِ الناصِبُ لـ «يوم»: «فليأتوا». وقيل: اذكر^(١)، وقيل: التقدير: يوم يُكشَفُ عن ساقِ كَانِ كَيْتٍ وَكَيْتٍ، وحُذِفَ للتهويل العظيم بما يكون فيه من الحوادث^(٢).
والظاهر وقول^(٣) الجمهور أن هذا اليوم هو يوم القيامة^(٤).

وقال أبو مسلم: هذا اليوم هو في الدنيا لأنه قال: ﴿وَيَدْعُونَ إِلَى الشُّجُودِ﴾ ويومُ القيامة ليس فيه تعبدٌ ولا تكليف، بل المرادُ منه إمَّا آخِرُ أيامِ الرَّجُلِ في دنياه، كقوله: ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ لَكُمْ﴾ [الفرقان: ٢٢] ثم يَرَى النَّاسَ يُدْعَوْنَ إِلَى الصَّلَاةِ إِذَا حَضَرْتَ أَوقَاتُهَا، فلا يستطيع الصلاة لأنه الوقت الذي لا ينفع فيه نفساً إيمانها.

وإمَّا حَالُ الْمَرَضِ وَالْهَرَمِ وَالْعَجْزِ^(٥) وقد كانوا قبلَ ذلك اليوم يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ مِمَّا بِهِمُ الْآنَ، فذلك إمَّا لشدَّةِ النازلةِ بهم من هَوْلٍ مَا عَانُوا عِنْدَ الْمَوْتِ، وإمَّا من الْعَجْزِ وَالْهَرَمِ.

وَأُجِيبَ بِأَنَّ الدُّعَاءَ إِلَى السُّجُودِ لَيْسَ عَلَى سَبِيلِ التَّكْلِيفِ، بَلْ عَلَى سَبِيلِ التَّقْرِيعِ وَالتَّخْجِيلِ، وَعِنْدَمَا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ سَلِبُوا الْقُدْرَةَ عَلَيْهِ، وَجِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْإِسْتِطَاعَةِ حَتَّى يَزْدَادَ حُزْنُهُمْ وَنَدَامَتُهُمْ عَلَى مَا فَرَّطُوا فِيهِ حِينَ دُعُوا إِلَيْهِ وَهُمْ سَالِمُونَ الْأَطْرَافِ وَالْمَفَاصِلِ^(٦).

وقرأ الجمهور: «يُكشَفُ» بالياء مبنياً للمفعول.

(١) وعلى هذا التقدير يُوقَفُ على «صادقين» ولا يوقف عليه في التقدير الذي قبله. ينظر تفسير القرطبي ١٧٥/٢١.

(٢) بنحوه في تفسير الرازي ٩٤/٣٠.

(٣) في (يه): قول (دون واو).

(٤) ذكره عن الجمهور الرازي في تفسيره ٩٤/٣٠.

(٥) في (أ) و(ع) و(يه) والمطبوع: المعجزة، وفي (ت): العجزة. والمثبت من تفسير الرازي (٩٥/٣٠) وقول أبي مسلم فيه.

(٦) بنحوه في الكشاف ١٤٧/٤.

وقرأ عبد الله وابن أبي عَبْلَةَ بفتح الياء مبنياً للفاعل^(١).

وابنُ عَبَّاسٍ وابنُ مسعود أيضاً وابنُ هُرْمُزٍ بالنون^(٢).

وابنُ عباس أيضاً: «تَكْشِفُ» بفتح التاء مبنياً للفاعل^(٣).

وعنه أيضاً بالتاء مضمومةً مبنياً للمفعول^(٤).

وقرئ: «يُكْشِفُ» بالياء المضمومة وكسر الشين^(٥) من: أَكْشَفَ إِذَا دَخَلَ فِي الْكُشْفِ، ومنه: أَكْشَفَ الرَّجُلُ: انْقَلَبَتْ شَفَتُهُ الْعُلْيَا^(٦).

وَكَشَفُ السَّاقِ كنايةٌ عن شِدَّةِ الْأَمْرِ وتفاقمه، قال مجاهد: هي أَوَّلُ سَاعَةٍ مِنْ يَوْمِ الْقِيَامَةِ^(٧)، وهي أَفْطَعُهَا.

وما جاء في الحديث من قوله: «فِيُكْشَفُ لَهُمْ عَنْ سَاقٍ»^(٨) محمول أيضاً على

(١) على معنى: يَكْشِفُ الله، كما في المحرر الوجيز ٣٥٣/٥، والقراءة أيضاً في زاد المسير ٣٤٠/٨.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٠، والمحرر الوجيز ٣٥٣/٥، وزاد المسير ٣٤٠/٨-٣٤١، وهي في تفسير القرطبي ١٧٥/٢١ دون نسبة.

(٣) وذلك على معنى أن القيامة هي الكاشفة، كما في المحرر الوجيز ٣٥٣/٥، والقراءة أيضاً في معاني الفراء ١٧٧/٣، وتفسير الطبري ١٩٦/٢٣، والمحتسب ٣٢٦/٢، وتفسير الثعلبي ٢٥٨/٦، وزاد المسير ٣٤٠/٨، وتفسير القرطبي ١٧٥/٢١.

(٤) على معنى: تُكْشَفُ الْقِيَامَةُ وَالشَّدَّةُ وَالْحَالُ الْحَاضِرَةُ، كما في المحرر الوجيز. والقراءة أيضاً في تفسير القرطبي ١٧٦/٢١، وهي في المحتسب ٣٢٦/٢ دون نسبة.

(٥) كذا في القراءات الشاذة ص ١٦٠ عن الحسن. وجاءت العبارة في النسخة (يه): «تُكْشِفُ»، بالتاء المضمومة... وهي كذلك في تفسير الثعلبي ٢٥٨/٦ عن الحسن، وفي الكشف ١٤٧/٤ وتفسير القرطبي ١٧٦/٢١ دون نسبة. وجاءت في الدُرِّ المصون ٤١٧/١٠ على الوجهين، فقال السمين: وقُرئ: يُكْشِفُ، بضم الياء أو التاء وكسر الشين.

(٦) في القراءات الشاذة ص ١٦٠ والكشاف ١٤٧/٤: أَكْشَفَ الرَّجُلُ فَهُوَ مُكْشِفٌ: إِذَا انْقَلَبَتْ شَفَتُهُ الْعُلْيَا. وذكر ابن خالويه أنه لا يوجد في كلام العرب: أَكْشَفَ، إلا هذا الحرف.

(٧) كذا في المحرر الوجيز ٣٥٢/٥، وهي في رواية عن ابن عباس كما في تفسير الطبري ٢٣/١٨٨، وفي رواية أخرى فيه أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنه: هي أَشَدُّ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وهي أيضاً في تفسير كل من الثعلبي ٥٩/٦ والرازي ٩٤/٣٠ والقرطبي ١٧٦/٢١.

(٨) جاء هذا اللفظ بنحوه في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في صحيح البخاري (٤٩١٩).

الشدة في ذلك اليوم، وهو مجازٌ مشهورٌ شائعٌ في لسان العرب^(١)؛ قال حاتم:

أخو الحربِ إنْ عَصَّتْ به الحربُ عَصَّها وإنْ شَمَرَتْ عن ساقِها الحربُ شَمَرَا^(٢)
وقال الراجز:

عجبتُ من نفسي ومنْ إشفاقِها ومن طِرادي الخيل^(٣) عن أرزاقِها
في سنةٍ قد كَشَفَتْ عن ساقِها حمراءُ تَبْري اللحمَ عن عُراقِها^(٤)
وقال الراجز:

قد شَمَرَتْ عن ساقِها فشُدُّوا وجَدَّتِ الحربُ بكم فَحْدُوا^(٥)
وقال الراجز:

صبراً أُمَامُ إنه شرٌّ باقٍ وقامتِ الحربُ بنا على ساقٍ^(٦)

= ومسلم (١٨٣) مطولاً، ورُوي من روايات أخرى، ينظر حديث أبي هريرة (٨١٠) في الإيمان لابن منده.

(١) ينظر الكشف ١٤٧/٤، والمحور الوجيز ٣٥٢/٥، وتفسير الرازي ٩٤/٣٠.

(٢) ديوان حاتم ص ٤٩، ونُسب في العقد الفريد ٢٤٥/٥ لحذيفة بن أنس، ونُسب في الحماسة البصرية ٧٨/١ لزيد الخيل، وهو في ديوانه ص ٦١، وفيهما: أخوا الحرب....

(٣) كذا في النسخ الخطية والمطبوع وروح المعاني ٣٥٩/٢٧، وهو خطأ، وفي: المصادر: الطير، والرَّجَز لشاعرٍ كان يطردُ الطير عن زرعٍ في عامٍ جَذَبَ كما في الزَّاهر، وفي محاضرات الأدباء والتذكرة (كما سيرد) قصة لطيفة في ذلك، فتتظر ثمة.

(٤) الزاهر ٣٧١/٢، وتفسير الثعلبي ٢٥٩/٦، ومحاضرات الأدباء ٣٤٨/١، والتذكرة الحمدونية ٢٢٣/٣، وتفسير القرطبي ١٧٥/٢١ (وفيه وفي الزَّاهر: طرادِ الطير)، ونُسب الرَّجَز في التذكرة لرؤبة بن عُينة.

(٥) الكامل ٤٩٤/٢، وتفسير الثعلبي ٢٥٩/٦، والنكت والعيون ٧١/٦، والأسماء والصفات ١٨٤/٢، وتفسير القرطبي ١٧٥/٢١، وفيه وفي النكت: قد كَشَفَتْ عن....

(٦) تفسير الثعلبي ٢٥٩/٦، وقد استشهد ابن عباس بهذا الرجز على تفسير هذه الآية كما في تفسير الطبري ١٨٧/٢٣ (البيت الثاني فقط) ومستدرک الحاكم ٤٩٩/٢-٥٠٠، والأسماء والصفات ١٨٤/٢، وزاد المسير ٣٤١/٨ (البيت الثاني) وفي هذه المصادر: اصبر عناق، بدل: صبراً أُمَامُ.

وقال الشاعر:

كَشَفْتُ لَهُمْ عَنْ سَاقِهَا وَيَدًا مِنَ الشَّرِّ الْبَسَاحِ^(١)
وَيُرَوَّى: الصُّرَاحُ^(٢).

وقال ابن عباس: يوم يكشف عن شدة^(٣).

وقال أبو عبيدة^(٤) هذه كلمة تستعمل في الشدة يقال: كشف عن ساقه: إذا تشمر، قال: ومن هذا تقول العرب لسنة الجذب: كشفت عن ساقها.

ونَكَرَ «ساق» للدلالة على أنه أمرٌ مبهم في الشدة منكر خارج عن المألوف، كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُّكْرٍ﴾ [القمر: ٦] فكانه قيل: يوم يقع أمرٌ فظيغ هائل^(٥).

﴿وَيَذْعُونَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ظاهره أنهم يُذْعُونَ، وتقدّم أن ذلك على سبيل التوبيخ، لا على سبيل التكليف.

وقيل: الداعي ما يروّنه من سجود المؤمنين فيريدون هم السجود فلا يستطيعونه، كما ورد في الحديث الذي حاورهم فيه الله تعالى أنهم يقولون: أنت ربُّنا. ويخرون للسجود، فيسجد كلُّ مؤمن، وتصيرُ أصلابُ المنافقين والكفار كصياصي البقر

(١) المحرر الوجيز ٣٥٢/٥ وفيه: عن الشرّ، وذكر فيه ابن عطية أن البيت في وصف حرب، وهو في معاني الفراء ١٧٧/٣ وتفسير الطبري ١٩٦/٢٣ برواية: وبدا لهم من الشرّ البرّاح، ونُسب في معاني الفراء لجدة أبي طرفة بن العبد. ونسبه التبريزي في شرح الحماسة ٣١/٢ لسعد بن مالك جد طرفة بن العبد.

(٢) هذه الرواية في المحتسب ٣٢٦/٢، والخصائص ٢٥٢/٣، وشرح الحماسة للتبريزي ٣١/٢، والأسماء والصفات ١٨٥/٢، والنكت والعيون ٧٠/٦، وتفسير الرازي ٩٤/٣٠، والقرطبي ١٧٥/٢١.

(٣) هو في المصادر المذكورة قبل تعليقي وفي النكت والعيون ٧٠/٦، واستشهد ابن عباس بإثره بالبيت المذكور.

(٤) ينظر مجاز القرآن ٢/٢٦٦، وتفسير القرطبي ١٧٦/٢١، ولم أقف على الكلام بحروفه.

(٥) الكشاف ١٤٧/٤.

عظماً واحداً، فلا يستطيعون سجوداً. انتهى^(١).

ونفّي الاستطاعة للسجود في الآخرة لا يدلّ على أنّ لهم استطاعة في الدنيا كما ذهب إليه الجبائي^(٢).

و«خاشعة» حال، وذو الحال الضمير في «يُدْعَوْنَ» وخَصَّ الأبصار بالخشوع وإن كانت الجوارح كلها خاشعة لأنه فيه أبين منه في كلّ جارية.

﴿تَرْفَعُهُمْ﴾: تغشاهم ﴿ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ﴾ قيل: هو عبارة عن جميع الطاعات، وخَصَّ بالذكر من حيث هو عَظُمُ^(٣) الطاعات، ومن حيث امتَحِنُوا به في الآخرة.

وقال النخعي^(٤) والشعبي: أراد بالسُّجود الصلوات المكتوبة.

وقال ابن جبير: كانوا يسمعون النداء للصلاة و«حيّ على الفلاح» فلا يُجيبون^(٥).

﴿ذَرْنِي وَمَنْ يَكْذِبْ يَكْذِبْ يَكْذِبْ﴾ المعنى خَلَّ بيني وبينه فإني سأجازه، وليس ثم مانع منه. وهذا وعيد شديد لمن يكذب بما جاء به الرسول ﷺ من أمر الآخرة وغيره. وكان تعالى قد قدّم أشياء من أحوال السعداء والأشقياء.

و«مَنْ» في موضع نصب إمّا عطفاً على الضمير في «ذَرْنِي»، وإمّا على أنه مفعول معه^(٦).

(١) تفسير أبي الليث ٣/٣٩٥، وتفسير القرطبي ٢١/١٧٧-١٧٨.

(٢) نقل الرازي في تفسيره ٣٠/٩٦ عن الجبائي (وهو من أئمة المعتزلة) قوله: لما خَصَّص عدم الاستطاعة بالآخرة دلّ على ذلك أنهم في الدنيا كانوا يستطيعون، فبطل بهذا قول من قال: الكافر لا قدرة له على الإيمان... الخ. وأجاب الرازي على كلامه، فينظر ثمة.

(٣) أي: أكثر، وهي مثبتة من (يه)، وكذلك هي في المحرر الوجيز ٥/٣٥٣ والكلام منه، وفي النسخ الأخرى والمطبوع: أعظم.

(٤) في المحرر الوجيز ٥/٣٥٣ والكلام منه: التيمي، وكذا هو في تفسير كل من الثعلبي ٦/٢٦٢ والقرطبي ٢١/١٧٩ وكلامه فيه بنحوه.

(٥) المصادر السالفة.

(٦) ذكر السمين في الدرّ ١٠/٤١٩ أنه مرجوح لإمكان العطف من غير ضعف.

﴿سَتَذَرُهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿مَيِّتٌ﴾ تَكَلَّمَ عليه في «الأعراف» [١٨٢-١٨٣].

﴿أَمْ تَنْتَلِهْمُ آبْرًا﴾ إلى ﴿يَكْتُبُونَ﴾ تَكَلَّمَ عليه في «الطور» [٤٠-٤١].

رُوي أنه ﷺ أراد أن يدعو على الذين انهزموا بأحد حين اشتد بالمسلمين الأمر، وقيل: حين أراد أن يدعو على ثقيف، فنزلت: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ وهو إمهالهم وتأخير نصرِكَ عليهم^(١)، وامض لِمَا أُمِرْتَ به من التبليغ واحتمال الأذى^(٢).

﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾ هو يونس عليه السلام ﴿إِذْ نَادَى﴾ أي: في بطن الحوت، وهو قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ﴾^(٣) [الأنبياء: ٨٧]. وليس النهي منصباً على الذوات، إنما المعنى: لا تكن حالك مثل حاله إذ نادى، فالعامل في «إذ» هو المحذوف المضاف، أي: كحال - أو كقصّة - صاحب الحوت إذ نادى ﴿وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ مملوء غيظاً على قومه إذ لم يؤمنوا لما دعاهم إلى الإيمان، وأخوجوه إلى استعجال مفارقتهم إياهم، وقال ذو الرمة:

وَأَنْتَ مِنْ حُبِّ مَيِّ مُضْمِرٍ حَزَنًا عاني الفؤاد قريح القلب مكظوم^(٤)

وتقدّمت مادة «كظم» في قوله: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْفَيْظَ﴾ [آل عمران: ١٣٤].

وقرأ الجمهور: «تَذَارَكُهُ» ماضياً ولم تلحقه علامة التأنيث لمجاز التأنيث، ولتحسين الفصل.

وقرأ أبيّ وعبدُ الله وابنُ عباس: «تَذَارَكْتَهُ» بقاء التأنيث^(٥).

(١) الكشاف ١٤٨/٤، وتفسير الرازي ٩٩/٣٠.

(٢) بنحوه في المحرر الوجيز ٣٥٤/٥.

(٣) في النسخ الخطية والمطبوع: أن لا إله إلا أنت سبحانك، وحذفت لفظة «أن» لأنها ليست من القول.

(٤) المحرر الوجيز ٣٥٤/٥.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٦٠، والمحرر الوجيز ٣٥٤/٥، وزاد المسير ٣٤٣/٨.

وابنُ هُرْمُزُ والحسنُ والأعمشُ بشدِّ الدال^(١)؛ قال أبو حاتم: ولا يجوزُ ذلك، والأصل في ذلك: «تَنَذَّرْكَ» لأنه مستقبل، انتصب بـ «أن» الخفيفة قبله.

وقال بعض المتأخرين: هذا يجوز^(٢) على حكاية الحال الماضية المقتضية، أي: لولا أن كان يُقال: تَنَذَّرْكَ، ومعناه: لولا هذه الحال الموجودة كانت له من نعم الله لَنَبَذَ بالعراء، ونحوه قوله: ﴿فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ﴾^(٣) [القصص: ١٥].

وجواب «لولا» قوله: ﴿لَنَبَذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ﴾ أي: لكنه نَبَذَهُ وهو غيرُ مذموم، كما قال: ﴿فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ﴾ [الصفات: ١٤٥] والمعتمدُ فيه على الحال لا على التَّبَذِ مطلقاً، بل بقيد الحال. وقيل: لَنَبَذَ بعراءِ القيامةِ مذموماً، ويدلُّ عليه: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾^(٤) [الصفات: ١٤٣-١٤٤].

ثم أخبر تعالى أنه اجتبه، أي: اصطفاه وجعله من الصالحين، أي: الأنبياء.

وعن ابن عباس: رَدَّ اللهُ إليه الوحيَ وشَفَّعه في قومه^(٥).

ولمَّا أمره تعالى بالصبر لما أَرَادَهُ تعالى ونهاه عما نهاه، أخبره بشدَّةِ عداوتهم ليتلقَّى ذلك بالصبر^(٦)، فقال: ﴿وَإِنْ بَكَدُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقَنَّكَ بِأَبْصَرِهِ﴾ أي: لَيُزْلِقَنَّ قَدَمَكَ^(٧) بنظرهم الحادِّ الدالُّ على العداوة المُفْرِطة، أو: لَيُهْلِكُوكَ، من قولهم:

(١) أي: تَنَذَّرْكَ، وهو مضارع أدغمت التاء منه في الدال، كما في تفسير القرطبي ١٨٣/٢١، والقراءة في المصادر السالفة، والمحتسب ٣٢٦/٢.

(٢) في (أ) و(ت) و(ع) والمطبوع: لا يجوز، وهو خطأ، والمثبت من (يه)، والكلام بنحوه في المحتسب ٣٢٧/٢، وقول أبي حاتم السالف فيه.

(٣) قال ابن جني في المحتسب: أشار سبحانه إليهما إشارة الحاضر، لأنه لما كان حكاية حال صارت كأنها حاضرة.

(٤) تفسير الرازي ٩٩/٣٠، وتفسير القرطبي ١٨٤/٢١، والنكت والعيون ٧٣/٦ (مختصر).

(٥) الكشف ١٤٨/٤، وتفسير الرازي ٩٩/٣٠، وتفسير القرطبي ١٨٤/٢١.

(٦) بعدها في (أ) والمطبوع: «لما أَرَادَهُ تعالى ونهاه عما نهاه أخيره» وهو تكرار.

(٧) قوله: لَيُزْلِقَنَّ، من (يه) وهو موافق لما في الكشف ١٤٨/٤ والكلام فيه بنحوه، وفي (أ) و(ت) و(ع) والمطبوع: لَيُزْلِقُونَ. وتحرفت لفظة «قدمك» في (أ) والمطبوع إلى: قومك.

نَظَرَ إِلَيَّ نَظْرًا يَكَادُ يَصْرَعُنِي، وَيَكَادُ يَأْكُلُنِي، أَي: لو أمكنه بنظره الصَّرْعُ والأكلُ لفعَله، وقال الشاعر:

يَتَقَارِضُونَ^(١) إِذَا التَّقَوْا فِي مَوْطِنٍ نَظَرًا يُزِلُّ مَوَاطِيئَ^(٢) الْأَقْدَامِ^(٣)
وقال الكلبي: «لِيزْلُقُونَكَ»: لِيَضْرِبُونَكَ^(٤).

وقرأ الجمهور: «لِيزْلُقُونَكَ» بضم الياء، من: أَزْلَقَ، ونافعٌ بفتحها^(٥) من زَلَقْتُ الرَّجُلَ، عُدِّي بالفتحة من زَلِقَ الرجلُ بالكسر، نحو: شَتِرَتْ عينُه، بالكسر، وشَتَرها الله، بالفتح.

وقرأ عبدُ الله وابنُ عباس والأعمشُ وعيسى: «لِيزْهِقُونَكَ» بالهاء بدل اللام^(٦).
وقيل: معنى لِيَزْلُقُونَكَ بأبصارهم: لِيَأْخُذُونَكَ بالعين، وذكر أن اللَّقَعَ بالعين^(٧) كان في بني أسد؛ قال ابنُ الكلبي: كان رجلٌ من العرب يمكثُ يومين أو ثلاثة لا يأكل، ثم يرفعُ جانبَ خِبايئه فيقول: لم أرَ كاليومِ إبلاً ولا غنماً أحسنَ من هذه! فما تذهبُ إلا قريباً حتى^(٨) تسقط طائفةٌ أو عِدَّةٌ منها، فسألَ الكفارُ هذا

(١) في (أ) و(ت) والمطبوع: يتعارضون.

(٢) في (أ) و(يه) والمطبوع: موطن.

(٣) المعاني الكبير ٨٤٥/٢، وغريب القرآن ص ٤٨٢، واللسان (قرض). وروايته في هذه المصادر: يُزِيل، بدل: يُزِلُّ، والرواية أعلاه في الكشاف ١٤٨/٤، وهو في المحرر الوجيز ٣٥٤/٥ وتفسير القرطبي ١٨٧/٢١ برواية: في مجلسٍ... نظراً يُزِيلُ...

(٤) النكت والعيون ٧٤/٦، وتفسير القرطبي ١٨٦/٢١، وفيهما: لِيَضْرِبُونَكَ، وهو الأشبه، لما سيرد في الخبر عن الكلبي.

(٥) ينظر السبعة ص ٦٤٧، والتيسير ص ٢١٣.

(٦) قوله: بالهاء بدل اللام، من (ع) و(يه). وينظر القراءات الشاذة ص ١٦٠، والمحرر الوجيز ٣٥٤/٥، وتفسير القرطبي ١٨٥/٢١.

(٧) أي: الإصابة بالعين، ولم تجوّد لفظة «اللّقع» في (ت)، ووقع في (أ) و(ع) والمطبوع: اللّقع (بالفاء) وهو تحريف، والمثبت من (يه).

(٨) المثبت من (يه)، وهو موافق لما في تفسير الشعبي ٢٦٣/٦، والخبر فيه، ووقع في (أ) و(ت) و(ع) والمطبوع: إلا قليلاً ثم، وفي تفسير القرطبي ١٨٥/٢١: إلا قليلاً حتى.

- الرجل^(١) أن يُصِيبَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَأَجَابَهُمْ، وَأَنْشَدَ^(٢):
- قَدْ كَانَ قَوْمُكَ يَحْسَبُونَكَ سَيِّدًا وَإِخَالُ أَنْكَ سَيِّدٌ مَغْيُونُ^(٣)
- أي: مصاب بالعيون، فعصم الله نبيه ﷺ، وأنزل عليه هذه الآية^(٤).
- قال قتادة: نزلت لدفع العين حين أرادوا أن يعينوه عليه الصلاة والسلام.
- وقال الحسن: دواء من أصابته العين أن يقرأ هذه الآية^(٥).
- وقال القشيري: الإصابة بالعين إنما تكون مع الاستحسان، لا مع الكراهة والبغض، وقال^(٦): ﴿وَيَقُولُونَ إِنَّهُمْ لَمَجْنُونٌ﴾.
- وقال القرطبي: ولا يمنع كراهة الشيء من أن يُصاب بالعين عداوة له حتى يهلك. انتهى.
- وقد يكون في المعين - وإن كان مُبَغَضاً عند العائن - صفة يستحسنها العائن فيعينه من حيث تلك الصفة؛ لاسيما من تكون فيه صفات كمال^(٧).
- ﴿لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ﴾ على قول من يقول: «لَمَّا» ظرف يكون العامل فيه «لَيَزْلِقُونَكَ»، وإن كان حرف وجوب لوجوب - وهو الصحيح - كان الجواب محذوفاً لدلالة ما قبله
-
- (١) في النسخ الخطية والمطبوع: قال الكفار لهذا الرجل، بدل: فسأل الكفار... إلخ. والمثبت من المصادر. ينظر إضافة إلى ما سلف: زاد المسير ٣٤٣/٨، والمححر الوجيز ٣٥٥/٥.
- (٢) في تفسير القرطبي ١٨٥/٢١: فأجابهم، فلما مرَّ النبي ﷺ أنشد.
- (٣) تفسير الثعلبي ٢٦٣/٦، وتفسير القرطبي ١٨٥/٢١، ونُسب في الحماسة البصرية ١٠/١ للعبّاس بن مرداس.
- (٤) ينظر أسباب النزول للواحدي ص ٤٧٢، وتفسير كل من الثعلبي ٢٦٣/٦ والبغوي ٣٨٤/٤، والقرطبي ١٨٥/٢١.
- (٥) تفسير الثعلبي ٢٦٤/٦، والكشاف ١٤٨/٤، والمححر الوجيز ٣٥٥/٥، وتفسير الرازي ١٠٠/٣٠.
- (٦) في تفسير القرطبي ١٨٥/٢١ (والقول فيه): ولهذا قال.
- (٧) ينظر تفسير الرازي ١٠٠/٣٠.

عليه، أي: لَمَّا سَمِعُوا الذُّكْرَ كَادُوا يُزْلِقُونَكَ. والذُّكْرُ القرآن.

﴿وَيَقُولُونَ إِنَّمَا لِمَجْنُونٍ﴾ تنفيراً عنه وقد علموا أنه ﷺ أتمهم فضلاً وأزجهم عقلاً.

﴿وَمَا هُوَ﴾ أي: القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾: عِظَةٌ وَعِبْرَةٌ ﴿لِّلْعَالَمِينَ﴾ أي: للجن والإنس، فكيف ينسبون إلى الجن مَنْ جاء به؟!

مفردات سورة الحاقة

«الحُسُومُ» قال الفرّاء: الثَّبَاع: مِنْ حَسَمَ الدَّاءَ، أي: تابعَ بالمكواةِ عليه^(١)، قال الشاعر:

فَفَرَّقَ بَيْنَ بَيْنِهِمْ^(٢) زَمَانٌ تَتَابَعَ فِيهِ أَغْوَامٌ حُسُومٌ^(٣)
وقال المبرد: حَسَمْتُ الشَّيْءَ: فَصَلْتُهُ عَنْ غَيْرِهِ، وَمِنْهُ الْحُسَامُ^(٤)، قال الشاعر:

فَأَرْسَلَتْ رِيحاً دُبُوراً عَقِيماً فَذَارَتْ عَلَيْهِمْ فَكَانَتْ حُسُوماً^(٥)
وقال الليث: الحُسُوم: الشُّؤم، يقال: هذه ليالي الحُسُوم، أي: تَخْسِمُ الخَيْرَ عَنْ أَهْلِهَا، وَقَالَ فِي «الصَّحاح»^(٦).
«صَرَعَى»: هَلَكَى، الواحد: صَرِيع.

وَهَى الشَّيْءُ: ضَعُفَ وَتَدَاعَى لِلسَّقُوطِ، قال ابنُ شجرة^(٧): من قولهم: وَهَى السَّقَاءُ: إِذَا انْخَرَقَ، ومن أمثالهم قولُ الراجز:

(١) معاني القرآن للفراء ٣/ ١٨٠، ونقله عنه أيضاً القرطبي ٢١/ ١٩٢.

(٢) في (أ) و(ت) والمطبوع: جمعهم.

(٣) الكشف ٤/ ١٥٠، وتفسير القرطبي ٢١/ ١٩٢، ونُسب فيهما البيت لعبد العزيز بن زُرارة الكلّابي. قوله: اليّين، أي: الوُضِل.

(٤) تفسير القرطبي ٢١/ ١٩٢.

(٥) الزاهر ١/ ٢٦٦، والنكت والعيون ٦/ ٧٨ (وفيه: فأرسل).

(٦) ينظر تهذيب اللغة ٤/ ٣٤٤، والصحاح (حسم)، وتفسير القرطبي ٢١/ ١٩٢-١٩٣.

(٧) النكت والعيون ٦/ ٨١، وتفسير القرطبي ٢١/ ٢٠٠.

خَلَّ سَبِيلَ مَنْ وَهَى سِقَاؤُهُ وَمَنْ هَرِيقٌ بِالْفَلَاةِ مَأْوُهُ^(١)

الأرجاء: الجوانب، واحدها «رَجَاءٌ» أي: جانبٌ من حائط أو بئر ونحوه، وهو من ذوات الواو، ولذلك برزت في الثنية، قال الشاعر:

كَأَنَّ لَمْ تَرَيَّ قَبْلِي أَسِيرًا مَقِيدًا وَلَا رَجُلًا يُرْمَى بِهِ الرَّجْوَانُ^(٢)
وقال الآخر:

فَلَا يُرْمَى بِي^(٣) الرَّجْوَانُ إِنِّي أَقْلُ الْقَوْمِ^(٤) مَنْ يُغْنِي مَكَانِي^(٥)
«هاء» بمعنى «خُذْ» فيها لغات ذكرناها في «شرح التسهيل»^(٦).

وقال الكسائي وابنُ السَّكَيْت: العربُ تقول: هاءٌ يا رجل، وللاثنتين رجلين أو امرأتين: هاؤما، وللرجال: هاؤم، وللمرأة: هاءٌ؛ بهمزة مكسورة من غير ياء، وللنساء: هاؤن^(٧).

قيل: ومعنى «هاؤم»: خُذُوا، ومنه الخبر في الرُّبَا: «إِلَّا هَاءٌ وَهَاءٌ»^(٨) أي:

(١) المصدران السالفان، والصحاح (وَهَى)، وجمهرة الأمثال ١/٤١٤ وفيه عن الأصمعي أن المراد به: من لم يستقم أمره فلا تعانِه.

(٢) الصحاح (رجا) ونُسب فيه للمرادي، والأغاني ١٢/١٧١ ونُسب فيه لأبي النشناس رجل من اللصوص، والمستقصى ٢/٢٦٩-٢٧٠ ونُسب فيه لظهمان الأعور، والمحزر الوجيز ٥/٣٥٩ دون نسبة. قال في الصحاح: إذا قالوا: رُمِيَ به الرَّجْوَانُ أرادوا أنه طُرِحَ به في المهالك، وقال في اللسان: أي لا يستطيع أن يَستَمسِكَ، وقال في المحزر: أي: يُلْقَى في بئر فهو لا يجدُ ما يَتمسَّكُ به.

(٣) في المطبوع: به.

(٤) في (أ) و(ت) والمطبوع: اليوم.

(٥) أدب الكاتب ص ٢٥٧، ومجمع الأمثال ١/٢١٣، وتفسير القرطبي ٢١/٢٠١.

(٦) تَكَرَّرَ ذكره مراراً، وقد طبع منه عدَّةُ أجزاء، وقد فَضَّلَ القولُ فيها أيضاً السمين الحلبي في الثبر المصون ٩/٤٣٢.

(٧) ينظر النكت والعيون ٦/٨٣، وتفسير القرطبي ٢١/٢٠٦.

(٨) أخرجه البخاري (٢١٣٤) ومسلم (١٥٨٦) من حديث عمر رضي الله عنه، وينظر تفسير القرطبي ٢١/٢٠٦.

يقول كلُّ واحدٍ لصاحبه: خُذْ. وقيل: تَعَالَوْا. وزعمَ القُتَيْبِيُّ أَنَّ الهمزةَ بدلٌ من الكاف^(١)، وهذا ضعيفٌ إلا إن كان عَنَى أنها تَحُلُّ محلَّها في لغة من قال: هَاكْ وهاكْ وهاكُّما وهاكُم وهاكُنَّ، فيمكن؛ لا^(٢) أنه بدلٌ صناعي، لأنَّ الكاف لا تُبدل من الهمزة، ولا الهمزة منها.

وقيل: «هاؤم» كلمة وُضعت لإجابة الدَّاعي عند الفَرَح والنشاط، وفي الحديث أنه عليه الصلاة والسلام ناداه أعرابي بصوت عالٍ فجأوبه عليه الصلاة والسلام: «هاؤم» بصَوْلَةٍ صَوْتِهِ^(٣).

وزعم قومٌ أنها مركبة في الأصل، والأصل: هاءُ أُمُو^(٤)، ثم نقله التخفيف والاستعمال.

وزعم قوم أن هذه الميم ضميرُ جماعة الذكور.

القُطُوف جمع قُظف، وهو ما يُجْتَنَى من التمر ويُقطف.

السُّلْسلة معروفة، وهي حَلَقٌ يدخلُ في حَلَقٍ على سبيل الطول.

الذُّراع مؤنث، وهو معروف، وقال الشاعر:

أَرْمِي عَلَيْهَا وَهِيَ فَرْعٌ أَجْمَعُ وَهِيَ ثَلَاثُ أَذْرُعٍ وَإِضْبَعُ^(٥)

حَضَّ عَلَى الشَّيْءِ: حَمَلَ عَلَى فَعْلِهِ بِتَوْكِيد.

الغُسْلَيْنِ؛ قال اللغويون: ما يجري من الجراح إذا غُسِلَتْ.

الْوَتَيْنِ: عِرْقٌ يتعلَّق به القلب، إذا انقطعَ مات صاحبه، وقال الكلبي: عِرْقٌ بين

(١) تفسير غريب القرآن ص ٤٨٤، والمصدران السالفان.

(٢) سقطت لفظة «لا» من (أ) والمطبوع.

(٣) في التكت والعيون ٨٣/٦: بطولٍ صوته، وفي تفسير القرطبي ٢١/٢٠٦: يطوِّلُ صَوْتَهُ. والحديث أخرجه أحمد (١٨٠٩٥) والترمذي (٣٥٣٥) مطولاً من حديث صفوان بن عَسَّال رضي الله عنه، وصححه ابن حبان (١٣٢١).

(٤) أُمُو، من الأمِّ، وهو القُضْد. قاله السمين في الدر ٩/٤٣٣.

(٥) الرجز لحميد الأرقط، وهو في الكتاب ٢/٣٠٨، والخصائص ٢/٣٠٧، واللسان (رمى).

العِلْبَاءَ وَالْحُلُقُومَ^(١)، وَالْعِلْبَاءُ عَصَبُ الْعُنُقِ، وَهِيَ عِلْبَاوَانٌ بَيْنَهُمَا الْعِرْقُ^(٢)، وَقِيلَ:
عِرْقٌ غُلِيظٌ تُصَادِفُهُ شَفْرَةُ النَّاجِرِ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّمَاخِ:

إِذَا بَلَغْتَنِي وَحَمَلْتَ رَحْلِي عَرَابَةً فَأَشْرَقِي بِدَمِ الْوَتِينِ^(٣)

* * *

سورة الحاقة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَاقَّةُ ١ مَا الْحَاقَّةُ ٢ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ ٣ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهِ ٤ إِذْ قَالَ لَهُمُ الْمَلِكُ ٥ وَأَنَا عَادُ فَأَطَاعُوا يَبْرِجَ صَرَصِرَ عَالِيَتِهِ ٦ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَبَآلٍ ٧ وَتَمْنِيَةً ٨ أَنْبَاءٍ خُشُوًّا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ٩ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ١٠ وَجَاءَ وَزَعُونَ مِنْ قَبْلِهِ وَالْمُرُوقَاتُ الْبَالِغَاتُ ١١ فَهَاجَرْنَ رُسُلَهُنَّ فَأَخَذَهُنَّ أَخَذَةً رَابِيَةً ١٢ إِنَّا لَنَّا طَعْنَا نَأْتِيَهُمْ حَمَلُكُورًا فِي اللَّيَالِي ١٣ لِنَجْعَلَهُنَّ لُكُلًا زَكِرَةً ١٤ وَنَجْعَلَهُنَّ أَزْوَاجًا ١٥ فَتَرَى فِي السَّيْرِ فَفَجَّةً وَجِدَةً ١٦ وَجِئَتْ الْأَرْضُ وَاللِّجَالُ فَذُكَّتَا دَكَّةً وَجِدَةً ١٧ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ١٨ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ١٩ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَةٌ ٢٠ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ٢١﴾

هذه السورة مكيّة، ومناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر شيئاً من أحوال السعداء والأشقياء وقال: ﴿فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَلِّبُ يَهْدِ الْخَلْدِ﴾ ذكر حديث القيامة وما أعد الله تعالى فيها لأهل السعادة وأهل الشقاوة، وأدرج بينهما شيئاً من أحوال الذين كذبوا الرسل كعادٍ وثمودٍ وفرعونَ لِيُزَجَرَ بذكرهم وما جرى عليهم الكفار الذين عاصروا

(١) النكت والعيون ٨٧/٦، وتفسير القرطبي ٢١/٢١٥.

(٢) ينظر الصحاح (علب) وتفسير القرطبي ٢١/٢١٥.

(٣) ديوان الشماخ ص ٣٢٣، وفيه: حَطَّطْتُ رَحْلِي. وعَرَابَةٌ: هو ابنُ أوس بن قَيْطِي، والمعنى:

أنه إذا أوصَلته ناقته إلى عَرَابَةٍ فلا يحتاج أن يرحل إلى غيره، لأنه سَيُعْنِيهِ بالعطاء. وينظر

الكامل ١٦٧/١-١٦٨، وخزانة الأدب ٣٨/٣-٣٩ و٤/٤٩٣.

رسول الله ﷺ، وكانت العربُ عالِمةً بهلاكِ عادٍ وثمودَ وفرعونَ فنَصَّ عليهم لذلك^(١).

«الحاقة» المرادُ بها القيامةُ والبعثُ، قاله ابنُ عباس وغيره، لأنها حَقَّتْ لكلِّ عاملٍ عمله.

وقال ابنُ عباس وغيره: لأنها تُبدي حقائق الأشياء.

وقيل: سُمِّيَتْ بذلك لأنَّ الأمرَ يَحُقُّ فيها، فهي من باب: ليلٌ نائمٌ.

و«الحاقة» اسمُ فاعلٍ من: حَقَّ الشيءُ إذا ثَبَتَ ولم يُشكَّ في صحَّته.

وقال الأزهري^(٢): حَاقَتْهُ فحَقَّقَتْهُ أَحَقُّهُ، أي: غَالِبَتْهُ فغَلَبَتْهُ، فالقيامةُ حَاقَةٌ لأنها تَحُقُّ كلَّ مُحَقِّقٍ في دين الله بالباطل، أي كلَّ مُخَاصِمٍ فتغلبه.

وقيل: الحاقةُ مصدرٌ كالعاقبة والعافية.

و«الحاقة» مبتدأ، و«ما» مبتدأ ثانٍ و«الحاقة» خبره، والجملة خبرٌ عن «الحاقة» والرباطُ تكرارُ المبتدأ بلفظه، نحو: زيدٌ ما زيد.

و«ما» استفهامية لا يراد به حقيقته، بل التعظيم، وأكثرُ ما يُربط بتكرار المبتدأ إذا أُريد معنى التعظيم والتهويل.

﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ﴾ مبالغةٌ في التهويل: والمعنى أنَّ فيها ما لم يُدْرَ ولم يُحَظَّ به وصفٌ من أمورِها الشاقَّةِ وتفصيلٍ أوصافِها. و«ما» استفهامٌ أيضاً مبتدأ، و«أذراك» الخبر، والعائد على «ما» ضميرُ الرفع في «أدراك»، و«ما» مبتدأ، و«الحاقة» خبر، والجملة في موضع نصب بـ «أذراك»، و«أذراك» معلقة.

وأصل «دَرَى» أن يُعَدَّى بالباء، وقد تُحذف على قلة، فإذا دخلت همزة النُّقل تعدَّى إلى واحد بنفسه وإلى الآخر بحرف الجرّ، فقوله: «ما الحاقة» بعد «أذراك» في موضع نصب بعد إسقاط حرف الجرّ.

و«القارعة» من أسماء القيامة لأنها تَقْرَعُ القلوبَ بصدمَتِها.

(١) في المطبوع: فنَصَّ عليهم ذلك.

(٢) تهذيب اللغة ٣/٣٧٧.

وقال الزمخشري: تَقْرَعُ النَّاسَ بِالْأَفْزَاعِ وَالْأَهْوَالِ، وَالسَّمَاءَ بِالْإِنْشِقَاقِ وَالْإِنْفِطَارِ، وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالَ بِالذُّكِّ وَالنَّسْفِ، وَالنُّجُومَ بِالطَّمْسِ وَالْإِنْكَدَارِ، وَوَضَعْتُ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ لِتَدُلَّ عَلَى مَعْنَى ^(١) الْقَرَعِ فِي الْحَاقَّةِ زِيَادَةً فِي وَصْفِ شِدَّتِهَا.

وَلَمَّا ذَكَرَهَا وَقَحَّمَهَا أَتْبَعَ ذِكْرَ ذَلِكَ ذِكْرَ مَنْ كَذَّبَ بِهَا وَمَا حَلَّ بِهِمْ بِسَبَبِ التَّكْذِيبِ تَذْكِيراً لِأَهْلِ مَكَّةَ وَتَخْوِيفاً لَهُمْ مِنْ عَاقِبَةِ تَكْذِيبِهِمْ. انتهى.

وقرأ الجمهور: «فَأَهْلِكُوا» رباعياً مبنياً للمفعول، وزيد بن علي: «فهلکوا» مبنياً للفاعل.

وقال قتادة: «بالطاغية»: بالصَّيْحَةِ التي خَرَجَتْ عَنْ حَدِّ كُلِّ صَيْحَةٍ.

وقال مجاهد وابن زيد: بسبب الفَعْلَةِ الطَّاغِيَةِ التي فعلوها.

وقال ابن عباس وابن زيد أيضاً وأبو عبيدة ما معناه: الطاغية مصدر كالعاقبة، فكأنه قال: بطغيانهم ^(٢). ويدل عليه: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا﴾ [الشمس: ١١].

وقيل: الطاغية عاقر الناقة ^(٣)، والهاء فيه للمبالغة، كرجل راوية، وأهْلِكُوا كُلَّهُمْ لِرِضَاهُمْ بِفَعْلِهِ ^(٤).

وقيل: بسبب الفئة الطاغية ^(٥).

(١) في (أ) و(ت) و(ع) والمطبوع: فَوَضَعَ الضَّمِيرَ لِيَدُلَّ عَلَى... الخ. والمثبت من (هـ)، وهو كذلك في الكشف ١٤٩/٤ والكلام منه.

(٢) رد الزمخشري في الكشف ١٤٩/٤ هذا القول وقال: ليس بذلك؛ لعدم الطَّبَاقِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْلِهِ: ﴿بِرِيحٍ صَوَّارٍ﴾. وكذا ردّه ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٥٧/٥ للسبب ذاته، وذكر أن قول قتادة هو المناسب لما ذكر في عاد، وهو اختيار الطبري كما سيذكره المصنف عنه، وتنظر الأقوال السالفة في تفسير الطبري ٢٣/٢٠٨-٢٠٩، والنكت والعيون ٦/٧٦، والمحرر الوجيز ٣٥٧/٥ (ولفظها منه)، وتفسير القرطبي ٢١/١٩٠.

(٣) هو قول ابن زيد كما في المصادر السالفة.

(٤) بنحوه في تفسير القرطبي ٢١/١٩٠-١٩١.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٣٥٦-٣٥٧.

واختار الطبري^(١) وغيره أنَّ الطاغية هي الصيحة: وترجيح ذلك مقابلة سبب الهلاك في ثمود سبب الهلاك في عاد وهو قوله: ﴿بَرِيحٌ صَرْصَرٌ﴾.

وتقدّم القول في «صَرْصَرٍ» في سورة القمر [١٩].

﴿عَائِيَةً﴾ عَتَتْ عَلَى خُرَّانِهَا فخرجت بغير مقدار، أو على عاد فما قَدَرُوا على أَنْ يَتَسَرَّوْا منها، أو وُصِفَتْ بذلك استعارةً لشدة عَضْفِهَا.

والتسخيرُ هو استعمال الشيء باقتدار عليه، فمعنى ﴿سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: أقامها وأدامها ﴿سَبْعَ لَيَالٍ﴾ بَدَتْ عَلَيْهِمْ^(٢) صُبْحُ الأربعاء لثمانٍ بَقِيْنَ من شَوَّالٍ إلى آخر الأربعاء تمام الشهر.

﴿حُسُومًا﴾ قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقتادة وأبو عبيدة: تباعاً لم يتخللها انقطاع.

وقال الخليل: شُؤْمًا وَنَحْسًا.

وقال ابنُ زيد: «حُسُومًا» جمع حاسم، أي: تلك الأيام قطعتهم بالإهلاك، ومنه حَسَمَ العِللَ، والحُسام^(٣).

وقال الزمخشري^(٤): وإنَّ كان مصدرًا فإمَّا أَنْ يَنْتَصِبَ بفعل مضمر، أي: تَحْسِمُ حُسُومًا بمعنى: تتأصلُ استئصالاً، أو يكونُ صفةً، كقولك: ذاتُ حُسُومٍ، أو يكونُ مفعولاً له، أي: سَخَّرَهَا عليهم للاستئصال.

وقرأ السُّدِّيُّ: «حُسُومًا» بالفتح^(٥) حالاً من الرِّيح: أي: سَخَّرَهَا عليهم مُسْتَأْصِلَةً.

(١) تفسيره ٢٣/٢٠٩.

(٢) في المحرر الوجيز ٥/٣٥٧ (والكلام فيه بنحوه): بدأت بهم.

(٣) الأقوال في المصدر السالف، وينظر النكت والعيون ٦/٧٧، وتفسير كل من الثعلبي ٦/٢٦٧، والقرطبي ٢١/١٩٢.

(٤) الكشف ٤/١٥٠.

(٥) المصدر السالف (والكلام منه) وتفسير الرازي ٢٩/١٠٤، وتفسير القرطبي ٢١/١٩٤، وذُكرت في القراءات الشاذة ص ١٦٠-١٦١ لكن دون ضبط.

وقيل: هي أيام العَجْز، وهي آخرُ الشتاء، وأَسْمَاؤها: الصُّنُّ، والصُّبْرُ، والوَبْرُ، والآمِرُ، والمُؤْتَمِرُ، والمُعَلَّلُ، ومُطْفِئُ الجمر، وقيل: مُكْفِئُ الظَّنِّ^(١).

﴿فَرَى الْقَوْمَ فِيهَا﴾ أي: في الليالي والأيام، أو: في ديارهم، أو: في مهَابِ الرِّيح، احتمالات أظهرها الأول لأنه أقربُ ومصرَّحٌ به.

وقرأ أبو نَهِيك: «أَعْجَزُ»^(٢) على وزن أَفْعُل، كَضَبُعٍ وَأَضْبُعٍ.

وحكى الأخفش أنه قُرئ: «نخيل» بالياء^(٣).

«خاوية» خَلَّتْ أعجازُها بَلَى وفساداً.

وقال ابنُ شجرة: كانت تدخلُ من أفواههم فتُخْرِجُ ما في أجوافهم من الحَسْرِ من أدبارهم، فصاروا كالنَّخْلِ الخاوية. وقال يحيى بنُ سَلَام: خَلَّتْ أبدانهم من أرواحهم^(٤).

وقال ابنُ جُرَيْج: كانوا في سبعة أيام في عذاب، ثم في الثامن ماتوا وألْقَتْهُم الرِّيحُ في البحر، فذلك قوله: ﴿فَهَلْ رَأَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ﴾^(٥).

وقال ابنُ الأنباري: «من باقية» أي: من باقٍ، والهاء للمبالغة.

وقال أيضاً: من فئة باقية.

وقيل: «من باقية»: من بقاء، مصدر جاء على: فاعلة، كالعاقبة^(٦).

وقرأ أبو رجاء وطلحة والجَحْدَرِي والحسن بخلاف عنه وعاصم في رواية أبان

(١) الكشف ٤/١٥٠، وينظر القاموس (عجز).

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٠.

(٣) المصدر السالف، والكشف ٤/١٥٠ دون نسبة.

(٤) ينظر النكت والعيون ٦/٧٨، وتفسير القرطبي ٢١/١٩٤.

(٥) تفسير الرازي ٢٩/١٠٥، وتفسير القرطبي ٢١/١٩٥.

(٦) الأقوال الثلاثة في المحرر الوجيز ٥/٣٥٧.

والتَّحْوِيَانِ^(١): «وَمَنْ قَبْلَهُ» بكسر القاف وفتح الباء^(٢)، أي: أجناده وأهل طاعته، وتقول: زيدٌ قَبْلَكَ، أي: فيما يليك من المكان، وكثُر استعمال «قَبْلَكَ» حتى صار بمنزلة: عندك^(٣)، وفي جهتك، وما يليك بأيّ وجهٍ وليّ^(٤).

وقرأ باقي السبعة وأبو جعفر وشيبة والسُّلَمي: «وَمَنْ قَبْلَهُ» ظرف زمان^(٥)، أي: الأمم الكافرة التي كانت قبله، كقوم نوح. وقد أشار إلى شيء من حديث بعد هذا، والمؤتفكات قرى قوم لوط.

وقرأ الحسن هنا: «والمؤتفكة» على الأفراد^(٦) ﴿بِالْفَاطِنَةِ﴾ أي: بالفعلّة أو الفعلّات الخاطئة، قاله مجاهد، أو بالخطأ فيكون مصدراً جاء على فاعلة كالعاقبة، قاله الجرجاني^(٧).

﴿فَمَعَاذَ رَسُولٍ رَيْبٍ﴾ «رسول» جنس، وهو مَنْ جاءهم من عند الله تعالى، كموسى ولوط عليهما السلام.

وقيل: لوط عليه السلام، أعاده على أقرب مذكور، وهو رسول المؤتفكات.

وقال الكلبي: موسى عليه السلام، أعاده على الأسبق، وهو رسول فرعون.

وقيل: «رسول» بمعنى: رسالة^(٨).

(١) بعدها في (ت) و(ع) و(يه): وأبان، والمثبت من (أ) والمطبوع، وهو كذلك في المحرر الوجيز ٣٥٨/٥، والكلام فيه، والنحوّيان: أبو عمرو البصري، والكسائي.

(٢) المصدر السالف، وقراءة النحويّين (أبي عمرو والكسائي) في السبعة ص ٦٤٨، والتيسير ص ٢١٣، وهي أيضاً قراءة يعقوب من العشرة كما في النشر ٣٨٩/٢.

(٣) في (يه): وكثُر استعمال قَبْل حتى صار بمنزلة عند.

(٤) بنحوه في المحرر الوجيز ٣٥٨/٥.

(٥) المصادر الأربعة السالفة.

(٦) المحرر الوجيز ٣٥٨/٥، وزاد القرطبي ١٩٥/٢١ نسبتها للجحدري.

(٧) بنحوه في تفسير القرطبي ١٩٦/٢١، وينظر الكشف ١٥٠/٤، والمحرر الوجيز ٣٥٨/٥.

(٨) ينظر الوسيط ٣٤٤/٤، والمحرر الوجيز ٣٥٨/٥، وتفسير القرطبي ١٩٦/٢١.

«رايية» أي: نامية، قال مجاهد: شديدة^(١)، يريد أنها زادت على غيرها من الأخذات، وهي الغرق وقلب المدائن.

﴿إِنَّا لَمَّا طَفَا الْمَاءُ﴾ أي: زَادَ وَعَلَا على أعلى جبل في الدنيا خمس عشرة ذراعاً^(٢)؛ قال ابن جبير: طَغَى على الْخُزَّانِ كما طغت الرِّيح على خُزَّانِهَا^(٣).

﴿حَمَلْنَاكُمْ﴾ أي: في أصلاب آبائكم، أو حملنا آباءكم^(٤).

﴿فِي الْبَارِيَةِ﴾ هي سفينة نوح عليه السلام، وكثر استعمالُ الجارية في السفينة، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ [الشورى: ٣٢] وقال الشاعر:

تَسْمُونَ جَارِيَةً فِي بَطْنٍ جَارِيَةٍ^(٥)

وقال المهدوي: المعنى: في السفن الجارية^(٦)، يعني أن ذلك هو على سبيل الامتنان، والمحمولون هم المخاطبون.

﴿لِنَجْعَلَهَا﴾ أي: سفينة نوح عليه السلام. ﴿لَكُرْ تَذْكِرَةً﴾ بما جَرَى لقومه الهالكين وقومه الناجين فيها وعِظَةً.

قال قتادة: أدركها أوائلُ هذه الأمة. وقال ابن جريج: كانت ألواحها على الجُودِي^(٧).

(١) تفسير الطبري ٢٣/٢١٨، وتفسير القرطبي ٢١/١٩٦.

(٢) هو من قول قتادة كما في تفسير الطبري ٢٣/٢١٩، والنكت والعيون ٦/٧٩، والمحزر الوجيز ٥/٣٥٨، وتفسير القرطبي ٢١/١٩٧.

(٣) بنحوه في تفسير الطبري ٢٣/٢١٩، وأخرجه أيضاً بنحوه أطول منه عن ابن عباس قوله، وأورده القرطبي ٢١/١٩١ عنه مرفوعاً.

(٤) النكت والعيون ٦/٧٩-٨٠. وعبارة زاد المسير ٨/٣٤٨ وتفسير القرطبي ٢١/١٩٧: حملنا آباءكم وأنتم في أصلابهم.

(٥) لم أقف عليه، ونقله عنه السمين في الدرر ٩/٤٢٧ وقال: وهو من الألغاز. وجاء في اللباب أيضاً ممَّا يُلْقَرُ به:

رَأَيْتُ جَارِيَةً فِي بَطْنٍ جَارِيَةٍ فِي بَطْنِهَا رَجُلٌ فِي بَطْنِهِ جَمَلٌ

(٦) المحرر الوجيز ٥/٣٥٨.

(٧) القولان في النكت والعيون ٦/٨٠، وتفسير القرطبي ٢١/١٩٧، وقول قتادة في تفسير الطبري ٢٣/٢٣١.

وقيل: لنجعل تلك الحملة في سفينة نوح عليه السلام لكم عظة تذكرون بها نجاة آبائكم وإغراق مكذبي نوح عليه السلام.

﴿رَقِيبًا﴾ أي: تحفظ قصتها أذن من شأنها أن تعي المواعظ وتعتبر بها؛ يقال: «وَعَيْتُ» لما حُفِظَ في النفس، و«أَوْعَيْتُ» لما حُفِظَ في غير النفس من الأوعية^(١).

وقال قتادة: الواعية هي التي عَقَلَتْ عن الله، وانتفعت بما سمعت من كتاب الله^(٢).

وفي الحديث أنه ﷺ قال لعلي: «إني دَعَرْتُ الله تعالى أن يجعلها أذنك يا علي». قال علي ﷺ: فما سمعتُ بعد ذلك شيئاً فنسيته^(٣).

وقرأ الجمهور: «وَتَعِيَهَا» بكسر العين وتخفيف الياء^(٤)، وابنُ مُصَرِّفٍ وأبو عمرو في رواية هارون وخارجة عنه^(٥) وقُنبِلٌ بخلاف عنه بإسكانها^(٦)، وحمزة بإخفاء الحركة.

وَوَجْهُ الإسكان التشبيه في الفعل بما كان على وزن فَعِلَ في الاسم والفعل، نحو: كَبِدَ وَعَلِمَ^(٧)، و«تعي» ليس على وزن فَعِلَ، بل هو مضارع «وَعَى» فصار

(١) يعني تقول: وَعَيْتُ كذا، أي: حفظته في نفسي، وأَوْعَيْتُ المتاع في الوعاء. نقله القرطبي ١٩٧/٢١-١٩٨ عن الزَّجَّاج في معانيه ٢١٥/٥-٢١٦.

(٢) تفسير الطبري ٢٣/٢٢٣، وتفسير القرطبي ٢١/١٩٨.

(٣) المصدران السالفان، والنكت والعيون ٦/٨٠، والخبر فيها عن مكحول مرسل، وأخرجه أيضاً الثعلبي ٦/٢٦٨ عن عبد الله بن حسن مرسلًا، وذكر الشوكاني في الفوائد المجموعة ص ٣١٦ أنه موضوع.

(٤) عبارة (أ) و(ت) والمطبوع: وقرأها «وَتَعِيَهَا» بكسر العين وتخفيف التاء العامة.

(٥) في (يه): في رواية هارون عنه وخارجة.

(٦) هي في السبعة من رواية أبي ربيعة عن قبل، وهي أيضاً فيه وفي المحرر الوجيز ٣٥٨/٥ من رواية الحلواني عن ابن كثير، ومثلها الثعلبي ٦/٢٦٨، والقرطبي ٢١/١٩٨ بقراءة: «أَزْنَا مناسِكْنَا». بسكون الراء في الآية (١٢٨) من سورة البقرة.

(٧) أي: «كَبِدَ» في الاسم، و«عَلِمَ» في الفعل المخفَّف من «كَبِدَ» و«عَلِمَ»، وهما بمنزلة فَعَلَ الحَلَقِيَّ العين المخفَّف من فَعِلَ، مثل «فَخَذَ» في الاسم، و«شَهِدَ» في الفعل. ينظر شافية ابن الحاجب ١/٤١-٤٢، وتفسير الرازي ٣٠/١٠٧، والدر المصون ١٠/٤٢٧.

إلى: تَعِلُّ^(١)، وأصله: تَفْعِلُ، حُذِفَتْ واؤه.

وَرَوَى عن عاصم عصمة^(٢) وحمزة^(٣) الأزرق: «وَتَعِيَّهَا» بتشديد الياء^(٤)، قيل وهو خطأ، وينبغي أن تُتَأَوَّلَ على أنه أريدَ به شِدَّةُ بيان الياء احترازاً مَمَّنْ سَكَنَهَا لا إدغامَ حرف في حرف، ولا ينبغي أن يُجعل ذلك من باب التضعيف في الوقف ثم أُجْرِيَ الوصلُ مُجْرَى الوقف، وإن كان قد ذهب إلى ذلك بعضهم.

وَرَوَى عن حمزة وعن موسى بن عبد الله العبسي^(٥): «وَتَعِيَّهَا» بإسكان الياء، فاحتمل الاستئناف، وهو الظاهر، واحتمل أن يكون مثل قراءة: «من أوسط ما تطعمون أهاليكم» بسكون الياء^(٦).

وقال الزمخشري^(٧): فَإِنْ قُلْتَ: لم قيلَ: «أُذُنٌ واعية» على التوحيد والتنكير؟

قُلْتُ: للإيذان بأنَّ الوُعَاةَ فيهم قِلَّةٌ، ولِتوبيخ الناسِ بقلَّةِ مَنْ يَعِي منهم، وللدلالة على أَنَّ الأُذُنَ الواحدة إِذَا وَعَتْ وَعَقَلَتْ عن الله تعالى فهي السَّوَادُ الأعظم عند الله تعالى، وأنَّ ما سواها لا يُبالي بهم بالَّةٌ وإنَّ ملؤوا ما بين الخافقين. انتهى، وفيه تكثير.

ولمَّا ذَكَرَ تعالى ما فعلَ بمكذَّبي الرُّسُلِ من العذاب في الدُّنْيَا ذَكَرَ أَمْرَ الآخرة وما يَعْرِضُ فيها لأهلِ السَّعادةِ وأهلِ الشَّقَاوةِ، وبدأ بإعلام يوم القيامة، فقال: ﴿فَإِذَا

(١) تحرفت في (أ) و(ت) و(ع) والمطبوع إلى: فعل، وأصل تَعِي: تَوَعَّى، حُذِفَ منه الواو كما سيرد.

(٢) في (ع): وعصمة، وضُرب على الواو في (ت).

(٣) في (يه): وعن حمزة.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٦١ عن ابن ثوباك ونضيف (كذا) قال محققه: لعل الصواب: نظيف.

(٥) لعل الصواب: غبيد الله بن موسى كما في غاية النهاية، وفيه أنه قرأ على حمزة، وجاء فيه أيضاً باسم: عبد الله بن موسى، وقال: الصواب عبيد الله بن موسى. ووقع في (أ) والمطبوع: العنسي، وهو تحريف.

(٦) وهي قراءة شاذة، وقراءة الجمهور: أهليكم. (المائدة: ٨٩)، وسلفت في موضعها من التفسير.

(٧) الكشف ١٥١/٤.

نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةً وَاحِدَةً ﴿١٣﴾ وهذه النفخة هي نفخة الفزع؛ قال ابن عباس: وهي النفخة الأولى^(١) التي يحصل عنها خراب العالم، ويؤيد ذلك قوله: ﴿وَجَلَّتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾.

وقال ابن المسيب ومقاتل: هي النفخة الآخرة^(٢)، وعلى هذا لا يكون الذكُّ بعد النَّفْخِ، والواو لا ترتب، ورؤي ذلك عن ابن عباس أيضاً، ولما كانت النفخة مرةً أَكْذَتْ بقوله: «واحدة».

وقرأ الجمهور: «نفخة واحدة» برفعهما، ولم تلحق التاء «نُفِخَ» لأن تأنيث النفخة مجازي، ووقع الفصل.

وقال ابن عطية^(٣): لَمَّا نَعَتْ صَحَّ رَفْعُهُ. انتهى، ولو لم يُنْعَتْ لَصَحَّ لِأَنَّ «نفخة» مصدر محدود، ونعته ليس بنعت تخصيص إنما هو نعت تأكيد.

وقرأ أبو السَّمَال بنصبهما، أقامَ الجارَّ والمجرور مقامَ الفاعل^(٤).

وقرأ الجمهور: «وَحُمِلَتْ» بتخفيف الميم، وابنُ أبي عَبْلَةَ وابنُ مِقْسَمٍ والأعمش وابنُ عامر في رواية يحيى بتشديدها^(٥)، فالتخفيف على أن تكون الأرض والجبال حَمَلَتْهَا^(٦) الرِّيحُ العاصف، أو الملائكة، أو القدرة من غير واسطة مخلوق. وبعده قول من قال: إنها الزلزلة، لأن الزلزلة ليس فيها حمل، إنما هي اضطراب، والتشديد على أن تكون للتكثير^(٧)، أو يكون التضعيف للنقل، فجاز أن

(١) المصدر السالف، ونُسب في زاد المسير ٣٤٨/٨ لعطاء.

(٢) في (يه): الأخيرة، ونُسب القول في زاد المسير ٣٤٨/٨ لابن السائب ومقاتل.

(٣) المحرر الوجيز ٣٥٩/٥.

(٤) زاد السمين بعده قوله: فَتَرَكَ الْمَصْدَرُ عَلَى أَصْلِهِ. ينظر الدر المصون ٤٢٨/١٠، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٦١، والكشاف ١٥١/٤. والمحرر الوجيز ٣٥٩/٥، وتفسير القرطبي ١٩٩/٢١.

(٥) ينظر المصادر السالفة، والمحتسب ٣٢٨/٢.

(٦) في (يه): حملتها.

(٧) وعندئذ لا يكون للفعل مفعول آخر. ينظر الدر المصون ٤٢٨/١٠.

تكون الأرض والجبال المفعول الأول أُقيم مقام الفاعل والثاني محذوف، أي: ريحاً تَفُثُّهَا^(١)، أو ملائكة، أو قدرة، وجاز أن يكون الثاني أُقيم مقام الفاعل والأول محذوف، وهو واحد من الثلاثة المقدرة^(٢).

وثنى الضمير في «فَدُكَّتَا» وإن كان قد تقدّم ما يعود عليه ضمير الجمع لأن المراد جملة الأرض وجملة الجبال، أي: ضُرِبَ بعضها ببعض حتى تَتَفَتَّتْ^(٣) وترجع كما قال تعالى: ﴿كَيْيَا مَهْيَلًا﴾ [المزل: ١٤] والدُّكُّ فيه تفرُّق الأجزاء كقوله: ﴿هَبَاءٌ مُنَبِّئًا﴾ [الواقعة: ٦] والدُّكُّ فيه اختلاف^(٤) الأجزاء.

وقيل: تُبْسَط فتصير أرضاً لا ترى فيها عرجاً ولا أمتاً، وهو من قولهم بعير أدك، وناقّة دكاء: إذا ضَعُفَا فلم يرتفع لهما سنامُهما واستَوَتْ حدجتهما^(٥) مع ظهريهما.

«فيومئذ» معطوف على «إِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ» وهو منصوب بـ «وقعت» كما أن «إِذَا» منصوب بـ «نُفِخَ» على ما اخترناه وقرّرناه، واستدللنا له في أنَّ العاملَ في «إِذَا» هو الفعل الذي يليها لا الجواب وإن كان مخالفاً لقول الجمهور. والتنوين في «إِذَا» للعوض من الجملة المحذوفة، وهي في التقدير: فيومَ إِذْ نُفِخَ فِي الصُّورِ وَجَرَى كَيْتٌ وَكَيْتٌ.

و«الواقعة» هي القيامة، وقد تقدّم في ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۖ﴾ أن بعضهم قال: هي صخرة بيت المقدس.

﴿وَأَنشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ أي: انفطرت وتميّز بعضها من بعض، فهي يومَ إِذْ انشَقَّتْ

(١) في (أ) والمطبوع: تُفُثُّهَا، وهما بمعنى.

(٢) ينظر المحتسب ٣٢٨-٣٢٩، وتفسير القرطبي ٢١/٢٠٠.

(٣) في (ت) و(ي): تفتت، وفي المطبوع: تفتتت، والمثبت من (أ) و(ع).

(٤) في (ي): اختلاط.

(٥) كذا في (ع) و(ي)، ولعلها محرفة عن: «حَدَبَتَيْهِمَا» مثنى حَدَبَةٍ، أو أنها (على افتراض صحتها) مأخوذة من الحَدَج، وهو شدُّ الحَدَج (مثل الهَوْدَج) على البعير، والله أعلم. ووقع في (أ) و(ت): حراجينهما، وفي المطبوع: عراجينهما (?).

«واهيئة» ضعيفة لتشقّقها بعد أن كانت شديدة ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ [النازعات: ٢٧]، أو منخرقة كما يقال: وهى السّقاء: انخرق.

وقيل: انشقاقها لنزول الملائكة قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَنَمِ وَيُزَلُّ الْمَلَكُ تَنْزِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٥].

وقيل: انشقاقها لهول يوم القيامة^(١).

﴿وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا﴾ قال ابن عباس: على حافاتهما حين تنشق. والظاهر أن الضمير في «حافاتهما»^(٢) عائد على السماء.

وقال ابن جبير والضحاك: على حافات الأرض ينزلون إليها يحفظون أطرافها وإن لم يجبر لها ذكر قريب^(٣)، كما روي أن الله تعالى يأمر ملائكة سماء الدنيا فيقفون^(٤) صفًا على حافات الأرض، ثم ملائكة الثانية فيصفون حولهم^(٥)، ثم ملائكة كل سماء، فكلما نذ^(٦) أحد من الجن والإنس وجد الأرض قد أحيط بها.

و«المَلَك» اسمُ جنس يُراد به الملائكة.

وقال الزمخشري^(٧): فَإِنْ قُلْتَ: ما الفرق بين قوله: «والمَلَكُ» وبين أن يقال: «والملائكة»؟

قلت: المَلَكُ أعمُّ من الملائكة، ألا ترى أن قولك: «ما مِنْ مَلَكٍ إِلَّا وهو شاهدٌ أعمُّ من قولك: ما من ملائكة؟ انتهى. ولا يظهر أن المَلَكُ أعمُّ من

(١) تنظر الأقوال في تفسير القرطبي ٢١/٢٠٠، وبعضها في النكت والعيون ٦/٨١، وزاد المسير ٨/٣٤٩.

(٢) كذا، ولو ذكر بلفظ الآية «أرجائها» لكان أحسن كما هو في المحرر الوجيز ٥/٣٥٩.

(٣) بنحوه في المحرر الوجيز ٥/٣٥٩، وينظر النكت والعيون ٦/٨١، وزاد المسير ٨/٣٥٠.

(٤) في المحرر الوجيز ٥/٣٥٩ (والكلام فيه): فيصفون.

(٥) في المصدر السالف: خلفهم.

(٦) في (ت): أتى، وفي المصدر السالف: فرّ.

(٧) الكشف ٤/١٥١-١٥٢.

الملائكة؛ لأنَّ المفردَ المحلَّى بالألف واللام الجنسيَّةُ قُصاراهُ أن يُراد به الجمعُ المحلَّى بهما، ولذلك صحَّ الاستثناءُ منه، فقُصاراهُ أن يكون كالجمع المُحلَّى بهما، وأمَّا دعواه أنه أعمُّ منه بقوله: ألا ترى... الخ، فليس دليلاً على دعواه لأنَّ «مِنْ مَلَكٍ» نكرة مفردة في سياق النفي قد دخلت عليها «مِنْ» المخلَّصة للاستغراق، فشمِلَتْ كُلَّ مَلَكٍ، فاندَرَجَ تحتهَا الجمعُ لوجود الفرْد فيه، فانتَفَى كُلُّ فردٍ، بخلاف «مِنْ ملائكة» فإنَّ «مِنْ» دخلت على جمع مُنْكَر فعَمَّ في كُلِّ جمع جمع من الملائكة، ولا يلزَمُ من ذلك انتفاء كُلِّ فردٍ من الملائكة، لو قلت: ما في الدارِ من رجال، جازَ أن يكونَ فيها واحدٌ؛ لأنَّ النفيَ إنَّما انسحبَ على جمع، ولا يلزَمُ من انتفاءِ الجمع أن ينتفَى المفرد، والمَلَكُ في الآية ليس في سياقِ نفي دخلت عليه «مِنْ» فيكون أعمُّ من جمع دخلت عليه «مِنْ» وإنما جيء به مفرداً لأنه أخفُّ، ولأنَّ قوله: ﴿عَلَى أَزْجَائِهِمَا﴾ يدلُّ على الجمع، لأنَّ الواحدَ بما هو واحد لا يمكنُ أن يكونَ على أزجائها في وقت واحد بل في أوقات، والمرادُ - والله تعالى أعلم - أنَّ الملائكة على أزجائها لا أنه مَلَكٌ واحد ينتقل على أزجائها في أوقات.

وقال الزمخشري: يعني أنها تنشق وهي مسكنُ الملائكة، فيقومون^(١) إلى أطرافها وما حولها من حافاتِها. انتهى.

والضمير في «فوقهم» عائِدٌ على «الملك» ضمير جمع على المعنى لأنه يُرادُ به الجنس، قال معناه الزمخشري. وقيل: يعودُ على الملائكة الحاملين^(٢)، أي: فوق رؤوسهم. وقيل: على العالمِ كُلِّهم.

والظاهرُ أنَّ التمييزَ المحذوفَ في قوله: «ثمانية»: أملاك، أي: ثمانية أشخاص من الملائكة.

وعن الضحاك: ثمانية صفوف^(٣).

(١) في مطبوع البحر ٣٢٨/٨ والكشاف ١٢٥/٤ (والكلام منه): فينضون.

(٢) أي: الثمانية، وينظر الدر المصون ٤٣٠/١٠.

(٣) تفسير الطبري ٢٢٨/٢٣، والكشاف ١٥٢/٤ بلفظ: ثمانية صفوف لا يعلم عدَّتُهُنَّ إلا الله،

وعن الحسن: الله أعلم كم هم، أثمانية صفوف أم ثمانية أشخاص^(١).

وذكروا في صفات هؤلاء الثمانية أشكالا متكاذبة ضربنا عن ذكرها صفحا.

«يومئذ» أي يوم إذ كان ما ذُكر «تُعْرَضُونَ» أي: للحساب، و«تُعْرَضُونَ» هو جواب قوله: «فإذا نُفِخَ»^(٢) فإن كان النفخة هي الأولى فجاز ذلك لأنه اتسع في اليوم فجعل ظرفاً للنفخ، ووقوع الواقعة وجميع الكائنات بعدها، وإن كانت النفخة هي الثانية فلا يحتاج إلى اتساع لأن قوله: «فيومئذ» معطوف على «فإذا»، و«يومئذ تُعْرَضُونَ» بدل من «فيومئذ»، وما بعد هذه الظروف واقع في يوم القيامة. والخطاب في «تُعْرَضُونَ» لجميع العالم المحاسبين.

وعن عبد الله وأبي موسى: في القيامة عَرْضَتَانِ فيهما مَعَاذِيرُ وتوقيفٌ وخصومات، وثلاثة تطايرُ فيها الصُّحُفُ للإيمان والشَّمائل^(٣).

وقرأ الجمهور: «لا تَخْفَى» بقاء التأنيث، وعليّ وابنُ وثاب وطلحة والأعمش وحمزة والكسائي وابنُ مِقْسَم عن عاصم وابنُ سعدان بالياء^(٤).

«خافية»: سريرة وحال كانت تَخْفَى في الدنيا.



﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ۖ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَبُوا كِتَابِيَّةً ۚ﴾ (١٩) ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةً ۖ﴾ (٢٠) ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ۖ﴾ (٢١) ﴿فِي جَنَّاتٍ عَالِيَةٍ ۖ﴾ (٢٢) ﴿فُطُوفُهَا دَائِمَةٌ ۖ﴾ (٢٣) ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْفَالِائَةِ ۖ﴾ (٢٤) ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ ۖ فَيَقُولُ بَلَيِّنَنِي لَأَزُوتَ كِتَابِيَّةً ۚ﴾ (٢٥) ﴿وَلَوْ أَدْرَاكَ مَا

= وهو في تفسير الطبري أيضاً ٢٢٨/٢٣، وتفسير الثعلبي ٢٦٨/٦، والمحزر الوجيز ٣٥٩/٥، وتفسير القرطبي ٢٠٢/٢١ عن ابن عباس رضي الله عنه.

(١) في الكشف وتفسير القرطبي: ... أثمانية أم ثمانية آلاف.

(٢) نظر فيه السمين في الدر المصون ٤٣٠/٨ وقال: بل جوابها ما تقدّم من قوله: «وقعت الواقعة» و«تُعْرَضُونَ» على هذا مستأنف.

(٣) تفسير الطبري ٢٣/٢٣، والمحزر الوجيز ٣٦٠/٥، وينظر مسند أحمد (١٩٧١٥).

(٤) قراءة حمزة والكسائي في السبعة ص ٦٤٨، والتيسير ص ٢١٣، وينظر المحزر الوجيز ٣٦٠/٥.

حِسَابِيَّةٌ ﴿٣٦﴾ بَلَّتْنَاهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةَ ﴿٣٧﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيهِ ﴿٣٨﴾ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ ﴿٣٩﴾ خَذُوهُ فَعُوهُ ﴿٤٠﴾ ثُمَّ لَجَّجِمُ صَلَوُهُ ﴿٤١﴾ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ﴿٤٢﴾ إِنَّهُمْ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ﴿٤٣﴾ وَلَا يَخْشَىٰ عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ ﴿٤٤﴾ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حِسْمٌ ﴿٤٥﴾ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَنِيلٍ ﴿٤٦﴾ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ ﴿٤٧﴾ ﴿٤٨﴾

«أَمَّا» حرفُ تفصيل فُصِّلَ بها ما وقع في يوم العَرْض.

ويظهر أَنَّ مَنْ قُضِيَ عليه دخول النار من الموحِّدين أنه في يوم العَرْض يأخذ كتابه يمينه مع الناجين من النار ويكون ذلك يأنسُ به مدَّة العذاب.

وقيل: لا يأخذه حتى يخرج من النار وإيمانه أنيسه مدَّة العذاب، قيل: وهذا يظهر لأنَّ مَنْ يُسَارُ به إلى النار؛ كيف يقول: ﴿هَآؤُمْ أَقْرَؤُا كِتَابِيَّةً﴾^(١)؟ وهل هذا إلا استبشارٌ وسرور؟ فلا يناسب دخول النار.

و«هاؤم» إن كان مدلولها: خُذْ، فهي متسلطة على «كتابيه» بغير واسطة، وإن كان مدلولها: تَعَالَوْا؛ فهي متعدية إليه بواسطة «إلى» و«كتابيه» يطلبه «هاؤم» و«اقْرؤوا» فالبصريُّون يُعْمِلُونَ «اقْرؤوا» والكوفيون يُعْمِلُونَ «هاؤم» وفي ذلك دليل على جواز التنازع بين اسم الفعل والفعل^(٢).

وقرأ الجمهور: «كِتَابِيَّةٌ» و«حِسَابِيَّةٌ» في موضعيهما و«مَالِيَّةٌ» و«سُلْطَانِيَّةٌ» وفي القارعة: «مَاهِيَّةٌ» بإثبات هاء السكت وقفاً ووصلاً لمراعاة خط المصحف، وقرأ ابن محيصن بحذفها وصلاً ووقفاً وإسكان الياء، وذلك: كتابي، وحسابي، ومالي، وسلطاني^(٣)، ولم يُنْقَلْ ذلك فيما وقفت عليه في «ماهية» في القارعة، وابنُ أبي إسحاق والأعمش بطرح الهاء فيهنَّ في الوصل لا في الوقف، وطرحها حمزة

(١) بنحوه في المحرر الوجيز ٣٦٠/٥.

(٢) وقع في (أ) والمطبوع: والقسم، بدل: والفعل، وهو خطأ.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦١ دون تقييد ذلك وصلاً أو وقفاً. وفي المحرر الوجيز ٣٦٠/٥

وتفسير القرطبي ٢٠٦/٢١-٢٠٧ عن ابن محيصن وغيره حذف الهاء في الوصل وإثباتها في الوقف فيهنَّ.

في مالي، وسلطاني، وما هي، في الوصل لا في الوقف وفتح الياء فيهن^(١). وما قاله الزهراوي^(٢) من أن إثبات الهاء في الوصل لحن لا يجوز عند أحد علمته، ليس كما قال، بل ذلك منقول نقل التواتر، فوجب قبوله.

﴿إِنِّي ظَنَنْتُ﴾ أي: أيقنت، ولو كان ظناً فيه تجويز لكان كفراً.

﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ ذات رضا، وقال أبو عبيدة والفرّاء^(٣): «راضية»: مرضية، كقوله: ﴿مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ [الطارق: ٦] أي: مدفوق.

﴿فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ﴾ أي: مكاناً وقدرأ ﴿قُطُوفُهَا﴾ أي: ما يُجَنَى منها ﴿دَانِيَةٍ﴾ أي: قريبة التناول يدركها القائم والقاعد والمضطجع بفيه من شجرتها. ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ أي: يقال لهم.

و«هنيئاً» تقدّم الكلام عليه في أوّل النساء. وقال الزمخشري^(٤) هنا: «هنيئاً» أكلاً وشرباً هنيئاً، أو هنيئتم هنيئاً على المصدر. انتهى. فقوله: أكلاً وشرباً هنيئاً، يظهر منه أنه جعل «هنيئاً» صفةً لمصدرين، ولا يجوز ذلك إلا على تقدير الإضمار عند من يُجيز ذلك، أي: أكلاً هنيئاً وشرباً هنيئاً.

﴿يَمَّا أَسْلَفْتُمْ﴾ أي: قدّمتم من العمل الصالح ﴿فِي الْآيَاتِ الْخَالِيَةِ﴾ يعني أيام الدنيا.

وقال مجاهد وابن جبير ووكيع وعبد العزيز بن رُفيع: أيّام الصوم^(٥)، أي: بدل ما أمسكتم عن الأكل والشرب لوجه الله تعالى^(٦).

والظاهر العموم في قوله: ﴿يَمَّا أَسْلَفْتُمْ﴾ أي: من الأعمال الصالحة.

(١) ينظر التيسير ص ٢١٤ و ٢٢٥.

(٢) نقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/ ٣٦٠.

(٣) مجاز القرآن ٢/ ٢٦٨ لأبي عبيدة، ومعاني القرآن للفرّاء ٣/ ١٨٢، ونقله عنهما القرطبي في تفسيره ٢١/ ٢٠٧.

(٤) الكشف ٤/ ١٥٣.

(٥) المصدر السالف عن مجاهد، والمحرر الوجيز ٥/ ٣٦٠ عن ابن جبير ووكيع وعبد العزيز.

(٦) الكشف ٤/ ١٥٣.

﴿يَلَيِّنِي لَوْ أَوْتُ كِتَابِي﴾ لَمَّا رَأَى فِيهِ قَبَائِحَ أَفْعَالِهِ وَمَا يَصِيرُ أَمْرُهُ إِلَيْهِ تَمَنَّى أَنَّهُ لَمْ يُعْطَهُ، وَتَمَنَّى أَنَّهُ لَمْ يَذَرِ حَسَابَهُ، فَإِنَّهُ انْجَلَى عَنْهُ حَسَابُهُ عَنْ مَا يَسُوءُهُ فِيهِ، إِذْ كَانَ عَلَيْهِ لَا لَهُ.

﴿يَلَيِّنِي﴾ أَي: الْمَوْتَةُ الَّتِي مِثُّهَا فِي الدُّنْيَا ﴿كَانَتْ أَلْقَاصِيَّةً﴾ أَي: الْقَاطِعَةُ لِأَمْرِي فَلَمْ أُبْعَثْ وَلَمْ أُعَذَّبْ، أَوْ: يَا لَيْتَ الْحَالَةَ الَّتِي انْتَهَيْتُ إِلَيْهَا الْآنَ كَانَتْ الْمَوْتَةُ الَّتِي مِثُّهَا فِي الدُّنْيَا، حَيْثُ رَأَى أَنَّ حَالَتَهُ الَّتِي هُوَ فِيهَا أَمْرٌ مِمَّا ذَاقَهُ مِنَ الْمَوْتَةِ، وَكَيْفَ لَا وَأَمْرُهُ آلٌ إِلَى عَذَابٍ لَا يَنْقُطِعُ!؟

﴿مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِي﴾ ﴿٢٨﴾ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ نَفِيًّا مُحْضًا، أَخْبِرَ بِذَلِكَ مُتَأَسِّفًا عَلَى مَالِهِ حَيْثُ لَمْ يَنْفَعَهُ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اسْتِفْهَامًا وَبَحَّ بِهِ نَفْسَهُ وَقَرَّرَهَا عَلَيْهِ.

﴿هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ﴾ ﴿٢٩﴾ أَي: حُجَّتِي، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ وَالضَّحَّاكُ وَعُكْرَمَةُ وَالسُّدِّيُّ.

وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ: يَقُولُ ذَلِكَ مُلُوكُ الدُّنْيَا^(١).

وَكَانَ عَضُدُ الدَّوْلَةِ ابْنُ بُؤْيُوهٍ^(٢) لَمَّا تَسَمَّى بِمَلِكِ الْأَمْلاكِ غَلَّابِ الْقَدَرِ^(٣)، لَمْ يَفْلَحْ وَجُرَّ، فَكَانَ لَا يَنْطَلِقُ لِسَانُهُ إِلَّا بِقَوْلِهِ: ﴿هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ﴾ ﴿٢٩﴾.

﴿عُدُوهُ﴾ أَي: يُقَالُ لِلزَّبَانِيَةِ: ﴿عُدُوهُ فُتِّلُوهُ﴾ ﴿٣٠﴾ أَي: اجْعَلُوا فِي عُنُقِهِ غُلًّا.

﴿ثُمَّ لَبَّيْهِمْ صَلَوَةٌ﴾ ﴿٣١﴾ قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٤): ثُمَّ لَا تُصَلُّوهُ إِلَّا الْجَحِيمَ، وَهِيَ النَّارُ

(١) يَنْظُرُ فِيْمَا سَلَفَ تَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ ٢٣٦/٢٣-٢٣٧، وَالنَّكْتُ وَالْعِيُونُ ٨٥/٦، وَالْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٣٦٠/٥، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٢٠٩/٢١، وَسِيرِدُ مِنْ قَوْلِ الْمُصَنِّفِ أَنَّ قَوْلَ ابْنِ زَيْدٍ مُرْجُوحٌ.

(٢) هُوَ عَضُدُ الدَّوْلَةِ أَبُو شِجَاعٍ قَتَّائُشُرُو، صَاحِبُ الْعِرَاقِ وَفَارَسَ، تَمَلَّكَ بِفَارَسَ بَعْدَ عَمِّهِ عَمَادِ الدَّوْلَةِ وَاتَّسَعَتْ أَمْلَاكُهُ وَمَدَحُهُ الْمُتَنَبِّيُّ وَفُحُولُ الشُّعْرَاءِ، مَاتَ سَنَةَ (٣٧٢هـ) بِبَغْدَادٍ وَدُفِنَ بِمَشْهَدِ النَّجَفِ. يَنْظُرُ سِيرَ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ ١٦/٢٤٩-٢٥٢.

(٣) وَذَلِكَ فِي بَيْتٍ شَعَرَ مِنْ أَيْاتٍ قَالَهَا:

عَضُدُ الدَّوْلَةِ وَابْنُ رُكْنِهَا مَلِكُ الْأَمْلاكِ غَلَّابُ الْقَدَرِ

وَيَنْظُرُ خَبَرَ هَذَا فِي الْمَصْدَرِ السَّالِفِ، وَبَيْتُهُ الدَّهْرُ ٢/٢٥٩.

(٤) الْكَشَافُ ٤/١٥٣.

العُظمى لأنه كَانَ سُلْطَانًا يَتَعَزَّمُ عَلَى النَّاسِ، يُقَالُ: صَلَّى النَّارَ، وَصَلَّاهُ النَّارَ. انتهى. وَإِنَّمَا قَدَّرَهُ: لَا تُصَلُّوه إِلَّا الْجَحِيمَ، لأنه يزعم أن تقديم المفعول يدلُّ على الحصر، وقد تكلَّمنا معه في ذلك عند قوله: ﴿إِنَّا نَكُوعُونَ﴾ وليس ما قاله مذهباً لسيبويه ولا لِحُذَّاقِ النُّحَاةِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: لأنه كَانَ سُلْطَانًا يَتَعَزَّمُ عَلَى النَّاسِ، فهذا قولُ ابنِ زيد، وهو مرجوح، والرَّاجِحُ قولُ ابنِ عَبَّاسٍ ومن ذَكَرَ معه أَنَّ السُّلْطَانَ هُنَا هُوَ الْحُجَّةُ الَّتِي كَانَ يَحْتَجُّ بِهَا فِي الدُّنْيَا، لِأَنَّ مِنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ لَيْسَ مَخْتَصًّا بِالْمُلُوكِ، بَلْ هُوَ عَامٌّ فِي جَمِيعِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ.

﴿ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا﴾ أَي: قِيَاسُهَا وَمَقْدَارُ طَوْلِهَا ﴿سَبْعُونَ ذِرَاعًا﴾ يَجُوزُ أَنْ يُرَادَ ظَاهِرُهُ مِنَ الْعَدَدِ، وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ الْمُبَالِغَةُ فِي طَوْلِهَا وَإِنْ لَمْ تَبْلُغْ هَذَا الْعَدَدَ.

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ جُرَيْجٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ: بِذِرَاعِ الْمَلِكِ.

وَقَالَ نُوفُ الْبِكَالِيِّ وَغَيْرُهُ: الذَّرَاعُ سَبْعُونَ بَاعًا، فِي كُلِّ بَاعٍ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْكُوفَةِ. وَهَذَا يَحْتَاجُ إِلَى نَقْلِ صَحِيحٍ.

وَقَالَ الْحَسَنُ: اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيِّ ذِرَاعٍ هِيَ.

وَقِيلَ: بِالذَّرَاعِ الْمَعْرُوفِ، وَإِنَّمَا خَاطَبْنَا تَعَالَى بِمَا نَعْرِفُهُ وَنُحْصِلُهُ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَوْ وُضِعَ مِنْهَا حَلَقَةٌ عَلَى جَبَلٍ لَذَابَ كَالرَّصَاصِ^(١).

﴿فَأَسْأَلُكُمْ﴾ أَي: أَذْخِلُوهُ، كَقَوْلِهِ: ﴿فَسَلِّكُمُ يَنْبِيعَ فِي الْأَرْضِ﴾ [الزمر: ٢١] وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ يُدْخَلُ فِي السِّلْسِلَةِ، وَلَطَوِيلُهَا تَلْتَوِي عَلَيْهِ مِنْ جَمِيعِ جِهَاتِهِ، فَيَبْقَى دَاخِلًا فِيهَا مَضْغُوطًا حَتَّى تَعَمَّهُ.

وَقِيلَ: فِي الْكَلَامِ قَلْبٌ، وَالسِّلْسِلَةُ تَدْخُلُ مِنْ فَمِهِ وَتَخْرُجُ مِنْ دُبُرِهِ، فَهِيَ فِي

(١) تَنْظُرُ الْأَقْوَالُ فِي تَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ ٢٣/٢٣٧-٢٣٨، وَالْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٥/٣٦١ (وَلَفْظُهَا مِنْهُ)، وَزَادَ الْمَسِيرَ ٨/٣٥٣، وَتَفْسِيرَ الْقُرْطُبِيِّ ٢١/٢١٠.

الحقيقة التي تسلك فيه. ولا ضرورة تدعو إلى إخراج الكلام عن ظاهره إلا إن دلّ الدليل الصحيح على خلافه.

وقال الزمخشري^(١): والمعنى في تقديم السلسلة على السلك مثله في تقديم الجحيم على التصلية، أي: لا تسلكوه إلا في هذه السلسلة، كأنها أفضح من سائر مواضع الإرهاق في الجحيم. ومعنى «ثم» الدلالة على تفاوت ما بين الغل والتصلية بالجحيم وما بينها وبين السلك في السلسلة، لا على تراخي المدة. انتهى.

وقد تقدّم أن من مذهبه الحضر في تقديم المعمول، وأما «ثم» فيمكن بقاؤها على موضوعها من المهلة، وأنه أولاً يُؤخذ فيغل، ولما لم يُعذب بالعجلة صارت له استراحة ثم جاء تصلة الجحيم، فكان ذلك أبلغ في عذابه إذ جاءه ذلك وقد سكنت نفسه قليلاً، ثم جاء سلكه بعد ذلك بعد كونه مغلولاً معذباً في النار، لكنه كان له انتقال من مكان إلى مكان فيجد بذلك بعض تنفس فلما سلك في السلسلة كان ذلك أشد ما عليه من العذاب حيث صار لا جراك له ولا انتقال، وأنه يضيق^(٢) عليه غاية، فهذا يصح فيه أن تكون «ثم» على موضوعها من المهلة الزمانية.

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَوْمِنَ﴾ بدأ بأقوى أسباب تعذيبه، وهو كفره بالله، وأنه تعليل مستأنف، كأن قائلًا قال: لِمَ يُعَذَّبُ هذا العذاب البليغ؟ فقيل: إنه كان لا يؤمن.

وعطف «ولا يحض» على «لا يؤمن» داخل في العلة، وذلك يدل على عظم ذنب من لا يحض على إطعام المسكين، إذ جعل قرين الكفر، وهذا حكم ترك الحضر، فكيف يكون ترك الإطعام؟! والتقدير: على إطعام طعام المسكين. وأضاف الطعام إلى المسكين من حيث له نسبة إليه^(٣)، إذ يستحق المسكين حقه في مال الغني الموسر ولو بأدنى يسار، وللعرب في مكارمهم وإيثارهم آثار عجيبة غريبة بحيث لا توجد في غيرهم، وما أحسن ما قال القائل فيهم:

(١) الكشاف ١٥٤/٤.

(٢) في (يه): مضيق.

(٣) في (أ) و(ع) والمطبوع: من حيث لم ينسبه إليه، وهو خطأ.

على مُكثِرِيهِمْ رِزْقٌ مِّنْ يَّعْتَرِيهِمْ وَعِنْدَ الْمُقْلِبِينَ السَّمَاحَةُ وَالْبَذَلُ^(١)
 وكان أبو الدرداء يحضُّ امرأته على تكثير المَرَقِ^(٢) لأجل المساكين ويقول:
 خَلَعْنَا نَصْفَ السُّلْسَلَةِ بِالْإِيمَانِ، أَفَلَا نَخْلَعُ نَصْفَهَا الْآخَرَ؟ وقيل: هو منع الكفار
 وقولهم: أَنْظِعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ^(٣)؟ يعني أنه إذا نُفِيَ الْحَضُّ انْتَفَى الإِطْعَامُ
 بجهة الأولى كما صرَّح به في قوله تعالى: ﴿لَرَّكَ نَكٌّ مِّنَ الْمُصْلِينَ * وَلَرَّكَ نَكٌّ تَطْلِعُ
 آلِيسِينَ﴾ [المدر: ٤٣-٤٤].

﴿فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَهُنًا حِمٌّ﴾^(٤) أي: صديقٌ مُّلاطِفٌ وادٌّ ﴿الْأَخْلَاءَ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ
 لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [الزخرف: ٦٧]. وقيل: قريبٌ يدفع عنه.

﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَنِيلٍ﴾^(٥) قال ابن عباس: هو صديقُ أهل النار.

وقال قتادة وابن زيد: هو والزُّقُومُ أخبثُ شيءٍ وأبشعُه.

وقال الضحاك والرَّبِيع: هو شجرٌ يأكله أهل النار.

وقيل: هو شيء يجري من ضريع أهل النار^(٦)، يدلُّ على هذا قوله في
 «الغاشية»: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾^(٧) فهما شيءٌ واحدٌ، أو متداخلان.

قيل: ويجوز أن يكونا متباينين، وأخبر بكل واحدٍ منهما عن طائفةٍ غير الطائفة
 التي الآخر هو طعامُها^(٨).

والله خبر «ليس»، وقال المهدوي: ولا يصحُّ أن يكون «هاهنا»، ولم يبيِّن

(١) البيت لزهير بن أبي سلمى، وهو في ديوانه ص ١١٤، وسلف في تفسير الآية (١٧٧) من سورة البقرة.

(٢) في (أ) و(ع) والمطبوع: الرزق، وهو تحريف، والخبر في الكشاف ١٥٤/٤، وتفسير الرازي ١١٥/٣٠.

(٣) المصدران السالفان، وقوله: «أَنْظِعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ» من الآية (٤٧) في سورة يس.

(٤) كلمة «ضريع» من (يه)، وفي المحرر الوجيز ٣٦١/٥-٣٦٢: هو شيء من ضريع النار.

(٥) لفظة «هو» من (يه)، والقول بنحوه أوضح منه في المحرر الوجيز ٣٦٢/٥، والأقوال السالفة فيه أيضاً، وينظر بعضها في تفسير الطبري ٢٣/٢٤٠-٢٤١، والنكت والعيون ٨٥/٦، وزاد المسير ٨/٣٥٤، وتفسير القرطبي ٢١/٢١١-٢١٢.

ما المانع من ذلك، وتبعه القرطبي^(١) في ذلك وقال: لأنَّ المعنى يصير: ليس هاهنا طعامٌ إلا من غسيلين، ولا يصحُّ ذلك؛ لأنَّ ثَمَّ طعاماً غيره، و«هاهنا» متعلِّق بما في «له» من معنى الفعل. انتهى.

وإذا كان ثَمَّ غيره من الطعام وكان الأكلُ غيرَ أكلٍ آخرَ صحَّ^(٢) الحَصْرُ بالنسبة إلى اختلاف الآكلين، وأمّا إن كان الضَّرِيعُ هو الغِسلين كما قال بعضهم فلا تناقض، إذ المحصور^(٣) في الآيتين هو من شيء^(٤) واحد، وإنما يمتنع ذلك من وجهٍ غير ما ذكره، وهو أنه إذا جعلنا الخبر «هاهنا» كان «له» و«اليوم» متعلّقين بما تعلّق به الخبر، وهو العاملُ في «ههنا»، وهو عاملٌ معنويّ، فلا يتقدّم معمولُه عليه، فلو كان العاملُ لفظياً جاز، كقوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾^(٥) ف «له» متعلّق بـ «كُفُوًا»، وهو خبر لـ «يَكُنْ»^(٥).

وقرأ الجمهور: «الخاطئون» بالهمز، اسم فاعل من خَطِئَ، وهو الذي يفعلُ ضدَّ الصّواب متعمداً لذلك، والمخطئ الذي يفعلُه غيرَ متعمّد.

- (١) في تفسيره ٢١/٢١١، وكلام المهدوي في المحرر الوجيز/ ٣٦٢.
 (٢) في روح المعاني ٢٧/٤٠٢ عن البحر؛ وكان الأكل أكلًا آخر... إلخ.
 (٣) في المصدر السالف عن البحر: فلا تناقض بين هذا الحصر والحصر في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾^(١) إذ المحصور... إلخ.
 (٤) في النهر المادّ بهامش مطبوع البحر ٨/٣٢٧: شجر، بدل: شيء.
 (٥) كذا وقع سياق الكلام في (أ) و(ت) و(ع) ومطبوع البحر والنهر المادّ بهامشه وروح المعاني ٢٧/٤٠٢ وقد نقله عن أبي حيّان.

وجاء الكلام في النسخة (يه) ببعض اختلاف، ولعلّه من تعديل المصنف، فجاء فيها ما صورته: إذ المحصورُ في الآيتين هو من شيء واحد، ويجوز أن يكون «له» الخبر، ويتعلّق «اليوم» و«هاهنا» بما في «له» من معنى الفعل. ويجوز أن يكون «هاهنا» الخبر، ويكون «له» و«اليوم» متعلّقين بما تعلّق به الخبر، وهو العامل في «هاهنا»، وهو عامل معنويّ يجوز أن يتقدّم معمولُه عليه في نحو هذا كما لو كان العاملُ لفظياً كقوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾^(١)... إلخ. ووقع نحو هذا الكلام في الدُرّ المصنوع ١٠/٤٣٧. وقال الألوسي بإثر كلام أبي حيّان: وفي إطلاق العامل المعنويّ على متعلّق الجار والمجرور المحذوف بحث.

وقرأ الحسنُ والزُّهريُّ والعَتَكِيُّ وطلحةٌ في نَقْلِ بَياء مضمومة بدلاً من الهمزة^(١).

وقرأ أبو جعفر وشيبةٌ وطلحةٌ ونافعٌ بخلاف عنه: بضم الطاء دون همز^(٢)، فالظاهر أنه اسمُ فاعلٍ من خَطِيءَ كقراءة من همز^(٣)، وقال الزمخشري^(٤): ويجوزُ أن يُراد الذين يَتَخَطَّوْنَ الحقَّ إلى الباطل، وَيَتَعَدَّوْنَ حدودَ الله. انتهى. فيكون اسمُ فاعلٍ من «خَطَا يَخْطُو» كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ [البقرة: ١٦٨]. وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ خَطَا إِلَى المعاصي.



﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ۖ وَمَا لَا يُبْصِرُونَ ۚ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٣٨﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿٣٩﴾ وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴿٤٠﴾ نَزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤١﴾ وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَابِلِ ﴿٤٢﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٣﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٤﴾ فَمَا يَنْكُرُ مِنْ أَمَلٍ عَنْهُ حَلِيزِينَ ﴿٤٥﴾ وَإِنَّهُ لَلَّذِكْرُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤٦﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٤٨﴾ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴿٤٩﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٥٠﴾﴾.

تقدّم الكلامُ في «لا» قبلَ القسمِ في قوله: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ﴾ [الواقعة: ٧٥].

وقراءةُ الحسن: «لَأَقْسِمُ»^(٥) بجعلِها لاماً دخلت على «أَقْسِمُ».

(١) المحرر الوجيز ٣٦٢/٥ عن الحسن والزُّهري، وزاد ابنُ جَنِّي نسبتَها في المحتسب ٣٢٩/٢ لموسى بن طلحة.

(٢) المحرر الوجيز ٣٦٢/٥، ونُسبت في القراءات الشاذة ص ١٦١ لابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما. وجاء في الكشاف ١٥٤/٤ عن ابن عباس: ما الخاطون؟! كلُّنا نخطو. وروى عنه أبو الأسود الدؤلي: ما الخاطون؟ إنما هو الخاطنون، وما الصابون؟ إنما هو الصابنون.

(٣) يعني أنه خُفِّفَ بالحذف. ينظر الدر المصون ٤٣٩/١٠.

(٤) الكشاف ١٥٤/٤.

(٥) ولفظها بتمامها: فَلَأَقْسِمُ، كما هو في المحرر الوجيز ٣٦٢/٥.

وقيل: «لا» هنا نفْيٌ للقَسَم، أي: لا يُحتَاجُ في هذا إلى قسم لوضوح الحق في ذلك، وعلى هذا فجوابُه جوابُ القسم^(١).

قال مقاتل: سببُ ذلك أنَّ الوليدَ قال: إنَّ محمداً ساحراً، وقال أبو جهل: شاعر، وقال عَقْبَةُ^(٢): كاهن، فردَّ الله عليهم بقوله: ﴿فَلَا أَقِيمُ بِمَا تُبْصِرُونَ﴾ (٣٨) وَمَا لَا تُبْصِرُونَ (٣٩) ﴿٣﴾.

قال قتادة: عامٌّ في جميع مخلوقاته.

وقال [ابن] عطاء^(٤): «ما تُبْصِرُونَ» من آثار القدرة، «وما لا تُبْصِرُونَ» من أسرار القدرة.

وقيل: «وما لا تُبْصِرُونَ»: الملائكة، وقيل: الأجساد والأرواح^(٥).

«إنه» أي: القرآن ﴿لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ هو محمدٌ ﷺ في قول الأكثرين، ويؤيده قوله: ﴿وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٍ﴾ وما بعده. ونُسب القول إليه لأنه هو مبلِّغه والعاملُ به.

وقال ابنُ السائب ومقاتل وابن قتيبة: هو جبريل عليه السلام^(٦)، إذ هو الرسولُ عن الله، ونفَى تعالى أن يكونَ قولُ شاعر لمباينته لضروب الشعر، ولا قولَ كاهن لأنه وردَ بسبب الشياطين.

(١) تفسير القرطبي ٢١/٢١٣، وفيه: فجوابه كجواب القسم.

(٢) كلمة «عقبة» من (يه)، وهو ابنُ أبي مُعَيْط.

(٣) النكت والعيون ٦/٨٥-٨٦، وتفسير القرطبي ٢١/٢١٢، وفيهما بإثره: أي أقسم، وزاد في النكت قوله: «ولا» صلة زائدة.

(٤) لفظة «ابن» بين حاصرتين من تفسير الثعلبي ٦/٢٧٢، والمححر الوجيز ٥/٣٦٢. والقول فيهما، وابنُ عطاء: هو محمد بن أحمد بن سهل بن عطاء البغدادي الزاهد العابد، توفي سنة (٣٠٩) ينظر سير أعلام النبلاء ١٤/٢٥٥.

(٥) الأفعال في المححر الوجيز ٥/٣٦٢، وينظر تفسير الثعلبي ٦/٢٧٢.

(٦) قول ابن السائب - وهو الكلبي - ومقاتل: إنه جبريل، في النكت والعيون ٦/٨٦، وزاد المسير ٨/٣٥٤، وتفسير القرطبي ٢١/٢١٣. وأما ابن قتيبة فقال: الرسولُ هنا محمدٌ ﷺ كما في المصادر السالفة، وينحوه في تفسير غريب القرآن له ص ٤٨٤.

وانتصب «قليلاً» على أنه صفة لمصدر محذوف، أو لزمان محذوف، أي: تؤمنون إيماناً قليلاً، أو زماناً قليلاً، وكذا التقدير في ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾^(١) والقلة هو إقرارهم إذا سُئلوا: مَنْ خَلَقَهُمْ؟ قالوا: الله.

وقال ابن عطية: ونصب «قليلاً» بفعل مضمر يدلُّ عليه قوله: «تؤمنون»، و«ما» تحتمل أن تكون نافية، فينتفي إيمانهم البتة، وتَحْتَمِلُ أن تكون مصدرية، ويَتَصِفُ بالقلة، فهو^(٢) الإيمان اللغوي^(٣)؛ لأنهم قد صدَّقوا بأشياء يسيرة لا تغني عنهم شيئاً إذ كانوا يُصدِّقون أنَّ الخير والصَّلة والعفاف الذي كان يأمرُ به رسولُ الله ﷺ هو حقٌّ صواب. انتهى.

أمَّا قوله: ونصب «قليلاً» بفعل مضمر يدلُّ عليه «تؤمنون» فلا يصح؛ لأنَّ ذلك الفعل الدالُّ عليه «تؤمنون» إمَّا أن تكون «ما» نافية أو مصدرية كما ذهب إليه، فإن كانت نافية فذلك الفعل المضمر الدالُّ عليه «تؤمنون» المنفيُّ بـ «ما» يكون منفيّاً، فيكون التقدير: ما تؤمنون قليلاً ما تؤمنون، والفعل المنفيُّ بـ «ما» لا يجوز حذفه ولا حذف «ما»، لا يجوز: زیداً ما أضربه، على تقدير: ما أضربُ زیداً ما أضربه.

وإن كانت مصدرية كانت إمَّا في موضع رفع على الفاعلية بـ «قليلاً»، أي: قليلاً إيمانكم، وبقِيَ «قليلاً» لا يتقدَّمه ما يعتمدُ عليه حتى يعمل ولا ناصب له، وإمَّا في موضع رفع على الابتداء، فتكون مبتدأ لا خبر له؛ لأنَّ ما قبله منصوب لا مرفوع.

وقال الزمخشري^(٤): والقلة في معنى العدم، أي: لا تؤمنون، ولا تذكرون البتة، والمعنى: ما أكفركم وما أغفلكم! انتهى.

ولا يُراد بـ «قليلاً» هنا النفي المحض كما زعم، وذلك لا يكون إلا في «أقلّ»

(١) وتكون «ما» زائدة للتوكيد. ينظر تفسير القرطبي ٢١/٢١٣، والدر المصون ١٠/٤٤٠.

(٢) في المطبوع: والمتصف بالقلة هو... الخ.

(٣) عبارة المحرر الوجيز ٥/٣٦٢: ويتصف بالقلة إما الإيمان وإما العدد الذي يؤمنون، فعلى اتصاف إيمانهم بالقلة فهم الإيمان اللغوي... الخ. ولعل المصنف اختصر الكلام أو أن فيه سقطاً.

(٤) الكشف ٤/١٥٤.

نحو: أَقَلُّ رجلٍ يقولُ ذلكَ إلا زيدٌ، وفي «قَلَّ» نحو: قَلَّ رجلٌ يقولُ ذلكَ إلا زيدٌ، وقد تستعمل في «قليل» و«قليلة» إذا كانا مرفوعَيْن نحو ما جَوَّزُوا في قوله:

قليلٌ بها الأصواتُ إلا بُغائِها^(١)

أَمَّا إذا كان منصوباً نحو: قليلاً ضَرَبْتُ، أو: قليلاً ما ضَرَبْتُ، على أن تكون «ما» مصدرية؛ فإنَّ ذلك لا يجوز؛ لأنه في «قليلاً ضربْتُ» منصوبٌ بـ «ضَرَبْتُ»، ولم تستعمل العربُ «قليلاً» إذا انتصبَ بالفعل نَفِيًّا، بل مقابلاً لـ «كثيراً»^(٢) وأَمَّا في «قليلاً ما ضَرَبْتُ» على أن تكون «ما» مصدرية فتحتاجُ إلى رفع «قليل» لأنَّ «ما» المصدرية في موضع رفع على الابتداء^(٣).

وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو بخلاف عنهما والحسنُ والجحدريُّ: «يؤمنون» «يَذْكُرُونَ» بالياء فيهما^(٤)، وباقي السبعة بقاء الخطاب^(٥)، وأبيّ بقاءين^(٦).

وقرأ الجمهور: «تنزيلٌ» بالرفع، وأبو السَّمال^(٧): «تنزيلاً» بالنصب^(٨).

وقرأ الجمهور: «ولو تَقَوَّلَ» والتَقَوَّلُ أن يقولَ الإنسانُ عن آخر أنه قال شيئاً لم يقله.

(١) هو عجز بيت لذي الرُّثمة، وصدْرُه: أُنِيخْتُ فَأَلْقَيْتُ بِلَدَّةٍ فَوْقَ بِلَدَةٍ. وهو في ديوانه ١٠٠٤. البَلْدَةُ الأولى: صدرُ الناقة، والثانية: الأرض، ويجوز في «قليل» الجرُّ على أنه صفة سببية للبَلْدَةِ الثانية، ويجوز الرفع على أنه خبر الأصوات. ينظر خزانة الأدب ٤١٩/٣-٤٢٠، وسلف البيت في تفسير الآيتين (٨٣) و(١٢٦) من سورة البقرة.

(٢) في (أ) والمطبوع: كثير.

(٣) نقل السمين كلام أبي حيان هذا وقال: هو مجرد دعوى! ينظر الدر المصون ٤٤١/١٠.

(٤) يعني مع تشديد الذال، وقراءة ابن عامر هي من رواية ابن ذكوان بخلف عنه، ورواية أبي عمرو هي من رواية هارون عنه، ينظر السبعة ص ٦٤٨، والتيسير ص ٢١٤، وهي عن الحسن والجحدري في المحرر الوجيز ٣٦٢/٥.

(٥) مع تشديد الذال لنافع وأبي عمرو وأبي بكر بن عَاشٍ، وهو الوجه الثاني لابن ذكوان.

(٦) المحرر الوجيز ٣٦٢/٥.

(٧) في (به): السَّمَاءُ.

(٨) الكشف ١٥٤/٤، وتفسير الرازي ١١٨/٣٠، وفيهما: أي: نزل تنزيلاً.

وقرأ ذكوان وابنه محمد: «يقول» مضارع «قال»^(١)، وهذه القراءة مُعَرَّضَةٌ^(٢) بما صَرَّحَتْ به قراءة الجمهور^(٣).

وُقِرَّ: «ولو تَقُولَ» مبنياً للمفعول، وحذف الفاعل وقام المفعول مقامه، وهو «بعض» إن كان قُرِئَ مرفوعاً، وإن كان قُرِئَ منصوباً؛ فـ «علينا» قام مقامَ الفاعل^(٤)، والمعنى: ولو تَقُولَ علينا متقُولٌ، ولا يكونُ الضمير في «تَقُولَ» عائداً على الرسول ﷺ لاستحالة وقوع ذلك منه، فنحن نمنع أن يكون ذلك على سبيل القَرَضِ في حقِّه عليه الصلاة والسلام^(٥).

و«الأقاويل» جمع الجمع وهو «أقوال»، كبيت وأبيات وأبايت.

قال الزمخشري^(٦): وسمي الأقوال المُتَقَوْلَةُ أقاويل تصغيراً لها وتحقيراً، كقولك: الأعاجيب والأضاحيك، كأنها جمع أفعولة، من القول.

والظاهر أنَّ قوله «باليمين» المرادُ به الجارحة، فقال الحسن: المعنى: قطعناه عبرةً ونكالاً، والباء على هذا زائدة.

وقيل: الأخذُ على ظاهره.

(١) المحتسب ٣٢٩/٢، والمحرر الوجيز ٣٦٣/٥، وهي في القراءات الشاذة ص ١٦١ دون نسبة.

(٢) في (أ) والمطبوع: معترضة، وهو تحريف.

(٣) يعني أن «يَقُولَ» ليست مختصةً بالباطل دون الحق، فالتعريض بها - على هذه القراءة - جاء في قوله: الأقاويل، وقوله: لَأَخْذُنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثم لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ. قاله ابن جني في المحتسب ٣٢٩/٢-٣٣٠.

(٤) يعني أنَّ القائم مقام الفاعل (على هذه الرواية) الجارُّ، كما ذكر السمين في الدرِّ المصون ٤٤٢/١٠ وقال: وهذا عند من يرى قيام غير المفعول به مع وجوده. اهـ. وتحرف لفظ «علينا» في (أ) و(ع) والمطبوع إلى: «بعلينا».

(٥) لكن المفسرين على أنَّ الضمير في «تَقُولَ» عائذٌ على النبي ﷺ، وما استبعدَه أبو حيان هنا لم يستبعد مثله، فذكر في قوله: «قُلْ إِنْ أَنْتُمْ تُحِبُّونَ» [الأحقاف: ٨] أن ذلك على سبيل القَرَضِ، ونقل عن الزمخشري في تفسير قوله: «لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَجْطُنَّ عَلَيْكَ» [الزمر: ٦٥] أن ذلك على سبيل القَرَضِ، ولم يتعقبه، ونقل عنه قوله أيضاً: المُحَالَاتُ يصحُّ قَرَضُهَا.

(٦) الكشف ١٥٥/٤.

قال الزمخشري: والمعنى: ولو ادّعى علينا^(١) شيئاً لم نقله لقتلناه صبراً كما تفعل الملوك بمن يتكذب عليهم معاملةً بالسُّخْط والانتقام، فصوّر قتل الصبر بصورته ليكون أهول، وهو أن يؤخذ بيده وتُضرب رقبته، وخَصَّ اليمين عن اليسار؛ لأنَّ القتال إذا أراد أن يُوقَعَ الضرب في قفاه أخذَ بيساره، وإذا أراد أن يُوقَعَ في جِبهه وأن يَكْفَحَهُ^(٢) بالسيف - وهو أشدُّ على المصبور لِنَظَرِهِ إلى السيف - أخذَ بيمينه.

ومعنى ﴿لَاخِذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ﴾ ﴿٣٨﴾ لَأَخِذْنَا بيمينه، كما أن قوله: ﴿لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾ لَقَطَعْنَا وَتِينَهُ. انتهى.

وهو قول للمتقدمين حسَّنه الزمخشري بتكثير ألفاظه ومصاغتها، قالوا: المعنى: لَأَخِذْنَا بِيَدِهِ التي هي اليمين على جهة الإذلال^(٣) كما يقول السلطان إذا أراد عقوبة رجلٍ يا غلام خذ بيده وافعل كذا. قاله أو قريباً منه الطبري^(٤).

وقيل: اليمين هنا مجاز، فقال ابنُ عباس: «باليمين» بالقوَّة، ومعناه: لنلنا منه عقابه بقوَّةٍ منّا^(٥).

وقال مجاهد: بالقُدرة^(٦).

(١) في (أ) و(ع) والمطبوع: ولو ادّعى مُدَّعٍ علينا، والمثبت من (به)، وهو موافق لما في الكشاف ١٥٥/٤ (والكلام منه) وكذا هو في نسخة خطية له ص ٣٦٤، ولعل زيادة كلمة «مُدَّعٍ» من تصرُّف النُّسَاح ليتوافق ذلك مع ما سلف من قول أبي حَيَّان بمنع عَوْد الضمير في «تَقَوَّلَ» على النبي ﷺ، والله أعلم.

(٢) أي: يلقاه مواجهةً. وتحرفت اللفظة في (أ) و(ع) والمطبوع إلى: يلحقه.

(٣) بعدها في (أ) والمطبوع: والصَّغَار.

(٤) تفسيره ٢٣/٢٤٣، ونقله عنه بنحوه الماوردي في النكت والعيون ٦/٨٧، والقرطبي في تفسيره ٢١/٢١٥.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٣٦٣، ولفظه عن ابن عباس عند الثعلبي ٦/٢٧٣ والبغوي ٤/٣٩٠: لأخذناه بالقوَّة والقُدرة.

(٦) لفظه في النكت والعيون ٦/٨٦: لأخذنا منه بالقُدرة، وهو بنحو قول ابن عباس السالف قبله، وينظر تفسير القرطبي ٢١/٢١٤.

وقال السُّدِّيّ: عاقبناه بالحقّ^(١)، و«مِنْ» على هذا صِلَة.

وقال نفطويه: لقبضنا بيمينه^(٢) عن التصرف.

وقيل: لَتَرَعْنَا مِنْهُ قُوَّتَهُ. وقيل: لأذلّلناه وأعجزناه.

﴿ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾ قال ابنُ عباس: هو نياط القلب.

وقال مجاهد: حَبْلُ القلب الذي في الظَّهر، وهو التُّخاع والمَوْتُون: الذي قُطِعَ وَتِينُهُ^(٣)، والمعنى: لو تَقَوَّلَ علينا لأذهَبنا حياته معجلاً.

والضمير في «عنه» الظاهر أنه يعودُ على الذي تَقَوَّلَ، ويجوز أن يعود على القتل، أي: لا يقدِرُ أحدٌ منكم أن يَحْجُزَهُ عن ذلك ويدفعه عنه، والخطاب في «منكم» للناس.

والظاهر في «حاجزين» أن يكون خبراً لـ «ما» على لغة الحجاز^(٤)؛ لأن «حاجزين» هو محطُّ الفائدة، ويكون «منكم» لو تأخَّر لكان صفة لـ «أحد» فلمَّا تقدَّم صارَ حالاً، وفي جواز هذا نظر، أو يكون للبيان، أو يتعلّق بـ «حاجزين» كما تقول: ما فيك زيدٌ راغباً، ولا يمنع هذا الفصل من انتصاب خبر «ما».

وقال الحَوْفِيُّ والزَّمَخْشَرِيُّ^(٥): «حاجزين» نعت لـ «أحد» على اللفظ، وُجِّعَ على المعنى، لأنه في معنى الجماعة يقع في النفي العام للواحد والجمع والمذكر والمؤنث، ومنه: ﴿لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥]. وقوله: ﴿لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ الْنِّسَاءِ﴾ [الأحزاب: ٣٢] مثَّلَ بهما الزَّمَخْشَرِيُّ. وقد تكلَّمنا على ذينك في موضعيهما، وفي الحديث: «لَمْ تَحِلَّ الْغَنَائِمُ»^(٦) لأحدِ سُودِ الرُّؤُوسِ قبلكم^(٧).

(١) النكت والعيون ٨٦/٦، وتفسير القرطبي ٢١٥/٢١.

(٢) في (يه): يمينه، والقول في تفسير القرطبي ٢١٥/٢١.

(٣) المصدران السالفان، وتفسير الطبري ٢٣/٢٤٣-٢٤٥.

(٤) يعني: و«أحد» اسمها، و«مِنْ» زائدة.

(٥) الكشاف ١٥٥/٤.

(٦) في (يه): الغنم، والمثبت من تفسير القرطبي ٢١٦/٢١ (والكلام فيه بنحوه). ومصادر الحديث، وسقطت اللفظة من (أ) والمطبوع، ومكانها بياض في (ع).

(٧) هو قطعة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أخرجه أحمد (٧٤٣٣) والترمذي (٣٠٨٥) وغيرهما.

وإذا كان «حاجزين» نعتاً فـ «أحد» مبتدأ والخبر «منكم» ويضعف هذا القول لأنّ النفي يتسلط على الخبر، وهو كينونته منكم، فلا يتسلط على الحجز، وإذا كان «حاجزين» خبراً تسلط النفي عليه، وصار المعنى: ما أحد منكم يحجزه عما نُرِيدُهُ^(١) به من ذلك.

﴿وَإِنَّهُمْ لَنُذَكِّرُ﴾ أي: وإنّ القرآن، أو الرسول ﷺ.

﴿وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ﴾ وعيد، أي: مكذّبين^(٢) بالقرآن، أو بالرسول ﷺ.

﴿وَإِنَّهُمْ لَحَسْرَةٌ﴾ أي: القرآن؛ من حيث كفروا به، وَيَرَوْنَ مَنْ آمَنَ به ينعم^(٣) وهم معذبون.

وقال مقاتل: وإنّ تكذيبهم بالقرآن لحسرة عليهم^(٤)، عادّ الضمير على المصدر المفهوم من قوله: «مكذّبين» كقوله:

إِذَا نُهِِيَ السَّفِيهُ جَرَى إِلَيْهِ^(٥)

أي: للسّفه.

﴿وَإِنَّهُمْ﴾ أي: وإنّ القرآن ﴿لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾ ﴿فَسَجَّ بِأَمْرِ رَبِّكَ الْأَعْظِيمِ﴾ وسبق الكلام على إضافة «حق» إلى «اليقين» في آخر «الواقعة».

(١) المثبت من (به)، وفي النسخ الأخرى والمطبوع: يريد.

(٢) قوله: وعيد أي مكذّبين، ليس في (به).

(٣) في (به): بنعم.

(٤) تفسير الرازي ٣٠/٣٣٠.

(٥) وعجزه: وخالف السفه إلى خلاف. وهو دون نسبة في المصادر، وهو الشاهد (٣٧٤) في خزانة الأدب، وسلف في تفسير آل عمران (١٨٠) والنساء (١٤٣)، والأنعام (٦٨).

مفردات سورة المعارج

الْعِهْنُ: الصُّوف دون تقييد، أو الأحمر، أو المصبوغ ألواناً، أقوال.
الفَصِيلَة؛ قال ثعلب: الآباء الأذُنُون، وقال أبو عبيدة: الفَخِذ^(١)، وقيل:
عشيرته الأقربون.

«لَطَى» اسم لجهنم، أو للدَّرَكَة الثانية من دَرَكَاتِهَا، وهو عَلَم منقول من اللَّطَى،
وهو اللَّهَب، ومُنِع الصرف للعلمية والتأنيث.

الشَّوَى جمع شَوَاة، وهي جلدة الرأس، وقال الأعشى:
قَالَتْ قُنَيْلَةٌ مَالَهُ قَدْ جُلِّلَتْ شَيْباً شَوَاتُهُ^(٢)
والشَّوَى: جِلْدُ الْإِنْسَان، والشَّوَى: قوائم الحيوان، والشَّوَى: كُلُّ عَضْوٍ لَيْسَ
بمقتل، ومنه: رَمَى فَأَشَوَى: إذا لم يُصَب المقتل. والشَّوَى: رُذَال^(٣) المال،
والشَّوَى: الشَّيْءُ الْهَيْنُ الْيَسِير.

الْهَلَعُ: الْفَرْعُ وَالاضْطِرَابُ السَّرِيعُ عِنْدَ مَسِّ الْمَكْرُوهِ، وَالْمَنْعُ السَّرِيعُ عِنْدَ مَسِّ
الْخَيْرِ، مِنْ قَوْلِهِمْ: نَاقَةٌ هِلْوَاع^(٤): سَرِيعَةُ السَّيْرِ.

(١) بنحوه في مجاز القرآن ٢/٢٦٩، ونقل القرطبي ٢١/٢٣٠ عنه: الفصيلة دون القبيلة. اهـ.
والفَخِذ - كما في القاموس - حيُّ الرَّجُلِ إذا كان من أقرب عشيرته.

(٢) مجاز القرآن ٢/٢٦٩، وتفسير الطبري ٢٣/٢٦١، وتفسير القرطبي ٢١/٢٣٣.

(٣) تحرّفت اللفظة في المطبوع إلى: زوال. وينظر الكلام في الصحاح (شوى) والمحرر الوجيز
٥/٣٦٧، وتفسير القرطبي ٢١/٢٣٣-٢٣٤.

(٤) المثبت من (يه)، وتحرفت في النسخ الأخرى والمطبوع إلى: هلوع، والكلام في الكشف
٤/١٥٨.

وقال أبو عبيدة: الهَلَع في اللغة: أشدُّ الجِرْص وأسوأ الجَزَع^(١).

الجَزَع: الخوف، قال الشاعر:

جَزَعْتُ ولم أَجَزَعْ من البَيْنِ مَجَزَعاً^(٢)

عَزِيزٌ جمع عِزَّة، قال أبو عبيدة: جماعات في تفرقة^(٣).

وقيل: الجمعُ اليسير، كثلاثة ثلاثة، وأربعة أربعة^(٤).

وقال الأصمعي: في الدار عِزُون، أي: أصنافٌ من الناس^(٥). قال عنترة:

وَقِرْنِي قَدْ تَرَكْتُ لِذِي وَلِيٍّ عَلَيْهِ الطَّيْرُ كَالْعَصَبِ^(٦) الْعِزِينَ^(٧)

وقال الراعي:

أَخْلِيفَةُ الرَّحْمَنِ إِنَّ عَشِيرَتِي أَمْسَى سَوَامُهُمْ عَزِيزٌ فُلُولاً^(٨)

وقال الكُمَيْت^(٩):

(١) لفظ قول أبي عبيدة في مجاز القرآن: قد فُسِّرَها: لا يصبر، إذ مَسَّه الشرُّ جَزُوعاً، وإذا مَسَّه الخير منوعاً، والهَلُوع مصدره، وهو أسوأ الجَزَع.

(٢) هو صدر بيت لامرئ القيس، وعجزه: وعَزَيْتُ قلباً بالكواعب مولعاً، وسلف في تفسير الآية (٢١) من سورة إبراهيم.

(٣) مجاز القرآن ٢/ ٢٧٠، ونقله عنه أيضاً القرطبي ٢١/ ٢٤١.

(٤) بنحوه في المحرر الوجيز ٥/ ٣٧٠.

(٥) الصحاح (عزا)، وتفسير القرطبي ٢١/ ٢٤٣.

(٦) في المطبوع: كالغصن. والبيت غير واضح في (أ).

(٧) تفسير الثعلبي ٦/ ٢٨١، وتفسير القرطبي ٢١/ ٢٤٢، وروايته في ديوان عنترة ص ١٧٩:

وَقِرْنِي قَدْ تَرَكْتُ لَدَى مَكْرٍ عَلَيْهِ سَبَائِبُ كَالْأَرْجَوَانِ

الْقِرْنُ: الكُفُو في الشجاعة، والعُصْبُ: جمع عُصْبَةٍ، وهي هنا جماعة الطير.

(٨) ديوان الراعي ص ٢٢٨، ورواية صدره منه: أَوْلِيَّ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ عَشِيرَتِي. ورواية عجزه في

تفسير القرطبي ٢١/ ٢٤١: أَمْسَى سَرَاتُهُمْ إِلَيْكَ عَزِينًا. وفي تفسير الثعلبي ٦/ ٢٨١:

سوامهم، بدل: سوامهم.

(٩) ديوانه ص ٤٤٨.

وَنَحْنُ وَجَنَدٌ بِأَعْيُنِنَا ۖ كَتَابَ جَنَدٍ شَتَّىٰ عِزِّينَا
وقال آخر:

تَرَانَا عِنْدَهُ وَاللَّيْلُ دَاجٍ ۖ عَلَىٰ أَبْوَابِهِ جَلَاقٌ عِزِّينَا^(١)
وقال آخر:

فَلَمَّا أَنْ أَنِيتَ عَلَىٰ أَصَاخٍ ۖ ضَرَحْنَ حَصَاهُ أَشْتَانَا عِزِّينَا^(٢)
«عِزَّة» مِمَّا حُذِفَ لَامُهُ، فقليل: هي واو، وأصله عِزْوَةٌ، كأنَّ كُلَّ فِرْقَةٍ تَعْتَزِي إِلَىٰ
غَيْرِ مَنْ تَعْتَزِي إِلَيْهِ الْآخَرَىٰ، فهم متفرقون^(٣)، ويقال: عَزَاهُ يَغْزُوهُ: إِذَا أَضَافَهُ إِلَىٰ
غَيْرِهِ.

وقيل: لَامُهَا هَاءٌ، وَالْأَصْلُ عِزْهَةٌ، وَجُمِعَتْ «عِزَّة» بِالْوَاوِ وَالنُّونِ كَمَا جُمِعَتْ
«سَنَةٌ» وَأَخَوَاتُهَا بِذَلِكَ، وَتَكْسَرُ الْعَيْنُ فِي الْجَمْعِ وَتَضُمُّ، وَقَالُوا عِزَّىٰ عَلَىٰ فِعْلٍ،
وَلَمْ يَقُولُوا: عِزَاتٌ^(٤).

* * *

سورة المعارج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ① لِّلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُمْ دَافِعٌ ② مِّنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ③ تَعْرُجُ
الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ④ فَأَصْبَحَ سَبْرًا جَمِيلًا ⑤ إِنَّهُمْ
يَرَوْنَهُ بَيِّدًا ⑥ وَنَرْنَاهُ قَرِيبًا ⑦ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ ⑧ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ⑨ وَلَا

(١) النكت والعيون ٩٧/٦، وتفسير القرطبي ٢٤١/٢١.

(٢) الصحاح (ضرح - عزا)، وتفسير القرطبي ٢٤٢/٢١. أضاح: اسم جبل كما في معجم
البلدان، وضرح أي: دفع.

(٣) الكشف ١٦٠/٤.

(٤) ينظر الصحاح (عزا)، وتفسير القرطبي ٢٤٢/٢١.

يَسْتَلْ حِمِيمًا ١١ يَصْرُوهُمْ يُودُّ الْمَجْرِمُ ١٢ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بِبَنِيهِ ١٣ وَصَحْبِهِ ١٤ وَأَخِيهِ ١٥ وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤَيِّدُ ١٦ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ١٧ كَلَّا إِنَّمَا لَطْفٌ ١٨ نَزَاعَةٌ ١٩ لِلشَّوْىِ ٢٠ تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى ٢١ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ٢٢ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ٢٣ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ٢٤ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ٢٥ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ٢٦ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ٢٧ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ ٢٨ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ٢٩ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّمَاتِ اللَّهِ ٣٠ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُتَشِفُّونَ ٣١ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ٣٢ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ٣٣ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ٣٤ فَمَنْ أَبْغَىٰ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ٣٥ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ٣٦ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ ٣٧ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ٣٨ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ ﴿٣٩﴾

هذه السورة مكيّة، قال الجمهور: نزلت في النّضر بن الحارث حين قال:
﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ الآية^(١) [الأنفال: ٣٢].

وقال الربيع بن أنس: في أبي جهل^(٢)، وقيل: في جماعة من قريش قالوا:
﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ﴾ الآية^(٣).

وقيل: السائل نوح عليه السلام، سأل العذاب على الكافرين^(٤).

وقيل: السائل رسول الله ﷺ، سأل الله أن يُشدّدَ وَطْأَتَهُ على مُضَرٍّ، الحديث، فاستجاب الله دعوته^(٥).

(١) السنن الكبرى للنسائي (١١٥٥٦)، والمستدرک ٥٠٢/٢، عن ابن عباس، وينظر النكت والعيون ٨٩/٦، وتفسير الثعلبي ٢٧٥/٦، والكشاف ١٥٦/٤، والمححر الوجيز ٣٦٤/٥، وزاد المسير ٣٥٧/٨، وتفسير القرطبي ٢١٨/٢١-٢١٩.

(٢) زاد المسير ٣٥٧/٨، وتفسير القرطبي ٢١٩/٢١، وهو في النكت والعيون ٩٠/٦ عن ربيع بن أبي حمزة.

(٣) النكت والعيون ٩٠/٦، وتفسير القرطبي ٢١٩/٢٠.

(٤) تفسير القرطبي ٢١٩/٢١.

(٥) بنحوه في المصدر السالف، ودعاؤه ﷺ على مُضَرٍّ قطعة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أخرجه البخاري (٦٢٠٠) ومسلم (٦٧٥).

ومناسبة أولها لآخر ما قبلها أنه لما ذكر ﴿وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ﴾ ﴿١١﴾ أخبر عما صدر عن بعض المكذبين بنقم الله. وإن كان السائل نوحاً عليه السلام أو الرسول ﷺ فناسب تكذيب المكذبين أن دعا عليهم رسولهم حتى يُصابوا فيعرفوا صدق ما جاءهم به.

وقرأ الجمهور: «سأل» بالهمز، أي: دَعَا داعٍ، من قولهم: دَعَا بكذا: إذا استدعاه وطلبه، فالباء على أصلها.

وقيل المعنى: بحث باحث واستفهم، قيل: فالباء بمعنى «عن».

وقرأ نافع وابن عامر: «سأل» بالالف^(١)، فيجوز أن يكون قد أبدلت همزته ألفاً، وهو بدلٌ على غير قياس، وإنما قياسُ هذا بين بين، ويجوز أن يكون على لغة من قال: سَلْتُ أَسْأَلُ، وعينُ الفعل واو^(٢)، حكاه سيويه^(٣).

وقال الزمخشري^(٤): هي لغة قريش، يقولون: سَلْتُ تَسَالُ، وهما يتَسَايلان. انتهى.

وينبغي أن يُثَبَّتَ في قوله: إنها لغة قريش، لأن ما جاء في القرآن من باب السؤال هو مهموز، أو أصله الهمز، كقراءة من قرأ: «وَسَلُّوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ» إذ لا يجوز أن يكون من «سأل» التي عينها واو، إذ كان يكون ذلك: وسألوا الله، مثل: خافوا الأمر، فيبعد أن يجيء ذلك كله على لغة قريش^(٥)، وهم الذين نزل القرآن بلغتهم إلا يسيراً فيه لغة غيرهم.

(١) السبعة ص ٦٥٠، والتيسر ص ٢١٤.

(٢) قوله: وعين الفعل واو، من (به).

(٣) مثل خِفْتُ أخافُ، وينظر الكتاب ٤٦٨/٣ و ٥٥٥، ومشكل إعراب القرآن ٧٥٦/٢، وتفسير القرطبي ٢١/٢٢١.

(٤) الكشف ١٥٦/٤.

(٥) في مطبوع البحر ٣٣٢/٨، والدر المصون ٤٤٦/١٠ عن البحر: لغة غير قريش! وينظر تفسير القرطبي ٢١/٢٢٠.

ثم جاء في كلام الزمخشري: وهما يتسايلان، بالياء، وأظنه من الناسخ، وإنما هو: يتساولان، بالواو كما حكاه أبو زيد عن العرب: هما يتساولان^(١)، فإن توافقت النسخ بالياء، فيكون التحريف من الزمخشري، وعلى تقدير أنه من السؤال فسائل اسم فاعل منه. وتقدم ذكر الخلاف في السائل من هو. وقيل: «سأل» من السَّيْلان، ويؤيده قراءة ابن عباس: «سأل سَيْلًا»^(٢). وقال زيد بن ثابت: في جهنم وادٍ يُسمَّى سايلاً، وأخبر هنا عنه.

قال ابن عطية^(٣): ويحتمل إن لم يصحَّ أمرُ الوادي أن يكون الإخبار عن نفوذ القدرِ بذلك العذاب قد استعير له السيلُ لما عهد من نفوذ السيل وتصميمه.

وقال الزمخشري: والسَّيْلُ مصدر في معنى السائل، كالغُور بمعنى الغائر، والمعنى: اندفع عليهم وادي عذاب، فذهب بهم وأهلكهم. انتهى.

وإذا كان السائل هم الكفار فسؤالهم إنما كان على أنه كَذِبٌ عندهم، فأخبر تعالى أنه واقع وعيداً لهم.

وقرأ أبي عبد الله: سأل سأل، مثل: مال^(٤)، بإلقاء صورة الهمزة - وهي الياء - من الخط تخفيفاً، قيل: والمراد: سائل. انتهى. ولم يحك هل قرأ بالهمز أو بإسقاطها البتة، فإن قرأ بالهمز فظاهر، وإن قرأ بحذفها فهو مثل «شاك» في «شائك»^(٥) حُذفت عينه، واللام جَرى فيها الإعراب.

والظاهر تعلُّق «بعذاب» بـ «سأل»، وقال أبو عبد الله الرازي: يتعلَّق بمصدر دلَّ

(١) قوله: كما حكاه... الخ، من (به).

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦١، والمحتسب ٣٣٠/٢، والكشاف ١٥٦/٤، والمحزر الوجيز ٥/٣٦٥، وزاد المسير ٣٥٨/٨، وتفسير القرطبي ٢١/٢٢٠.

(٣) المحزر الوجيز ٥/٣٦٤ وقول زيد السالف فيه وفي تفسير كل من الثعلبي ٢٧٥، وزاد المسير ٣٥٨/٨ والقرطبي ٢١/٢٢٠.

(٤) في المحزر الوجيز ٥/٣٦٥ (والكلام فيه): مثل: قال قال.

(٥) توضَّحها عبارة الدر المصون ٨/٤٤٧: كما قيل: هذا شاك، في: شائك السلاح.

عليه فعله، كأنه قيل: ما سؤاله؟ فقيل: سؤاله بعذاب^(١).

والظاهر اتصال «للكافرين» بـ «واقع» فيكون متعلقاً به، واللام للعلّة، أي: نازل بهم لأجلهم، أي: لأجل كفرهم.

أو على أنّ اللام بمعنى «على» قاله بعض النحاة، ويؤيده قراءة أبي: «على الكافرين»^(٢).

أو على أنه في موضع صفة أي: واقع كائن للكافرين، وقال قتادة والحسن: المعنى كأنّ قائلاً قال: لمن هذا العذاب الواقع؟ فقيل: للكافرين^(٣)، وقال الزمخشري^(٤): أو بالفعل أي: دَعَا للكافرين. ثم قال: وعلى الثاني - وهو ثاني ما ذَكَرَ من توجيهه في «الكافرين» قال -: هو كلام مبتدأ جواب للسائل، أي: هو للكافرين. وكان قد قرَّرَ أنّ «سأل» ضَمَّنَ معنى «دَعَا» فعُدِّيَ تعديته، كأنه قال: دَعَا داع بعذاب، من قولك: دَعَا بكذا: إذا استدعاه وطلبه، ومنه قوله تعالى: ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَنَكْهَةٍ ءَامِينٍ﴾ [الدخان: ٥٥]. انتهى.

فعلى ما قرَّرَه أنه متعلق بـ «دَعَا» يعني بـ «سأل» فكيف يكون كلاماً مبتدأ جواباً للسائل، أي: هو للكافرين. هذا لا يصح، أخذ قول قتادة والحسن وأفسده^(٥).

(١) لم أقف عليه. وتعقب السمين في الدر ٤٤٧/٨ هذا الكلام بأن قوله أولاً: «متعلق بمصدر دلّ عليه فعل السؤال» ينافي تقديره بقوله: «سؤالهم بعذاب» لأن الباء في هذا التركيب المقدّر تتعلّق بمحذوف لأنها خبر المبتدأ لا بالسؤال.

(٢) المحرر الوجيز ٣٦٥/٥، وتفسير القرطبي ٢٢٢/٢١.

(٣) المصدران السالفان.

(٤) الكشف ١٥٦/٤.

(٥) وهِم المصنّف رحمه الله في نقله عن الزمخشري فنسبه إلى الغلط، فما ذكره عنه أنّ «سأل» بمعنى «دعا» إنما هو القول الأول له، وأمّا القول الثاني فهو أن «سأل» مضَمَّنَ معنى: غَنِي وَاهْتَمَّ، أورده شارحاً فيه قول قتادة (السالف قريباً) وعليه يكون قوله «للكافرين» كلاماً مبتدأ جواباً للسائل، أي: هو للكافرين، نَبّه على هذا السمين في الدّر المصون ٤٤٩/١٠ ثم قال: والترتيب الذي رتبّه الزمخشري في تعلّق اللام من أحسن ما يكون صناعةً ومعنى.

والأجودُ أن يكون «من الله» متعلّقاً بقوله: «واقع» و«ليس له دافع» جملة اعتراض بين العامل والمعمول، وقيل: يتعلّق بـ «دافع» أي: من جهته إذا جاء وقته. ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾ «المعارج» لغة الدَّرَجُ، وهنا استعارة، قال ابنُ عباس وقتادة: في الرُّتَبِ والفواضل والصفات الحميدة.

وقال ابن عباس أيضاً: المعارجُ السماواتُ، تعرجُ فيها الملائكةُ من سماء إلى سماء.

وقال الحسن: هي المراقي إلى السماء^(١).

وقيل: المعارجُ الغرفُ، أي: جعلها لأوليائه في الجنة^(٢).

«تعرجُ» قراءة الجمهور بالياء على التأنيث، وعبدُ الله والكسائي وابنُ مِقْسَم وزائدة عن الأعمش بالياء^(٣).

و«الروح» قال الجمهور: هو جبريل؛ خُصَّ بالذكر تشريفاً، وأُخِّرَ هنا بعد «الملائكة»، وقُدِّم في قوله ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا﴾ [النبا: ٣٨].

وقال مجاهد: ملائكةُ حَفَظَةَ للملائكة الحافظين لبني آدم لا تراهم الحفظة كما لا نرى نحن حَفَظَتَنَا^(٤).

وقيل: الروحُ ملكٌ غيرُ جبريل عظيم الخَلْقَةِ.

وقال أبو صالح: خلق كهيئة الناس وليسوا بالناس^(٥).

(١) الأقوال في المحرر الوجيز ٣٦٥/٥، وينظر أيضاً تفسير الطبري ٢٣/٢٥٠، والنكت والعيون ٩٠/٦، وزاد المسير ٣٥٩/٨، وتفسير القرطبي ٢١/٢٢٢.

(٢) تفسير القرطبي ٢١/٢٢٢.

(٣) السبعة ص ٦٥٠ والتيسير ص ٢١٤ عن الكسائي. وينظر معاني الفراء ٣/١٨٤، وتفسير الطبري ٢٣/٢٥٤، والمحرر الوجيز ٥/٣٦٥-٣٦٦، وتفسير القرطبي ٢١/٢٢٣.

(٤) الكشف ٤/١٥٧، والمحرر الوجيز ٥/٣٦٥.

(٥) لفظة في النكت والعيون ٩٠/٦، وتفسير القرطبي ٢١/٢٢٣: خلق من خلق الله كهيئة الناس وليس بالناس.

وقال قَيْصَةُ بْنُ دُؤَيْبٍ: روح الميت حين يُقْبَضُ^(١).

«إليه» الضميرُ عائِدٌ على الله تعالى، أي: إلى عرشه، وحيث يَهْبِطُ منه أمرُه تعالى^(٢).

وقيل: «إليه» أي: إلى المكان الذي هو محلُّهم، وهو في السماء لأنها محلُّ برِّه وكرامته^(٣).

والظاهر أنَّ المعنى أنها تعرُّجُ في يوم من أيامكم هذه، ومقدارُ المسافة أن لو عَرَجَهَا آدميٌّ خمسون ألف سنة. قاله ابنُ عباس^(٤) وابنُ إسحاق وجماعة من الحُذَّاق منهم القاضي منذر بن سعيد، فإن كان العارِجُ مَلَكًا فقال مجاهد: المسافة هي من قعرِ الأرضِ السابعة إلى العرش، ومن جعلَ الرُّوحَ جنسَ أنواع الحيوان قال وهب: المسافة من وجهِ الأرض إلى متهى العرش.

وقال عكرمة والحَكَم: أرادَ مدَّةَ الدُّنيا، فإنها خمسون ألف سنة، لا يدري أحدٌ ما مَضَى منها وما بقي، أي: تعرُّجُ في مدَّةِ الدنيا وبقاء هذه البنية^(٥).

وقال ابن عباس أيضاً: هو يوم القيامة.

وقيل: طوله ذلك العدد، وهذا ظاهرٌ ما جاء في الحديث في مانع الزكاة، فإنه قال: في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة^(٦).

وقال ابن عباس وأبو سعيد الخدري: قدره في رَزَاياه وهَوْلِهِ وشِدَّتِهِ للكفار ذلك

(١) المصدران السالفان.

(٢) الكشف ١٥٧/٤.

(٣) تفسير القرطبي ٢١/٢٢٣.

(٤) الكلام في المحرر الوجيز ٥/٣٦٥ دون نسبة هذا القول لابن عباس، وقوله هو ما سيرد عنه لاحقاً.

(٥) قال الآلوسي في روح المعاني ٢٧/٤٢١: هذا يحتاج إلى نقل صحيح. وينظر المحرر الوجيز ٥/٣٦٥، وزاد المسير ٨/٣٦٠، وتفسير القرطبي ٢١/٢٢٤.

(٦) هو في مسند أحمد (٧٧٢٠) وسنن النسائي الكبرى (١١٥٥٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وينظر المحرر الوجيز ٥/٣٦٥، وتفسير القرطبي ٢١/٢٢٥.

العدد، وفي الحديث: يخفُّ على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة^(١).

وقال عكرمة: مقدار ما ينقضي فيه من الحساب قَدْرُ ما يقضى بالعدل في خمسين ألف سنة من أيام الدنيا^(٢)، وقال الحسن نحوه.

وقيل: لا يُراد حقيقة العدد إنما أُريدَ به طُولُ الموقف يومَ القيامة وما فيه من الشدائد، والعربُ تصفُ أيامَ الشدة بالطول، وأيامَ الفرح بالقصر، قال الشاعر يصفُ أيامَ الفرح والسرور:

ويومٍ كظِلِّ الرَّمحِ قَصَرَ طَوْلُهُ دَمُ الرِّقِّ عَنَّا وَاضْطَفَأُ الْمَرَاهِرِ^(٣)
والظاهرُ أنَّ قوله «في يومٍ» متعلقٌ بـ «تَعْرُجُ» وقيل: بـ «دافع» والجملةُ من قوله: «تَعْرُجُ» اعتراض.

ولمَّا كانوا قد سألوا استعجالَ العذاب وكان السؤالُ على سبيل الاستهزاء والتكذيب وكانوا قد وُعدوا به، أمره تعالى بالصبر، ومن جعله من السَّيْلان فالمعنى أنه أشرف على الوقوع.

والضمير في «يَرَوْنَهُ» عائد على العذاب، أو على اليوم إذا أُريدَ به يوم القيامة، وهذا الاستبعادُ هو على سبيل الإحالة منهم.

﴿وَنَزَنَهُ قَرِيبًا ۖ﴾ أي: هَيِّنَا في قُدْرَتِنَا غَيْرَ بَعِيدٍ عَلَيْنَا وَلَا مُتَعَدِّرٍ، وكلُّ ما هو آتٍ قَرِيبٌ، والبُعْدُ والقُرْبُ في الإمكان لا في المسافة.

(١) الحديث في مسند أحمد (١١٧١٧)، وتفسير الطبري ٢٣/٢٥٣ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وينظر المحرر الوجيز ٥/٣٦٥.

(٢) ينظر تفسير الطبري ٢٣/٢٥٢، والمحرر الوجيز ٥/٣٦٥ (ولفظه منه).

(٣) نُسب البيت في الشعر والشعراء ١/٢٨٤ لبعض الضَّبَّيين، ونُسب في الحيوان ٦/١٧٩، والصحاح (صفق)، وجمهرة الأمثال ٢/١٩ ليزيد بن الطُّنْجِيَّة، ونقل صاحب اللسان (صفق) عن ابن برِّي قوله: صوابه لشبرمة بن الطُّفَيْل.

﴿يَوْمَ تَكُونُ﴾ «يوم» منصوب بإضمار فعل، أي: يقع يوم تكون، أو: يوم تكون السماء كالمُهْل كان كيت وكيت، أو بـ «قريباً»^(١)، أو بدل من ضمير «نراه» إذا كان عائداً على يوم القيامة.

وقال الزمخشري^(٢): أو هو بدل من «في يوم» فيمن علّقه بـ «واقع» انتهى.

ولا يجوز هذا، لأن «في يوم» وإن كان في موضع نصب لا يُبدل منه منصوب، لأن مثل هذا ليس من المواضع التي تُراعى في التوابع، لأن حرف الجرّ فيها ليس بزائد ولا محكوم له بحكم الزائد كـ «رُبَّ» وإنما يجوز مراعاة المواضع في حرف الجر الزائد كقوله:

يَا ابْنِي لُبْنَى لَسْتُ بِإِيْدٍ إِلَّا يَدًا لَيْسَتْ لَهَا عَضْدُ^(٣)

ولذلك لا يجوز: مررتُ بزيد الخياط على مراعاة موضع «بزيد»، ولا: مررتُ بزيد وعمراً، ولا: غضبتُ على زيد وجعفرأ، ولا: مررتُ بعمر وأخاك، على مراعاة الموضع.

فإن قلت: الحركة في «يوم تكون» حركة بناء لا حركة إعراب، فهو مجزورٌ مثل «في يوم».

قلت: لا يجوزُ بناؤه على مذهب البصريين لأنه أضيفَ إلى مُعرب، لكنه يجوزُ على مذهب الكوفيّين، فيتمشّى كلامُ الزمخشريّ على مذهبهم إن كان استحضره وقصده^(٤).

«كالمُهْل» تقدّم الكلام عليه في سورة الدخان [٤٥].

(١) قال السمين: هذا ظاهر إذا كان الضمير في «نراه» للعذاب. الدر المصون ٤٥١/١٠.

(٢) الكشف ١٥٧/٤، والقولان المذكوران قبله فيه أيضاً.

(٣) البيت لأوس بن حجر، وسلف في تفسير الآية (٣٥) من سورة القصص.

(٤) تعقّب السمين الحلبي شيخه أبا حيّان وقال: قوله: إن كان استحضره، فيه تحاملٌ على الرّجل، وأيّ كبيرٍ أمرٍ في هذا حتى لا يستحضر مثل هذا؟! والتبجح بمثل هذا لا يليق ببعض الطلبة، فإنها من الخلافات المشهورة شهرة: قفا تَبَكِّ. . . ينظر الدّر المصون ٤٥٣/١٠.

﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾ ④ يعني المنفوش، كما في القارعة، لما نُسِفَتْ طارت في الجو كالصوف المنفوش إذا طيرته الريح.

قال الحسن نُسِِرَ الجبال مع الرياح، ثم تَنَهَّد، ثم تصير كالعهن، ثم تُنَسَف فتصير هباءً^(١).

وقرأ الجمهور: «ولا يَسْأَلُ» مبنياً للفاعل، أي: لا يسأله نُصْرُهُ ولا منفَعته لعلمه أنه لا يجد ذلك عنده.

وقال قتادة: لا يسأله عن حاله لأنها ظاهرة^(٢).

وقيل: لا يسأله أن يحمل عنه من أوزاره شيئاً ليأسيه عن ذلك.

وقيل: شفاعه.

وقيل: «حميماً» منصوبٌ على إسقاط «عن» أي: عن حميم لشغله بما هو فيه.

وقرأ أبو حنيفة وشيبة وأبو جعفر والبرقي بخلاف عن ثلاثتهم مبنياً للمفعول، أي: لا يُسأل إحضارُهُ، كلٌّ من المؤمن والكافر له سيمًا يُعرف بها^(٣).

وقيل: عن ذنوب حميمه ليؤخذ بها.

﴿يُبْصَرُونَهُمْ﴾ استئناف كلام؛ قال ابن عباس: في المحشر يُبْصَرُ الحميمُ حميمه، ثم يَفِرُّ عنه لشغله بنفسه^(٤)، وقيل: يُبْصَرُونَهم في النار، وقيل: يُبْصَرُونَهم فلا يحتاجون إلى السؤال والطلب.

(١) بنحوه في تفسير الثعلبي ٢٧٧/٦، والمحزر الوجيز ٣٦٦/٥.

(٢) ينظر تفسير الطبري ٢٣/٢٥٧، والمحزر الوجيز ٣٦٦/٥ (ولفظه منه)، وتفسير القرطبي ٢٢٨/٢١.

(٣) النشر ٢/٣٩٠ عن أبي جعفر، وذكرها ابن مجاهد في السبعة ص ٦٥٠ عن شيبة وقال: هو غلط، وذكرها الداني في جامع البيان ٢/٤٥٤ من رواية البرقي عن ابن كثير باختلاف فيه. والكلام بنحوه في المحزر الوجيز ٣٦٦/٥.

(٤) بنحوه في المحزر الوجيز ٣٦٦/٥، وينظر تفسير الطبري ٢٣/٢٥٧-٢٥٨.

وقال الزمخشري: ويجوز أن يكون «يُبَصِّرُونَهُمْ» صفة، أي: حميماً مبصّرين معرّفين إياهم. انتهى.

و«حميماً حميماً» نكرتان في سياق النفي فيعمّان، ولذلك جمع الضمير. وقرأ قتادة: «يُبَصِّرُونَهُمْ» مخفّفاً مع كسر الصاد^(١)، أي: يُبَصِّرُ المؤمنُ الكافرَ في النار، قاله مجاهد^(٢).

وقال ابن زيد: يُبَصِّرُ الكافرُ مَنْ أَضَلَّهُ في النار عبرةً وانتقاماً وخزياً^(٣). ﴿يُؤَدُّ الْمَلَجِمُ﴾ أي: الكافر وقد يندرج فيه المؤمنُ العاصي الذي يُعَذَّب. وقرأ الجمهور: «من عذاب» مضافاً، وأبو حنيفة منوناً، والجمهور: [يومئذ] بكسرهما^(٤)، والأعرج وأبو حنيفة^(٥) بفتحها.

﴿وَصَجِيَّتِهِ﴾: زوجته، ﴿وَفَصِيلَتِهِ﴾: أقربائه الأذنين^(٦) ﴿تَتَوَبَّه﴾: تضمّه انتماء إليها أو لياداً بها في النوائب. ﴿ثُمَّ يُنْجِيهِ﴾ عطف على «يفتدي» أي: ينجيه الافتداء، أو من تقدّم ذكرهم.

وقرأ الزهري: «تَوَوِيهِ» و«تُنْجِيهِ» بضمّ الهاءين^(٧). «كلا» ردعٌ لِيُودَّاتِهِم الافتداء، وتنبية على أنه لا ينفع. «إنها» الضمير للقصة، و«لَطَى نَزَّاعَةً» تفسيرٌ لها أو للنار الدالّ عليها «عذاب يومئذ»، و«لَطَى» بدلٌ من الضمير، و«نَزَّاعَةً» خبر «إن»، أو خبر مبتدأ، و«لَطَى» خبر

(١) المحرر الوجيز ٣٦٦/٥، وضبطت في القراءات الشاذة ص ١٦١ بفتح الصاد (٩).

(٢) النكت والعيون ٩٢/٦، والمحرر الوجيز ٣٦٦/٥، وتفسير القرطبي ٢٢٩/٢١.

(٣) المصادر السالفة، ولفظه من المحرر.

(٤) يعني بكسر الميم، والكلام بنحوه في المحرر الوجيز ٣٦٧/٥ أوضح منه. وينظر القراءات الشاذة ص ١٦١.

(٥) من قوله: منوناً... إلى هذا الموضع، سقط من مطبوع البحر، ولفظة «يومئذ» بين حاصرتين زيادة من عندي للإيضاح.

(٦) في النسخ الخطية: الأذنون، وأثبت اللفظة على الجادة، ووقع في مطبوع البحر: أقرباؤه الأذنون. وينظر المحرر الوجيز ٣٦٧/٥.

(٧) المحرر الوجيز ٣٦٧/٥.

«إِنَّ» أي: هي نَزَّاعَةٌ، أو بَدَلٌ من «لَطَى»، أو خبر بعد خبر، كلُّ هذا ذكره، وذلك على قراءة الجمهور برفع «نَزَّاعَةٌ».

وقال الزمخشري: ويجوز أن يكون ضميراً مبهماً^(١) ترجم عنه الخبر. انتهى. ولا أدري ما هذا المضمَر الذي ترجم عنه الخبر، وليس هذا من المواضع التي يفسر فيها المفرد الضمير، ولولا أنه ذكر بعد هذا: «أو ضمير القصة» لحملت كلامه عليه.

وقرأ ابن أبي عبلة وأبو حَيوة والزعفراني وابنُ مِقْسَم وحفص واليزيدي في اختياره: «نَزَّاعَةٌ» بالنصب^(٢) فتعيَّن أن يكون «لَطَى» خبراً لـ «إِنَّ»، والضمير في «إنها» عائد على النار الدالَّ عليها «عذاب» وانتصب «نَزَّاعَةٌ» على الحال المؤكدة أو المبيَّنة، والعاملُ فيها «لَطَى» وإن كان علماً لما فيه من معنى التَّلَطَّى، كما عملَ العَلَم في الظرف في قوله:

أنا أبو المِنْهالِ بعضُ الأُخِيَانِ^(٣)

أي: المشهورُ بعضُ الأُخِيَانِ.

أو على الاختصاص للتهويل، قاله الزمخشري، وكأنَّه يعني القطع، فالنصبُ فيها كالرفع فيها إذا أضمرت «هو»، فتُضْمِرُ هنا: «أعني».

قال الحسن وثابت البُنَّانِي: «لِلشَّوَى»: لمكارم وجهه. وقال قتادة: لمكارم خِلْقَتِهِ. وقال أبو العالية: لمحاسن وجهه. وقال الضَّحَّاك: تَبْرِي اللحم والجلدَ عن العظم [حتى لا تترك] منه شيئاً. وقال الحسن أيضاً: الشَّوَى: الهام^(٤).

(١) يعني الضمير في «إنها». والكلام في الكشف ١٥٨/٤.

(٢) رواية حفص في السبعة ص ٦٥١، والتيسير ص ٢١٤، وينظر زاد المسير ٣٦٢/٨.

(٣) سلف في تفسير الآية (٣٦) من سورة البقرة، والآية (٣) من سورة الأنعام.

(٤) من قوله: قال الحسن وثابت. . . إلى هذا الموضع، من (يه) وما سلف بين حاصرتين من القرطبي ووقع مكانها بياض في (يه)، وينظر تفسير الطبري ٢٣/٢٦٣، والنكت والعيون ٦/٩٣، وتفسير القرطبي ٢٣٤/٢١.

«تَدْعُو» أي: حقيقة، يخلق الله فيها الكلام كما يخلقه في الأعضاء؛ قال^(١) ابن عباس وغيره: تدعوهم بأسمائهم وأسماء آبائهم.

وقال الزمخشري: وكما خلقه في الشجرة. انتهى. فلم يترك مذهب الاعتزال^(٢).

وقال الخليل: مجاز عن استدنائها^(٣) منهم وما تُوقَّع بهم من عذابها. وقال ثعلب: تُهْلِكُ، تقول العرب: دعاك الله، أي: أهلكك، وحكاها الخليل عن العرب.

وقال الشاعر:

لِيَالِي يَدْعُونِي الْهَوَى فَأَجِيبُهُ وَأَغِيُنُ مَنْ أَهْوَى إِلَيَّ رَوَانُ^(٤)
وقال آخر:

تَرْفَعُ لِلْقَنَانِ وَكُلِّ فَجٍّ طَبَاهُ الرَّغْيِ مِنْهُ وَالْخَلَاءُ^(٥)
يصف ظليماً^(٦)، وطباه، أي: دعاه، والهوى والرغى لا يدعوان حقيقةً، ولكنه لما كان فيهما ما يجذب صاراً داعيين مجازاً.

وقيل: «تَدْعُو» أي: خَزَنَةُ جَهَنَّمَ، أُضِيفَ دَعَاؤُهُمْ إِلَيْهَا.

(١) في (أ) و(ت) و(يـه): قاله، وغير مظهر في (ع)، وأثبت اللفظة على الصواب. ينظر تفسير الثعلبي ٢٧٩/٦، والمحمر الوجيز ٣٦٧/٥، وتفسير القرطبي ٢٣٥/٢١.

(٢) يعني مذهبه في أن كلام الله مخلوق، وأشار إلى الآية (٣٠) من سورة القصص: ﴿تُودِي مِنْ سُلَيْطِي الْأَوْدِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ﴾.

(٣) في المحمر الوجيز ٣٦٧/٥: عبارة عن حرصها عليهم واستدنائها... الخ. وقول الخليل بنحوه في العين ٢٢١/٢، ونقله عنه الثعلبي ٢٧٩/٦، والقرطبي ٢٣٥/٢١.

(٤) البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ٨٥. قوله: روان، جمع رانية، وهي المديمة النظر في سكون، يريد أنهم كلفات به.

(٥) البيت لزهير بن أبي سلمى، وهو في ديوانه ص ٦٦ برواية: تَرْبَعُ بِالْقَنَانِ. والقَنَان: جَبَل والرغى: الكلا.

(٦) الظليم: ذَكَرَ النَّعَامَ، وجاء قوله: «يصف ظليماً» في (ع) و(يـه) بعد لفظة «دعاه» الآية.

﴿مَنْ أَذْبَرَ﴾ عن الحق ﴿وَوَلَّى﴾ [عنه] ^(١) ﴿وَجَمَعَ فَأَوْعَى﴾ ﴿٨﴾ أي: وجمع المال فجعله في وعاء وكنزته ولم يؤدِّ حقَّ الله فيه.

وهذه إشارة إلى كَفَّارٍ أَغْنِيَاءَ ^(٢)، وقال الحَكَم: كان عبدُ الله بنُ عُكَيْمٍ لا يَرِبُطُ كيسَه ويقول: سمعتُ الله يقول: ﴿وَجَمَعَ فَأَوْعَى﴾ ﴿٨﴾ ^(٣).

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ جنس، ولذلك استثنى منه: «إلا المصلِّين»، وقيل: الإشارةُ إلى الكفار.

وقال ثعلب: قال لي محمد بن عبد الله بن طاهر: ما الهَلْعُ؟ فقلت: قد فسَّره الله تعالى، ولا يكونُ تفسيراً أبينَ من تفسيره، وهو الذي إذا ناله شرٌّ أظهرَ شِدَّةَ الجَزَعِ، وإذا ناله خيرٌ بَخِلَ به ومنعه الناسَ. انتهى ^(٤).

ولمَّا كان شِدَّةُ الجَزَعِ والمَنعُ متمكِّنةً في الإنسان جعل كأنه خُلِقَ مجبولاً ^(٥) عليهما، كقوله: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧]. و«الخير» المال.

﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾ ﴿١٢﴾ استثناء - كما قلنا - من «الإنسان» ولذلك وصفهم بما وصفهم به من الصبر على المكاره والصفات الجميلة التي حازوها. وقرأ الجمهور: «على صَلَاتِهِمْ» بالإفراد، والحسنُ جمعاً ^(٦).

وديمومتها؛ قال الجمهور: المواظبةُ عليها، وقال ابنُ مسعود: صَلَاتُهَا لوقتها، وقال عقبه بنُ عامر: يَقْرَءُونَ فيها ولا يلتفتون يميناً ولا شمالاً، ومنه: الماء الدائم ^(٧).

(١) لفظة «عنه» بين حاصرتين من الكشاف ١٥٨/٤ (والكلام منه).

(٢) المحرر الوجيز ٣٦٨/٥.

(٣) تفسير الطبري ٢٣/٢٦٥، والمصدر السالف، وتفسير القرطبي ٢١/٢٣٥.

(٤) الكشاف ١٥٨/٤.

(٥) في (أ) و(ع) و(ه): محمولاً. والمثبت من (ت)، والكلام بنحوه في المصدر السالف.

(٦) المحرر الوجيز ٣٦٨/٥.

(٧) الكلام في المصدر السالف، وينظر تفسير الطبري ٢٣/٢٦٨-٢٦٩، والنكت والعيون ٦/٩٥، وزاد المسير ٨/٣٦٣، وتفسير القرطبي ٢١/٢٣٧-٢٣٨.

وقال الزمخشري: دوامهم عليها أن يواظبوا على أدائها ولا يشتغلون^(١) عنها بشيء، ومحافظتهم عليها أن يُراعوا إسباغ الوضوء لها ومواقيتها، ويُقيموا أركانها، ويُكملوها بسننها وآدابها، ويحفظوها من الإحباط باقتراف المآثم، فالدوام يرجع إلى أنفس الصلوات والمحافظة على أحوالها. انتهى. وهو جوابه لسؤاله: فإن قلت: كيف قال: «على صلاتهم دائمون» ثم قال: «على صلاتهم يحافظون»؟

وأقول: إن الديمومة على الشيء والمحافظة عليه شيء واحد، لكنه لما كانت الصلاة هي عمود الإسلام بُولغ في التوكيد فيها، فذكرت أول خصال الإسلام المذكورة في هذه السورة وأجرها ليُعلم مرتبتها في الأركان التي بُني الإسلام عليها.

والصفات التي بعد هذه تقدم تفسيرها، ومعظمها في سورة «قد أفلح المؤمنون».

وقرأ الجمهور: «بشهادتهم» على الأفراد، والسُّلميّ وأبو عمرو وحفص على الجمع^(٢).



﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَئِنْ مِتُّمُوسَ ۖ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ غِزِينَ ﴿٣٦﴾ أَطِيعُوا كُلَّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يَدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ﴿٣٧﴾ كَلَّا ۖ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ فَلَا أَفْئِمْ رَبِّ الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ ﴿٣٩﴾ عَلَى أَنْ نَبْدِلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوبِينَ ﴿٤٠﴾ فَذَرَهُمْ يَحْضُوا وَيَلْمُوهَا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوْمَعُدُونَ ﴿٤١﴾ يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاجًا كَانَتْهُمْ إِلَى نَصَبٍ يُوفُونَ ﴿٤٢﴾ خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ رَهَقَهُمْ ذُلُّ ذَلِكَ الْيَوْمِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٤٣﴾﴾.

كان رسول الله ﷺ يصلِّي عند الكعبة ويقرأ القرآن، فكانوا يحتفون به حلقاً

(١) كذا، بثبوت النون، والجادة حذفها، وعبارة الكشف ١٥٩/٤: أن يواظبوا على أدائها، لا يُخلُّون بها ولا يشتغلون... الخ.

(٢) السبعة ص ٦٥١، وجامع البيان ٤٥٥/٢، والمححر الوجيز ٣٧٠/٥، وتفسير القرطبي ٢٣٩/٢١. وقراءة أبي عمرو هي من رواية عباس بن الفضل بن عمرو عنه.

حَلَقًا يَسْتَمْعُونَ وَيَسْتَهْزِئُونَ بِكَلَامِهِ وَيَقُولُونَ: إِنَّ دَخَلَ هَؤُلَاءِ الْجَنَّةَ كَمَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ فَلَنَدْخُلْنَهَا قَبْلَهُمْ. فنزلت^(١).

وتقدم شرح «مُهْطِعِينَ» في سورة إبراهيم عليه السلام [٤٣].

ومعنى «قَبْلَكَ» أي: في الجهة التي تليك «عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ» أي: عن يمينك وعن شمالك.

وقيل: نزلت في المستهزئين الخمسة^(٢).

وقرأ الجمهور: «أَنْ يُدْخَلَ» مبنياً للمفعول، وابنُ يَعْمَرُ والحسن وأبو رجاء وزيد بنُ عليّ وطلحة والمفضل عن عاصم مبنياً للفاعل^(٣).

«كَلَّا» ردٌّ ورَدْعٌ لظَمَائِعِيَّتِهِمْ، إِذْ أَظْهَرُوا ذَلِكَ وَإِنْ كَانُوا لَا يَعْتَقِدُونَ صَحَّةَ الْبَعْثِ وَلَا أَنَّ ثَمَّ جَنَّةً وَلَا نَارًا.

﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ أي: أنشأناهم من نطفةٍ مَذْرُوءَةٍ، فنحن قادرون على إعادتهم وبعثهم يومَ القيامة، وعلى الاستبدال بهم خيراً منهم، قيل: فليس بنفس الخلقِ ومِثْلِهِ عليهم بذلك يُعْطَى الجنة، بل بالإيمانِ والعملِ الصالح^(٤).

وقال قتادة في تفسيرها: إِنَّمَا خُلِقْتُ مِنْ قَدَرٍ يَا ابْنَ آدَمَ^(٥).

وقال أنس: كان أبو بكر إذا خَطَبَنَا ذَكَرَ مَتَاتَيْنِ ابْنَ آدَمَ وَمُرُورَهُ فِي مَجْرَى الْبُولِ مَرَّتَيْنِ، وَكَذَلِكَ^(٦) نطفة في الرَّجِمِ، ثم علقَةٌ، ثم مضغة، إلى أن يخرجَ فَيَتَلَوَّثُ فِي نَجَاسَتِهِ طِفْلاً. فلا يُقْلِعُ أبو بكر حتى يَقْدِرَ أَحَدُنَا نَفْسَهُ.

(١) أسباب النزول للواحدي ص ٤٧٤، وتفسير الثعلبي ٢٨١/٦، والكشاف ١٥٩/٤.

(٢) عبارة الكشاف ١٦٠/٤ وتفسير القرطبي ٢٤٣/٢١: قيل: كان المستهزئون خمسة أرهط.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٨١/٦، والمحمر الوجيز ٣٧٠/٥، وزاد المسير ٣٦٤/٨، وتفسير القرطبي ٢٤٣/٢١.

(٤) ينظر المحمر الوجيز ٣٧٠/٥، وتفسير القرطبي ٢٤٣/٢١.

(٥) وتتمته كما في المصدرين السالفين وتفسير الطبري ٢٨٢/٢٣: فَاتَّقِ اللَّهَ.

(٦) في المحمر الوجيز ٣٧٠/٥ (والقول فيه): وكونه، بدل من: وكذلك، وهو الأشبه، والقول أيضاً بنحوه في تفسير الثعلبي ٢٨٢/٦.

فكأنه قيل: إذا كان خلقكم من نطفة مَذْرَءَ، فمن أين تتشرفون وتدعون دخول الجنة قبل المؤمنين^(١)؟!

وأبهم في قوله: «مِمَّا يَعْلَمُونَ» وإن كان قد صرَّح به في عدَّة مواضع إحالة على تلك المواضع^(٢).

ورأى مُطَرِّفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ الْمُهَلَّبُ بْنُ أَبِي صُفْرَةَ يَتَبَخَّرُ فِي مِطْرَفٍ خَزٍّ وَجُبَّةٍ خَزٍّ، فَقَالَ لَهُ: يَا عَبْدَ اللَّهِ، مَا هَذِهِ الْمِشْيَةُ الَّتِي يُبَغِضُهَا اللَّهُ؟! فَقَالَ لَهُ: أُنَعْرِفُنِي؟! قَالَ: نَعَمْ، أُولَئِكَ نُطْفَةُ مَذْرَءَ، وَآخِرُكَ جِيفَةُ قَذْرَةٍ، وَأَنْتَ تَحْمِلُ عَذْرَةَ. فَمَضَى الْمُهَلَّبُ وَتَرَكَ مِشْيَتَهُ^(٣).

وقرأ الجمهور: ﴿فَلَا أَقِيمُ رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ «لا» نفيًا وجمعهما، وقومٌ بلامٍ دون ألف، وعبدُ الله بنُ مسلم وابنُ مُحَيْصِنٍ وَالْجَحْدَرِيُّ: «المشرق والمغرب» مفردَيْنِ^(٤).

أقسمَ تعالى بمخلوقاته على إيجاب قدرته على أن يبدِّلَ خيرًا منهم، وأنه لا يسبقه شيء إلى ما يريد.

﴿فَذَرَهُمْ خَوْضًا وَيُلُوعًا﴾ وعيدٌ، وما فيه من معنى المهادنة منسوخٌ بآية السيف^(٥).

وقرأ أبو جعفر وابنُ مُحَيْصِنٍ: «يَلْقُوا» مضارع «لَقِيَ»، والجمهور: «يُلَاقُوا» مضارع «لَاقَى»^(٦).

والجمهور: «يَخْرُجُونَ» مبنياً للفاعل، قال ابن عطية: ورَوَى أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ^(٧).

(١) بنحوه في الكشاف ١٦٠/٤.

(٢) وقال الزمخشري: أبهم وأخفى إشعاراً بأنه منصبٌ يُستَحيا من ذكره.

(٣) تفسير القرطبي ٢١/٢٤٤، والمِطْرَفُ: ثوبٌ مربعٌ من خَزٍّ ذو رسوم.

(٤) ينظر القراءات الشاذة ص ١٦١، والمحذر الوجيز ٥/٣٧١، وتفسير القرطبي ٢١/٢٤٥.

(٥) المحذر الوجيز ٥/٣٧١.

(٦) المصدر السالف، والنشر ٢/٣٩١، وقراءة أبي جعفر من العشرة.

(٧) المحذر الوجيز ٥/٣٧١، ونُسبت في القراءات الشاذة ص ١٦١ لعليٍّ عليه السلام، ونُسبت في

و«يَوْمَ» بدل من «يَوْمَهُمْ».

وقرأ الجمهور: «نَضِبٌ» بفتح النون وسكون الصاد، وأبو عمران الجوني ومجاهد يفتحهما، وابنُ عامر وحفصُ بضمَّهما، والحسنُ وقتادة بضمَّ النون وسكون الصَّاد^(١).

والتَّضِبُ ما نُصِبَ للإنسان فهو يَقْصِدُهُ مُسْرِعاً إليه من عِلْمٍ أو بناءٍ أو صَنَمٍ، وغلبَ في الأصنام حتى قيل: الأنصاب^(٢).

وقال أبو عمرو: هو شبكة يقع فيها الصيد، فيُسارع إليها صاحبها مخافةً أن ينفلت الصيدُ منها^(٣).

وقال مجاهد: نَضِبٌ: عِلْمٌ^(٤).

ومن قرأ بضمهما؛ قال ابنُ زيد: أي أصنام منصوبة كانوا يعبدونها^(٥).

وقال الأخفش: هو جمع نَضِبٍ كَرَهْنٍ ورُهْنٍ، والأنصاب جمع الجمع^(٦).

﴿يُفْضَوْنَ﴾ يُسْرِعُونَ، وقال أبو العالية: يَسْتَبِقُونَ إلى غايات^(٧)، قال الشاعر:

= جامع البيان ٢/٤٥٥-٤٥٦ وتفسير القرطبي ٢١/٢٤٦ للأعشى عن عاصم، وزاد القرطبي نسبتها للثعلبي والمغيرة.

(١) المحرر الوجيز ٥/٣٧١، وينظر القراءات الشاذة ص ١٦١، وزاد المسير ٨/٣٦٦-٣٦٧، وتفسير القرطبي ٢١/٢٤٦. وقراءة ابن عامر وحفص من القراءات السبعة، ينظر السبعة ص ٦٥١، والتيسير ص ٢١٤.

(٢) المحرر الوجيز ٥/٣٧١.

(٣) تفسير الثعلبي ٦/٢٨٣، ونُسب القول فيه لأبي العلاء، ولعله محرفٌ فيه عن ابن العلاء، وهو أبو عمرو البصري.

(٤) نُسِبَ في النكت والعيون ٦/٩٧ لقتادة، وجاء في تفسير القرطبي ٢١/٢٤٧ عن الكلبي: عِلْمٌ أو راية.

(٥) النكت والعيون ٦/٩٧.

(٦) تفسير الثعلبي ٦/٢٨٣، وتفسير القرطبي ٢١/٢٤٧.

(٧) النكت والعيون ٦/٩٧، وتفسير الثعلبي ٦/٢٨٣.

فَوَارِسُ دُبْيَانَ تَحْتَ الْحَدِيدِ إِذْ كَالِحُنَّ يُوفَضْنَ مِنْ عَبَقْرِ^(١)

وقال آخر في معنى الإسراع:

لَأُنْعَتَنَّ نِعَامَةً مِيقَاضًا

خَرْجَاءَ ظَلَّتْ تَطْلُبُ الْإِضَاضًا^(٢)

وقال ابن عباس وقتادة: يَسْعَوْنَ، وقال الضحاك: ينطلقون، وقال الحسن: يتدرون^(٣).

وقرأ الجمهور: «ذِلَّةٌ» منوناً، «ذلك اليوم» برفع الميم مبتدأ وخبر، وقرأ عبد الرحمن بن خَلَّاد عن داود بن سالم عن يعقوب والحسن بن عبد الرحمن عن الثَّمار: «ذِلَّةٌ» بغير تنوين مضافاً إلى «ذلك»، و«اليوم» بخفض الميم^(٤).

(١) تفسير الثعلبي ٢٨٣/٦، وتفسير القرطبي ٢٤٧/٢١. وَعَبَقْرُ: موضع تزعم العرب أنه موطن للجن، ثم نسبوا إليه كل شيء تعجبوا من جذقه أو جودته صَنَعَتِهِ. (المعجم الوسيط).

(٢) الرَّجْزُ في معاني القرآن للفراء ١٨٦/٣، وتفسير الطبري ٢٨٥/٢٣، والمحرر الوجيز ٣٧١/٥، واللسان (أضض - وفض) وفيه وفي الطبري: تعدو، بدل: ظَلَّتْ. قوله: مِيقَاضًا، أي: مسرعة، وخَرْجَاءَ، أي: خالط يياضها سوادً، والإضاض: الملجأ.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٨٣/٦.

(٤) نُسِبَتِ القراءة في زاد المسير ٣٦٧/٨ لأبي المتوكل وأبي الجوزاء وعمرو بن دينار.

مفردات سورة نوح

الأطوار: الأحوال المختلفة، قال:

فإن أفاق فقد طارت عمايته والمرء يخلق طوراً بعد أطوار^(١)
ودّ وسواغ ويعوث ونسّر: أسماء أصنام أعلام لها، اتخذها قوم نوح
عليه السلام آلهة.

* * *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ①﴾ قَالَ يَنْفَوِرُ
إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ② أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا ③ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَىٰ
أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ④ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا
⑤ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا ⑥ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَعًا ⑦ إِذَا نَادَيْتُهُمْ
وَأَسْتَغْفِرُوا بِآيِهِمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ⑧ ثُمَّ إِنِّي أَتَلَسَّطْتُ لَهُمْ
وَأَنْتَرْتُ لَهُمْ إِشْرَارًا ⑨ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ⑩ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا
⑪ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ⑫ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ⑬
وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ⑭﴾ .

هذه السورة مكيّة، ومناسبتها لما قبلها أنه تعالى لما أقسم على أن يُبدّل خيراً
منهم وكانوا قد سَخِرُوا من المؤمنين وكذَّبوا بما وُعدُّوا به من العذاب؛ ذَكَرَ قِصَّةَ

(١) البيت للناطقة الذبياني، وهو في ديوانه ص ٤٩. والعماية: اللجاجة في الباطل.

نوح وقومه معه، وكانوا أشدَّ تمرُّداً من المشركين، فأخذهم الله أخذاً استئصال حتى إنه لم يُبقَ لهم نَسْلاً على وجه الأرض، وكانوا عِبَادَ أصنام كمشركي مكة، فحذَّر تعالى قريشاً أن يُصيِّبهم عذابٌ يستأصلهم إن لم يؤمنوا.

ونوح عليه السلام أوَّلُ نبيٍّ أُرسل، ويقالُ له: شيخُ المرسلين، وآدمُ الثاني، وهو نوح بن لامَك^(١) بن متوشلخ بن خنوخ^(٢) - وهو إدريس - بن يزد بن مهلائيل بن أنوش بن قينان بن شيث بن آدم عليه الصلاة والسلام^(٣).

﴿أَن أُنذِرَ قَوْمَكَ﴾ يجوز أن تكون «أَنْ» مصدرية، وأن تكون تفسيرية.

﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ قال ابن عباس: عذابُ النار في الآخرة. وقال الكلبي: ما حلَّ بهم من الطوفان^(٤).

﴿مِّنْ ذُنُوبِهِمْ﴾ «مِنْ» للتبعية لأن الإيمان إنما يَجِبُ ما قبله من الذنوب لا ما بعده.

وقيل: لا ابتداء الغاية، وقيل: زائدة، وهو مذهب ونحو؛ قال ابن عطية: كوفي^(٥). وأقول: أخفشي لا كوفي، لأنهم يشترطون أن يكون بعد «مِنْ» نكرة، ولا يُبالون بما قبلها من واجب أو غيره، والأخفش يُجيزُ مع الواجب وغيره، وقيل: النكرة والمعرفة. وقيل: لبيان الجنس، وردَّ بأنه ليس قبلها ما تبيَّنه.

قال الزمخشري: فإن قلت: كيف قال: «وَيُؤَخِّرُكُمْ» مع إخباره بامتناع تأخير الأجل، وهل هذا إلا تناقض؟

(١) في (يه): لَنَك، وكذا قيَّده الآلوسي في روح المعاني ٤٤٦/٢٧ بفتح اللام وسكون الميم، وسيرد اسمه كذلك آخر السورة.

(٢) في (يه): أخنوخ.

(٣) تفسير القرطبي ٢٤٨/٢١، وجاء في روح المعاني ٤٤٦/٢٧: مهلائيل بن قينان بن أنوش. ونقل القرطبي عن وهب قوله: كلهم مؤمنون.

(٤) القولان في النكت والعيون ٩٨/٦، وتفسير القرطبي ٢٥٠/٢١.

(٥) المحرر الوجيز ٣٧٢/٥، ولفظه فيه: وهذا نحو كوفي.

قلت: قَضَى الله مثلاً أَنْ قَوْمَ نوحِ إِنْ آمَنُوا عَمَرَهُمْ أَلْفَ سَنَةٍ، وَإِنْ بَقُوا عَلَى كُفْرِهِمْ أَهْلَكَهُمْ عَلَى رَأْسِ تِسْعِ مِائَةٍ، فَقِيلَ لَهُمْ: آمِنُوا يُؤَخَّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى، أَي: إِلَى وَقْتٍ سَمَّاهُ اللهُ تَعَالَى وَضَرَبَهُ أَمْدًا تَنْتَهُونَ إِلَيْهِ لَا تَتَجَاوَزُونَهُ، وَهُوَ الْوَقْتُ الْأَطْوَلُ تَمَامُ الْأَلْفِ، ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُ إِذَا جَاءَ ذَلِكَ الْأَجَلُ الْأَمَدُ لَا يُؤَخَّرُ كَمَا يُؤَخَّرُ هَذَا الْوَقْتُ، وَلَمْ تَكُنْ لَكُمْ ^(١) حِيلَةٌ، فَبَادِرُوا فِي أَوْقَاتِ الْإِمْهَالِ وَالتَّأخِيرِ. انْتَهَى.

وقال ابن عطية ﴿وَيُؤَخَّرْكُمْ إِلَّا أَجَلٌ مُسَمًّى﴾ مما تعلقَتِ المعتزلة به في قولهم: إِنْ لِلْإِنْسَانِ أَجَلَيْنِ، قَالُوا: لَوْ كَانَ وَاحِدًا مُحَدَّدًا لَمَّا صَحَّ التَّأخِيرُ إِنْ كَانَ الْحَدُّ قَدْ بَلَغَ، وَلَا الْمَعَاجِلَةُ إِنْ كَانَ لَمْ يَبْلُغْ.

قال: وَلَيْسَ لَهُمْ فِي الْآيَةِ تَعَلُّقٌ، لِأَنَّ الْمَعْنَى أَنَّ نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَعْلَمْ هَلْ هُمْ مَمَّنْ يُؤَخَّرُ أَوْ مَمَّنْ يُعَاجَلُ، وَلَا قَالَ لَهُمْ: إِنَّكُمْ تُؤَخَّرُونَ عَنْ أَجَلٍ قَدْ حَانَ لَكُمْ، لَكِنْ قَدْ سَبَقَ فِي الْأَزْلِ أَنَّهُمْ إِمَّا مَمَّنْ قُضِيَ لَهُ بِالْإِيمَانِ وَالتَّأخِيرِ، وَإِمَّا مَمَّنْ قُضِيَ عَلَيْهِ بِالْكَفْرِ وَالْمَعَاجِلَةِ ^(٢)، ثُمَّ تَشَدَّدَ هَذَا الْمَعْنَى وَلاَحَ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ﴾ وَجَوَابُ «لَوْ» مُحذوفٌ تَقْدِيرُهُ: لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لِبَادَرْتُمْ إِلَى عِبَادَتِهِ وَتَقَوَاهُ وَطَاعَتِي فِيمَا جِئْتُكُمْ بِهِ مِنْهُ تَعَالَى.

وَلَمَّا لَمْ يُجِيبُوهُ وَأَذَوْهُ شَكَا إِلَى رَبِّهِ شَكْوَى مَنْ يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَالِمٌ بِحَالِهِ مَعَ قَوْمِهِ، لَمَّا أَمَرَ بِالْإِنذَارِ فَلَمْ يُجِدْ فِيهِمْ ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا﴾ أَي: جَمِيعَ الْأَوْقَاتِ مِنْ غَيْرِ فُتُورٍ وَلَا تَعْطِيلٍ فِي وَقْتٍ، وَلَمَّا أَزْدَادُوا إِعْرَاضًا وَنِفَارًا عَنِ الْحَقِّ جَعَلَ الدَّعَاءَ هُوَ الَّذِي زَادَهُمْ، إِذْ كَانَ سَبَبَ الزِّيَادَةِ، وَمِثْلُهُ: ﴿فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾ [التوبة: ١٢٥].

﴿وَإِنِّي كُنْتُ مَدْعُوهُمْ لِيُغْفِرَ لَهُمْ﴾ أَي: لِيَتُوبُوا فَتُغْفَرَ لَهُمْ ذِكْرُ الْمُسَبَّبِ الَّذِي هُوَ حَظُّهُمْ خَالِصًا لِيَكُونَ أَقْبَحَ فِي إِعْرَاضِهِمْ عَنْهُ ﴿جَعَلُوا أَصْغَعُكُمْ فِي مَا ذُنُبُهُمُ الظَّاهِرُ

(١) فِي (ت): لَهُمْ.

(٢) بَعْدَهُ فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٣٧٣/٥ (وَالْكَلَامُ مِنْهُ): فَكَأَنَّ نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَهُمْ: آمِنُوا يَبَيِّنْ لَكُمْ أَنْكُمْ مَمَّنْ قُضِيَ لَهُمْ بِالْإِيمَانِ وَالتَّأخِيرِ، وَإِنْ بَقَيْتُمْ فَيَسْبِيْنُ لَكُمْ أَنْكُمْ مَمَّنْ قُضِيَ عَلَيْهِ بِالْكَفْرِ وَالْمَعَاجِلَةِ.

أنه حقيقة، سدُّوا مسامعهم حتى لا يسمعون ما دعاهم إليه وتغطّوا بثيابهم حتى لا ينظروا إليه كراهةً ويغضاً من سماع النصيح ورؤية الناصح، ويجوز أن يكون كنايةً عن المبالغة في إعراضهم عمّا دعاهم إليه، فهم بمنزلة مَنْ سَدَّ سمعه ومنع بصره.

ثم كرّر صفة دعائه بياناً وتوكيداً، لمّا ذكر دعاءه عموم الأوقات ذكر عموم حالات الدُّعاء.

و«كلّما دعوتهم» يدلُّ على تكرار الدَّعوات، فلم يُبين حالة دعائه أولاً، وظاهره أن يكون دعاؤه إسراراً لأنه يكون أَلْفَ بهم، ولعلمهم يقبلون منه كحال مَنْ ينصح في السرّ، فإنه جديرٌ أن يُقبل منه، فلمّا لم يُجدِ له الإسرار انتقل إلى أشدّ منه، وهو دعاؤهم جهاراً صلّتا بالدعاء إلى الله لا يُحاشي أحداً، فلما لم يُجدِ عاد إلى الإعلان وإلى الإسرار.

قال الزمخشري^(١): ومعنى «ثم» الدلالة على تباعد الأحوال، لأنّ الجهار أغلظ من الإسرار، والجمع بين الأمرين^(٢) أغلظ من إفراد أحدهما. انتهى.

وكثيراً كرّر الزمخشري أنّ «ثم» للاستبعاد، ولا نعلمه من كلام غيره.

وانتصب «جهاراً» بـ «دَعَوْتُهُمْ» وهو أحد نوعي الدُّعاء، ويجيء فيه من الخلاف ما جاء في نصب: هو يمشي الحَزْوَكَلى^(٣)؛ قال الزمخشري: أو لأنه أراد بـ «دَعَوْتُهُمْ»: جاهرتهُم، ويجوز أن يكون صفةً لمصدر «دعا» أي: دعاء جهاراً، أي: مُجاهراً به، أو مصدرأ في موضع الحال أي: مجاهراً.

ثم أخبر أنه أمرهم بالاستغفار، وأنهم إذا استغفروا دَرَّ لهم الرزق في الدنيا، فقدّم لهم ما يسرُّهم وما هو أحبُّ إليهم إذ النفس متشوّفة إلى الحصول على العاجل كما قال تعالى: ﴿وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾ [الصف: ١٣]، ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ

(١) الكشاف ٤/١٦٢.

(٢) في (به): الاثنين.

(٣) هي مِشْيَةٌ في تناقل. القاموس (خزل).

الْفُرَىءَ ءَامَنُوا وَأَتَقُوا لَفَنَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴿٩٦﴾ [الأعراف: ٩٦]، ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ وَالْإِحْسَانَ﴾ [المائدة: ٦٦] الآية، ﴿وَالَّذِينَ اسْتَفْتَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ﴾ [الجن: ١٦].

قال قتادة: كانوا أهل حُبِّ للدنيا، فاستدعاهم إلى الآخرة من الطريق التي يُحِبُّونها^(١).

وقيل: لما كذبوه بعد طول تكرار الدعاء فَحَطُّوا، وَأَعْقِمَ نساؤهم، فَبَدَّاهم في وَغْدِهِ^(٢) بالمطر، ثم ثَنَّى بالأموال والبنين^(٣).

«ومِذْرَارٌ» من الدَّرِّ، وهو صفة يستوي فيها المذْكَرُ المؤنَّثُ، ومِفْعَالٌ لا تلحقه التاء إلا نادراً، فيشترك فيه المذْكَرُ والمؤنَّثُ، تقول: رجلٌ مِجْدَامَةٌ ومِطْرَابَةٌ^(٤)، وامرأة مِجْدَامَةٌ ومِطْرَابَةٌ.

والسَّمَاءُ: المِظْلَةُ، قيل: لأنَّ المِطَرَ ينزلُ منها إلى السحاب، ويجوزُ أن يُرادَ السحابُ أو المطر، كقوله:

إِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ بِأَرْضٍ قَوْمٍ

البيت^(٥).

الرَّجَاءُ بمعنى الخوف^(٦)، وبمعنى الأمل، فقال أبو عبيدة وغيره: «لا تَرْجُونَ»: لا تخافون، قالوا: والوَقَارُ بمعنى العِظَمَةِ والسلطان، والكلامُ على هذا وعيدٌ

(١) تفسير الطبري ٢٣/٢٩٤، والنكت والعيون ٦/١٠١، والمححر الوجيز ٥/٣٧٤ (ولفظه منه) وتفسير القرطبي ٢١/٢٥٤.

(٢) قوله: «في وِغْدِهِ» ليس في (ت).

(٣) ينظر المححر الوجيز ٥/٣٧٤.

(٤) رجلٌ مِجْدَامَةٌ: سريع القطع للموَدَّة، ورجلٌ مِطْرَابٌ ومِطْرَابَةٌ: طَرُوبٌ. القاموس (جذم - طرب).

(٥) وعِجْزُهُ: رعيْنَاهُ وإن كانوا غَضَاباً، وهو لمعاوية بن مالك. والكلامُ وصدرُ البيت في الكشف ٤/١٦٢.

(٦) قال القرطبي ٢١/٢٥٥: الرجاء هنا بمعنى الخوف.

وتخويف^(١). وقيل: لا تأملون له توقيراً، أي: تعظيماً؛ قال الزمخشري: والمعنى: مالكم لا تكونون على حالٍ تأملون^(٢) فيها تعظيمَ الله إياكم في دار الثواب، و«الله» بيانٌ للمؤقر، ولو تأخر لكان صلة [للمؤقار]^(٣).

أو: لا تخافون الله جُلماً وتركَ معاجلةً بالعقاب فتؤمنوا.

وقيل: مالكم لا تخافون الله عَظْمةً.

وعن ابن عباس: لا تخافون الله عاقبةً لأنَّ العاقبةَ حالٌ استقرار الأمور وثبات الثواب والعقاب، من وَقَرَ إذا ثبت واستقرَّ. انتهى^(٤).

وقيل: ما لكم لا تجعلون رجاءكم الله وتلقاءه وقاراً، ويكون على هذا منهم كأنه يقول: تُؤدَّةً منكم وتمكناً في النظر، لأن الكفر^(٥) مَظَنَّةُ الخِفَّةِ والَطَّيشِ وركوب الرأس. انتهى.

وفي «التحرير والتحبير»: قال سعيد بن جبير: مالكم لا ترجون الله ثواباً ولا تخافون عقاباً. وقاله ابنُ جبير عن ابن عباس^(٦).

وقال العوفي عنه: مالكم لا تعلمون الله عَظْمةً.

وعن مجاهد والضحاك: مالكم لا تُبالون الله عَظْمةً؛ قال قُطْرِب: هذه لغة حجازية، وهذيل وخُزاعة ومُضَر يقولون: لم أَرْجُ: لم أبال. انتهى^(٧).
«لا تَرْجُونَ» حال.

(١) المحرر الوجيز ٣٧٤/٥، وقول أبي عبيدة فيه.

(٢) تحرّفت لفظة «تأملون» في (أ) و(ت) و(ع) والمطبوع إلى: «ما يكون» والمثبت من (به)، وهو موافق لما في الكشف ١٦٣/٤ والكلام منه.

(٣) ما بين حاصرتين من المصدر السالف.

(٤) الأقوال في الكشف ١٦٣/٦.

(٥) تحرّفت اللفظة في (أ) والمطبوع إلى: الفكر، والكلام في المحرر الوجيز ٣٧٤/٥.

(٦) القول أيضاً في تفسير القرطبي ٢١/٢٥٥. وكتاب التحرير والتحبير هو لابن النقيب شيخ المصنف تكرر ذكره في الكتاب وفي مقدمته.

(٧) تنظر الأقوال في تفسير القرطبي ٢١/٢٥٦.

﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾ ١٧ ﴿جملة حالية تحيلُ على الإيمان بالله وإفراجه بالعبادة، إذ في هذه الجملة الحالية التنبيهُ على تدرج الإنسان في أطوارٍ لا يمكن أن تكون إلا من خَلَقِهِ تعالى؛ قال ابن عباس ومجاهد: من النطفة والعَلَقَة والمُضْغَة.

وقيل: في اختلاف ألوانِ الناس وخلقهم وخلقهم ومليهم.

وقيل: صبياناً، ثم شباباً، ثم شيوخاً وضعفاء، ثم أقوياء.

وقيل: معنى أطواراً: أنواعاً صحيحاً وسقيماً، وبصيراً وضريراً، وغنياً وفقيراً^(١).



﴿أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا﴾ ١٥ ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا﴾ ١٦ ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ ١٧ ﴿ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا﴾ ١٨ ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا﴾ ١٩ ﴿لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَالًا﴾ ٢٠ ﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنِّمَّ عَصَوِي وَأَنْبَعُوا مِنْ لَرِّ زَيْدٍ مَالِكٌ وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا﴾ ٢١ ﴿وَمَكْرُؤًا مَكْرًا كَبِيرًا﴾ ٢٢ ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ ٢٣ ﴿وَقَدْ أَصَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾ ٢٤ ﴿مِمَّا خَطَبْتَهُمْ أَتَرَفُوا فَأَدْخَلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ ٢٥ ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ ٢٦ ﴿إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ ٢٧ ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا نَبَارًا﴾ ٢٨ ﴿

لَمَّا نَبَّهَهُمْ نُوحٌ عليه السلام على الفكرِ في أنفسهم وكيف انتقلوا من حالٍ إلى حال وكانت الأنفسُ أقربَ ما يفكرون فيه^(٢) منهم أرشدَهم إلى الفكرِ في العالمِ علوهِ وسُفْلِهِ وما أودَعَ تعالى في العالمِ العلوي^(٣) من هذين النيرين اللذين بهما قوامُ الوجود.

وتقدّم شرح «طباقاً» في سورة المُلْك [٣].

(١) المصدر السالف.

(٢) في (به): قلة، بدل: فيه.

(٣) في (أ) و(ت) والمطبوع: وما أودع تعالى فيه أي في العالمِ العلوي... الخ.

والضمير في «فيهن» عائذ على السماوات، ويقال: القمر في السماء الدنيا، وصَحَّ كونُ السماوات ظرفاً للقمر لأنه لا يلزم من الظرف أن يملأه المظروف، تقول: زيد في المدينة، وهو في جزء منها.

ولم تقيّد^(١) الشمسُ بظرف، ف قيل: هي في الرابعة، وقيل: في الخامسة، وقيل: في الشتاء في الرابعة، وفي الصيف في السابعة^(٢). وهذا شيء لا يُوقف على معرفته إلا من علم الهيئة، ويذكر أصحابُ هذا العلم أنه يقوم عندهم البراهين القاطعة على صحّة ما يدّعون، وأن في معرفة ذلك دلالة واضحة على عظمة الله وقدرته وباهر مصنوعاته.

«سراجاً» يستضيء به أهلُ الدنيا كما يستضيء الناسُ بالسراج في بيوتهم، ولم يبلغ القمرُ مبلغَ الشمس في الإضاءة، ولذلك جاء: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ [يونس: ٥]. والضياء أقوى من النور.

والإنبات استعارة في الإنشاء، أنشأ آدم من الأرض، وصارت ذريته منه، فصَحَّ نسبُهم كلُّهم إلى أنهم أنبتوا منها.

وانتصاب «نباتاً» بـ «أنبتكم» مصدراً على حذف الزائد، أي: إنباتاً، أو على إضمار فعل، أي: فنبتُم نباتاً.

وقال الزمخشري: المعنى أنبتكم فنبتُم، أو نصب بـ «أنبتكم» لتضمنه معنى نبتُم. انتهى^(٣). ولا أعقل معنى هذا الوجه الثاني الذي ذكره.

﴿ثُمَّ يُبْدِكُمْ فِيهَا﴾ أي: يُصَيِّرُكُمْ فيها مقبورين ﴿وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا﴾ أي: يوم القيامة، وأكَّده بالمصدر، أي: ذلك واقع لا محالة.

(١) في (به): يقيد.

(٢) المحرر الوجيز ٣٧٥/٥، ونُسب القول الأخير فيه لابن عمر.

(٣) الكشاف ١٦٣/٤.

﴿يَسَاطَا﴾ تتَقَلَّبُون عليها كما يتَقَلَّبُ الرجلُ على بِساطِه، وظاهرُه أَنَّ الأرضَ ليست كُرويةً، بل هي مبسوطة^(١).

﴿سُبُلَا﴾: طُرُقًا ﴿فَبَاجَا﴾: مُتَّسِعَةً، وتَقَدَّمَ الكلام على الفَجِّ في سورة الحج [٢٧].

ولما أصرُّوا على العصيان وعاملوه بأقبح الأقوال والأفعال ﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنِّمَ عَصَوْنِي﴾ الضميرُ للجميع، وكان قد قال لهم: «وأطيعون» وكان قد أقام فيهم ما نص الله تعالى عليه: ﴿أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ [العنكبوت: ١٤] وكانوا قد وَسَّعَ عليهم في الرِّزْق بحيث كانوا يزرعون في الشهر مرتين.

﴿وَاتَّبَعُوا﴾ أي: عامتهم وسفلتهم، إذ لا يصحُّ عَوْدُه على الجميع في عبادة الأصنام ﴿مَنْ لَزَّ يَزِدَّهُ مَالًا﴾ أي: رؤساؤهم وكبراؤهم، وهم الذين كان ما تَأَثَّلُوهُ^(٢) من المال وما تَكثَّرُوا به من الولد سبباً في خسارتهم في الآخرة، وكان سبب هلاكهم في الدنيا.

وقرأ ابنُ الزُّبَيْر والحسن والنَّخَعِيُّ والأعرج ومجاهد والأخوان وابنُ كثير وأبو عمرو ونافع في رواية خارجة عنه: «وَوُلْدُهُ» بضمِّ الواو وسكون اللام.

والسَّلْمِيُّ والحسن أيضاً وأبو رجاء وابنُ وثَّاب وأبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم وابنُ عامر بفتحهما وهما لغتان، كُبُخْلٌ وَبَخْلٌ^(٣).

والحسنُ أيضاً والجحدريُّ وقتادةٌ وزرُّ وطلحةٌ وابنُ أبي إسحاق وأبو عمرو في رواية بكسر الواو وسكون اللام^(٤).

(١) هذا ما كانوا يعتقدونه، وقد صار من المعلوم في العصر الحاضر أن الأرض وغيرها من الأجرام السماوية ذوات أشكال كروية.

(٢) أي: ما تَأَصَّلُوهُ وجمعه.

(٣) ينظر السبعة ص ٦٥٢-٦٥٣، والتيسير ص ٢١٥، والمحور الوجيز ٣٧/٥ (والكلام فيه)، والنشر ٣٩١/٢.

(٤) القراءة عن المذكورين أعلاه عدا أبي عمرو في المحور الوجيز ٣٧٥/٥، وهي في القراءات الشاذة ص ١٦٢ عن الحسن والجحدري، وفي الكشاف ١٦٤/٤ دون نسبة، ونُسبت في زاد

وقال أبو حاتم: يمكن أن يكون الولد كخشب وخشب، وقد قال حسان بن ثابت:

يا بِكَرَ أَمْنَةَ المِبارِكِ بِكَرُها من وَلَدٍ مُخَصَّنَةٍ بِسَعْدِ الأَسْعَدِ^(١)
«وَمَكَّرُوا» يظهر أنه معطوف على صلة «مَنْ» وجمع الضمير في «وَمَكَّرُوا»
«وقالوا» على المعنى، وَمَكَّرُهُمُ احتيالهم في الدِّينِ وتحريشُ الناس على نوح عليه
السلام.

وقرأ الجمهور: «كُبَّاراً» بشدِّ الباء، وهو بناءٌ فيه مبالغةٌ كثيرة، قال عيسى بنُ
عمر: هي لغةٌ يمانية، وعليها قول الشاعر:

والمرءُ يُلَجِّحُهُ بِفَتِيانِ النَّدى خُلِقَ الكَرِيمَ وَلَيْسَ بِالوُضَاءِ^(٢)
وقول الآخر:

بيضاء تصطادُ القلوبَ وتَسْتَبِي بالحُسْنِ قلبَ المُسلمِ القُرَّاءِ^(٣)
ويقال: حُسَّان، وطَوَّال، وجُمَّال.

وقرأ عيسى وابنُ مُحَيِّصٍ وأبو السَّمَّالِ بِخَفِّ الباءِ^(٤)، وهو بناءٌ مبالغة
أيضاً^(٥).

= المسير ٣٧٣/٨ للحسن وأبي العالية وابن يعمر والجحدري، ولم أقف على نسبتها
لأبي عمرو.

(١) هذه الرواية في المحرر الوجيز ٣٧٥/٥ (وتحرّف في مطبوعه «يا» إلى: «ما»)، وهو في سيرة
ابن هشام ٦٧٠/٤ برواية: وَلَدَتْهُ، بدل: من وَلَدٍ، وفي ديوان حسان... برواية: المبارك
ذِكْرُهُ وَلَدَتْكَ...

(٢) أنشده أبو صدقة الدَّبِيرِي للفراء كما في إصلاح المنطق ص ١٢٤، وهو في الصحاح
واللسان (وضأ)، والمحرر الوجيز ٣٧٥/٥-٣٧٦ (وقول عيسى بن عمر فيه) وتفسير
القرطبي ٢٦٠/٢١.

(٣) أنشده كسابقه أبو صدقة كما في إصلاح المنطق ص ١٢٤، وهو في الصحاح (قرأ)، وتفسير
القرطبي ٢٦٠/٢١. والقُرَّاء (وزن: زُنَّار): الناسك المتعبّد.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٦٢، والمحرر الوجيز ٣٧٦/٥، وتفسير القرطبي ٢٦١/٢١.

(٥) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٧٦/٥: هو بناء مبالغة إلا أنه دون الأول.

وقرأ زيد بن علي وابن محيصن فيما رَوَى عنه أبو الإخريط وَهَبُ بْنُ وَاضِحٍ: «كِبَاراً» بكسر الكاف وفتح الباء^(١)، قال ابنُ الأنباري: هو جمع كبير، كأنه جعل «مكراً»^(٢) مكان ذنوبٍ أو أفاعيل. انتهى. يعني فلذلك وصفه بالجمع.

«وقالوا» أي: كبرائهم لأتباعهم، أو «قالوا» أي: جميعهم بعضهم لبعض: ﴿لَا تَذَرْنِ﴾: لا تَتْرُكْنِ ﴿إِلَهَتَكُمْ﴾ أي: أصنامكم، وهو عامٌ في جميع أصنامهم، ثم خَصُّوا بعدُ أكابرَ أصنامهم، وهو وَدٌّ ومن^(٣) عطف عليه.

وَرُوي أنها أسماءُ رجال صالحين كانوا في صدر الزمان، قال عروة بن الزبير: كانوا بني آدم، وكان وَدٌّ أكبرهم وأبرهم به^(٤).

وقال محمد بن كعب ومحمد بن قيس: كانوا بين آدم ونوح عليهما السلام، ماتوا فَصُورَتْ أشكالهم لِتُذَكَّرَ أفعالهم الصالحة، ثم هَلَكَ مَنْ صَوَّرَهُمْ وَخَلَفَ مِنْ يُعْظَمُهَا، ثم كذلك حتى عُبِدَتْ^(٥).

قيل: ثم انتقلت تلك الأصنام بأعيانها، وقيل: بل الأسماء فقط إلى قبائل من العرب؛ فكان وَدٌّ لكلب بدومة الجندل، وسُوعٌ لهذيل، وقيل: لهمدان، وَيَعُوثُ لمراد، وقيل: لَمَذَجِج، وَيَعُوقُ لهمدان، وقيل: لمراد، ونَسْرٌ لِحِمِير، وقيل: لذي الكلاع من حِمِير، ولذلك سَمَّيْتُ العربُ بعبدِ وَدٍّ، وعبدِ يَعُوثٍ^(٦).

وما وقع من هذا الخلاف في سُوعٍ وَيَعُوثٍ وَيَعُوقٍ يمكن أن يكون لكلٍ منهما صنمٌ يسمَّى بهذا الاسم، إذ يبعدُ بقاءُ أعيان تلك الأصنام، فإنما بقيت الأسماء، فَسَمَّوْا أصنامهم بها.

(١) القراءات الشاذة ص ١٦٢، والمحرم الوجيز ٣٧٦/٥ والكلام منه.

(٢) في المحرم الوجيز (والكلام منه): كأنه جعل المكراً...

(٣) في المطبوع: وما.

(٤) بنحوه في النكت والعيون ١٠٤/٦، وتفسير القرطبي ٢٦١/٢١.

(٥) تفسير القرطبي ٢٦٢/٢١ بأطول منه، وينظر تفسير الثعلبي ٢٨٧/٥-٢٨٨.

(٦) الكشف ١٦٤/٤، والمحرم الوجيز ٣٧٦/٦، وينظر الكلام مفصلاً في النكت والعيون ٦/١٠٤، وتفسير القرطبي ٢٦٣/٢١-٢٦٤.

قال أبو عثمان النَّهْدِيُّ: رأيتُ يغوث وكان من رصاصٍ يُحمل على جمل أجرد يسرون معه لا يَهَيِّجُونَهُ حتى يكون هو الذي يبرُّك، فإذا بَرَّكَ نزلوا وقالوا: قد رضي لكم المنزل، فينزلون حولَه ويضربون عليه^(١) بناء. انتهى^(٢).

وقال الثعلبي: كان يَعُوقُ^(٣) لَكَهْلَانِ من سبأ يتوارثونه حتى صار في هَمْدَانِ، وفيه يقول مالك بن نَمَطِ الهَمْدَانِي:

يَرِيشُ الله في الدُّنْيَا وَيَبْرِي ولا يَبْرِي يَعُوقُ^(٤) ولا يَرِيشُ
وقال الماوردي: وَدَّ أَوَّلُ صنمٍ^(٥) معبود، سُمِّيَ وَدًّا لِيُؤَدِّهِمْ له. انتهى^(٦).

وقيل: كان وَدٌّ على صورة رجل، وسُوءًا على صورة امرأة، وَيَعُوقُ على صورة أسد، وَيَعُوقُ على صورة فرس، ونُسِرَ على صورة نسر^(٧). وهذا مُنافٍ لما تقدَّم من أنهم صَوَّرُوا صُورَ ناسٍ صالحين.

وقرأ نافع وأبو جعفر وشيبة بخلاف عنهم: «وَدًّا» بضم الواو، والحسن والأعمش وطلحة وباقي السبعة بفتحها^(٨)، وقال الشاعر:

حَبَّاكَ وَدٌّ فَإِنَّا لَا يَجِلُّ لَنَا لَهُوَ النِّسَاءِ وَإِنَّ الدِّينَ قَدْ عَرَمَا^(٩)
وقال آخر:

(١) في (أ) والمطبوع: له.

(٢) النكت والعيون ١٠٤/٦، وتفسير القرطبي ٢٦٤/٢١.

(٣) في (أ) و(ت) و(ع) والمطبوع: يغوث، والمثبت من (يه) وهو كذلك في تفسير كل من الثعلبي ٢٨٨/٥، والقرطبي ٢٦٤/٢١.

(٤) المثبت من (يه) وهو كذلك في تفسير القرطبي ٢٦٤/٢١، وفي النسخ الأخرى: يغوث.

(٥) في (أ) و(ت) والمطبوع: اسم، بدل: أول.

(٦) النكت والعيون ١٠٤/٦، وتفسير القرطبي ٢٦٣/٢١.

(٧) هو قول الواقدي كما في تفسير الثعلبي ٢٨٩/٥، وتفسير القرطبي ٢٦٤/٢١.

(٨) ينظر السبعة ص ٦٥٣، والتيسير ص ٢١٥، والمحزر الوجيز ٣٧٦/٥، والنشر ٣٩١/٢.

(٩) البيت للناطقة الدُّبْيَانِي، وهو في ديوانه ص ١٠١ برواية: حَبَّاكَ ربي. والرواية أعلاه في المحزر الوجيز ٣٧٦/٥، وتفسير القرطبي ٢٦٣/٢١.

فَحَيَّاكَ وَدَّ مَنْ هَدَاكَ لِفُنْيَةٍ وَخُوصٍ بِأَعْلَى ذِي فَضَالَةٍ هُجِّدٍ^(١)
 قيل: أَرَادَ ذَلِكَ الصَّنَمَ.

وقرأ الجمهور: «وَلَا يَغُوثٌ وَيَعُوقُ» بغير تنوين، فإن كانا عربيَّينِ فمُنْعُ الصرفِ للعلمية ووزن الفعل، وإن كانا عجميين فللعُجمة والعلمية.

وقرأ الأشهب: «وَلَا يَغُوثًا وَيَعُوقًا» بتنوينهما^(٢)، قال صاحب «اللوامح»: جعلهما فَعُولًا، فلذلك صَرَفَهُمَا، فَأَمَّا فِي الْعَامَّةِ فَإِنَّهُمَا صِفَتَانِ مِنَ الْغُوثِ وَالْعُوقِ يَفْعُلُ مِنْهُمَا، وَهُمَا مَعْرِفَتَانِ، فَلِذَلِكَ مُنْعُ الصَّرْفِ لِاجْتِمَاعِ الثَّقَلَيْنِ اللَّذَيْنِ هُمَا تَعْرِيفٌ وَمِثَابُهُ الْفِعْلُ الْمُسْتَقْبَلُ. انتهى.

وهذا تخبيط، أَمَّا أَوَّلًا فَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَا فَعُولًا لِأَنَّ مَادَّةَ «يَغُث» مَفْقُودَةٌ، وَكَذَلِكَ «يَعُوقُ»، وَأَمَّا ثَانِيًا فَلَيْسَا بِصِفَتَيْنِ مِنَ الْغُوثِ وَالْعُوقِ لِأَنَّ يَفْعُلًا لَمْ يَجِئِ اسْمًا وَلَا صِفَةً، وَإِنَّمَا امْتَنَعَ مِنَ الصَّرْفِ لِمَا ذَكَرْنَاهُ.

وقال ابنُ عطية: وقرأ الأعمش: «وَلَا يَغُوثًا وَيَعُوقًا» بِالضَّرْفِ، وَذَلِكَ وَهْمٌ، لِأَنَّ التَّعْرِيفَ لَازِمَ وَوزنَ الْفِعْلِ. انتهى.

وليس ذلك بوهْمٍ، وَلَمْ يَنْفَرِدِ الْأَعْمَشُ بِذَلِكَ، بَلْ قَدْ وَاظَمَهُ الْأَشْهَبُ الْعُقَيْلِيُّ عَلَى ذَلِكَ، وَتَخْرِيجُهُ عَلَى أَحَدٍ وَجْهَيْنِ:

أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ جَاءَ عَلَى لُغَةٍ مِنْ يَصْرِفُ جَمِيعَ مَا لَا يَنْصَرِفُ عِنْدَ عَامَّةِ الْعَرَبِ، وَذَلِكَ لُغَةٌ، وَقَدْ حَكَاهَا الْكَسَائِيُّ وَغَيْرُهُ.

وَالثَّانِي: أَنَّهُ صُرِفَ لِمُنَاسِبَةٍ مَا قَبْلَهُ وَمَا بَعْدَهُ مِنَ الْمُنَوَّنِ، إِذْ قَبْلَهُ «وَدَّ»

(١) الْبَيْتُ لِلْحَطِيطَةِ، وَهُوَ فِي دِيْوَانِهِ... بِرَوَايَةٍ: مَا هَذَاكَ، بَدَلُ: مِنْ هَذَاكَ، وَطَوَالَةٍ، بَدَلُ: فَضَالَةٍ، وَطَوَالَةٍ مَوْضِعُ بَيْرُقَانَ كَمَا ذَكَرَ يَاقُوتٌ فِي مَعْجَمِ الْبُلْدَانِ ٤٥/٤ وَأُورِدَ بَيْتُ الْحَطِيطَةِ هَذَا، وَهُوَ أَيْضًا فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٣٧٦/٥ وَاللِّسَانِ (هَجْدُ)، وَالْخَطَابُ لَأَمِّ مَعْبِدٍ. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: يُرْوَى الْبَيْتَانِ (هَذَا وَالَّذِي قَبْلَهُ) بِضَمِّ الْوَاوِ.

(٢) نُسِبَتِ الْقِرَاءَةُ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ١٦٢ وَالْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٣٧٦/٥ لِلْأَعْمَشِ وَسِيرْدُ ذَلِكَ.

ولا سُوعاً» وبعده: «وَنَسْرًا» كما قالوا في صَرْفِ «سَلَايَلًا» و«قَوَارِيرًا»، قَوَارِيرًا^(١): إِنَّ^(٢) صَرْفَ ذَلِكَ للمناسبة.

وقال الزمخشري: وهذه قراءة مشككة، لأنهما إن كانا عربيَّين أو أعجميَّين ففيهما منعُ الصَّرْفِ، ولعلَّه قصد^(٣) الازدواج، فصرفهما لمصادفته أخواتهما منصرفات: وَدَاً وَسُوعاً وَنَسْرًا، كما قُرئ: «وَضُحَاها» بالإمالة لوقوعه مع الممالات للازدواج. انتهى. وكأنَّ الزمخشري لم يدرِ أَنَّ ثَمَّ لغةً لبعض العرب تصرف كلَّ ما لا ينصرف عند عامَّتِهِمْ، فلذلك استشكلها.

﴿وَقَدْ أَضَلُّوا﴾ أي: الرؤساء المتبوعون كثيراً من أتباعهم وعامَّتِهِمْ، وهذا إخبار من نوح عليه السلام عنهم بما جرى على أيديهم من الضلال.

وقال الحسن^(٤): ﴿وَقَدْ أَضَلُّوا﴾ أي: الأصنام، عادَ الضمير عليها كما يعودُ على العقلاء، كقوله تعالى: ﴿رَبِّ إِنِّهِنَّ أَضَلَّلْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ [إبراهيم: ٣٦]. ويُحْسِنُهُ عَوْدُهُ على أقرب مذكور، ولكنَّ عَوْدُهُ على الرؤساء أظهر، إذ هم المحدثُ عنهم، والمعنى فيهم أمكنُ.

ولمَّا أخبرَ أنهم قد أضلُّوا كثيراً دَعَا عليهم بالضلال، فقال: «ولا تَزِدْ» وهي معطوفةٌ على «وقد أضلُّوا» إذ تقديره: وقال: قد أضلُّوا كثيراً، فهي معمولةٌ لـ «قال» المضمرَّة المحكيِّ بها قوله «وقد أضلُّوا» ولا يشترطُ التناسبُ في عطف الجمل بل قد تُعطف جملةُ الإنشاء على جملةِ الخبر والعكس، خلافاً لمن يدَّعي التناسب.

وقال الزمخشري^(٥) ما ملَّخصه: عُطف «ولا تَزِدْ» على «رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْني» أي: قال هذين القولين.

(١) من سورة الإنسان، الآيات: ٤ و١٥ و١٦.

(٢) المثبت من (به)، وفي النسخ الأخرى والمطبوع: لمن.

(٣) في الكشف ٤/١٦٤: ففيهما سببا منع الصرف: إما التعريف ووزن الفعل، وإما التعريف والعجمة، ولعله قصد... الخ.

(٤) هو في المحرر الوجيز ٥/٣٧٦ عن النقَّاش.

(٥) الكشف ٤/١٦٤.

﴿إِلَّا ضَلَالًا﴾ قال الزمخشري: فإن قلت: كيف جاز أن يريد لهم الضلال ويدعوا الله بزيادته؟

قلت: المراد بالضلال أن يُخذلوا ويُمنعوا الألفاظ لتصميمهم على الكفر ووقوع اليأس من إيمانهم، وذلك حسن جميل يجوز الدعاء به، بل لا يحسن الدعاء بخلافه. انتهى. وذلك على مذهبه الاعتزالي.

قال: ويجوز أن يريد بالضلال الضياع والهلاك كما قال^(١): ﴿وَلَا نَزِدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا بَارًا﴾ انتهى.

وقال ابن بحر: ﴿إِلَّا ضَلَالًا﴾: إلا عذاباً، قال: كقوله: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾^(٢) [القمر: ٤٧].

وقيل: إلا خسراناً^(٣).

وقيل: إلا ضلالاً في أمر دنياهم وترويح مكرهم وجيلهم^(٤).

وقرأ الجمهور: ﴿مِمَّا خَطِيئَتِهِمْ﴾ جمعاً بالالف والتاء مهموزاً.

وأبو رجاء كذلك إلا أنه أبدل الهمزة ياءً، وأدغم فيها ياء المد^(٥).

والجحدريّ وغبيد عن أبي عمرو على الأفراد مهموزاً^(٦).

والحسن وعيسى والأعرج بخلاف عنهم وأبو عمرو: «خطاياهم» جمع تكسير^(٧).

(١) في الكشف ١٦٤/٤: لقوله، بدل: كما قال.

(٢) النكت والعيون ١٠٥/٦، وتفسير القرطبي ٢٦٥/٢١، وهو في تفسير الرازي ١٤٥/٢٩ دون نسبة.

(٣) تفسير القرطبي ٢٦٥/٢١.

(٤) تفسير الرازي ١٤٥/٢٩.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٦٢، وهي في تفسير القرطبي ٢٦٦/٢١ دون نسبة.

(٦) القراءات الشاذة، ونُسبت أيضاً في المحرر الوجيز ٣٧٦/٥ إلى الحسن.

(٧) المحرر الوجيز ٣٧٦/٥، وقراءة أبي عمرو هذه سبعة، ينظر السبعة ص ٦٥٣، والتيسير ص ٢١٥.

وهذا إخبارٌ من الله تعالى للرسول عليه الصلاة والسلام بأنَّ دعوة نوح عليه السلام قد أُجيبَت.

و«ما» زائدة للتوكيد، و«مِنْ» قال ابن عطية: لا ابتداء الغاية^(١). ولا يظهر إلا أنها للسبب.

وقرأ عبد الله: «من خطيئاتهم ما أغرقوا» بزيادة «ما» بين «أغرقوا» و«خطيئاتهم»^(٢).

وقرأ الجمهور: «أغرقوا» بالهمزة، وزيد بن علي: «غرّقوا» بالتشديد، وكلاهما للنقل.

و«خطيئاتهم» الشُّرك وما انجرَّ معه من الكبائر.

﴿فَادْخِلُوا نَارًا﴾ أي: جهنم، وعَبَّرَ عن المستقبل بالماضي لتحققه، وعطف بالفاء على إرادة الحُكم، أو عَبَّرَ بالدخول عن عرضهم على النار غُدُوًّا وَعَشِيًّا كما قال: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [غافر: ٤٦].

قال الزمخشري: أو أريدَ عذابُ القبر. انتهى.

وقال الضحاك: كانوا يُغرقون من جانب ويُحرقون بالنار من جانب^(٣).

﴿فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ تعريضٌ بانتفاء قدرة آلهتهم على نصرهم.

ودعا نوح عليه السلام عليهم بعد أن أوحى إليه: ﴿أَنْتُمْ لَنْ يُؤْمِنُوا مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ﴾ [هود: ٣٦]. قاله قتادة^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٣٧٦/٥، قال السمين في الدرر ٤٧٦/٨: وليس بواضح.

(٢) الكشاف ١٦٤/٤، وتفسير الرازي ١٤٥/٢٩، وقال: وعلى هذه القراءة لا تكون «ما» صلة زائدة لأن «ما» مع ما بعده في تقدير المصدر.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٨٩/٦، والكشاف ١٦٥/٤، وزاد المسير ٣٧٤/٨، وتفسير القرطبي ٢٦٧/٢١.

(٤) تفسير الطبري ٣٠٨/٢٣، والنكت والعيون ١٠٥/٦، وتفسير القرطبي ٢٦٧/٢١.

وعنه أيضاً: ما دعا عليهم إلا بعد أن أخرج الله كلَّ مؤمنٍ من الأَصْلَابِ، وأَعَقَمَ أَرْحَامَ نَسَائِهِمْ^(١). وهذا لا يظهر، لأنه قال: ﴿إِنَّكَ إِن تَذَرُهُمْ﴾ الآية، فقولُه: ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ يدلُّ على أنه لم يُعَقِّمَ أَرْحَامَ نَسَائِهِمْ. وقاله أيضاً محمد بنُ كعب والربيعُ وابنُ زيد، ولا يظهرُ كما قلنا، وقد كان قبل ذلك طامعاً في إيمانهم عاطفاً عليهم.

وفي الحديث أنه ربَّما ضربه ناسٌ منهم أحياناً حتى يُغشى عليه، فإذا أفاق قال: اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون^(٢).

و«دَيَّار» من أَلْفَاظِ الْعُمُومِ التي تستعمل في النَّفْيِ وما أشبهه، ووزنه: فَيَعَال، أصلُه: دَيَّوَار، اجتمعت الياء والواو، وسُبقت إحداهما بالسكون فأدغمت، ويقال منه: دَوَّار، ووزنه: فَعَّال، وكلاهما من الدَّوَّارِ، كما قالوا: قَيَّامٌ وَقَوَّامٌ، والمعنى معنى «أَحَد»^(٣)، وعن السُّدِّيِّ: مَنْ يَسْكُنُ الدَّارَ^(٤).

وقال الزمخشري: وهو فَيَعَال من الدَّوَّر، أو من الدَّار. انتهى. والدار أيضاً هي من الدَّوَّر، وألَّفها منقلبةً عن واو.

﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ وصفهم وهم حالة الولادة بما يصيرون إليه من الفجور والكفر.

ولمَّا دعا على الكفار استغفرَ للمؤمنين فبدأ بنفسه، ثم بمن وجبَ برُّه عليه، ثم للمؤمنين، فكان هو ووالداه اندرجوا في المؤمنين والمؤمنات.

(١) هو في تفسير الثعلبي ٢٩٠/٦، والمحزر الوجيز ٣٧٧/٥، وتفسير القرطبي ٢٦٨/٢١ عن محمد بن كعب والربيع وابن زيد (كما سيرد) وغيرهم، ولم أقف عليه عن قتادة.
(٢) تفسير الطبري ٣٠٩/٢٣، والنكت والعيون ٩٨/٦-٩٩، والمحزر الوجيز ٣٧٧/٥ ولفظه منه.

(٣) هو قول الضحاك كما في النكت والعيون ١٠٥/٦، وفي القاموس: ما به داريَّ ودَيَّارٌ ودَوَّريَّ ودَيُّور: أحد.

(٤) المصدران السالفان.

وقرأ الجمهور: «ولوالدي»، والظاهر أنهما أبوه لَمَكُ بْنُ مَثُوشَلَخَ، وأمه شمخاء بنت أنوش^(١)، وقيل: هما آدم وحواء^(٢).

وقرأ ابن جُبَيْر والجَحْدَرِي: «ولوالدي» بكسر الدال^(٣)، فإمّا أن يكون خَصَّ أباه الأقرب، أو أرادَ جميعَ من وَلَدُوهُ إلى آدم عليه السلام.

وقال ابن عباس: لم يكفر لنوح عليه السلام أبٌ ما بينه وبين آدم عليه السلام.

وقرأ الحسين بن عليّ ويحيى بن يَعْمَر والنَّخَعِيُّ والزُّهْرِيُّ وزيد بن عليّ: «ولولدي» تشبیه «وَلَد»^(٤) يعني ساماً وحاماً.

﴿وَلَمَنْ دَخَلَ بَيْتَ﴾ قال ابن عباس والجمهور: مسجدي، وعن ابن عباس أيضاً: شريعتي، استعار لها بيتاً، كما قالوا: قَبَّةُ الإسلام وفسطاط الدين^(٥). وقيل: سفينته، وقيل: داره^(٦).

﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ دعا لكل مؤمن ومؤمنة في كل أمة. والتَّبارُ: الهلاك.



تم الجزء العشرون من البحر المحيط،

ويتلوه الجزء الواحد والعشرون وأوله تفسير سورة الجن:

﴿قُلْ أُوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ الآية.

(١) تفسير الثعلبي ٢٩٠/٦، والكشاف ١٦٥/٤، وتفسير القرطبي ٢٦٩/٢١-٢٧٠.

(٢) الكشاف ١٦٥/٤.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٢، وتفسير الثعلبي ٢٩٠/٦، والمحزر الوجيز ٣٧٧/٥، وتفسير القرطبي ٢٧٠/٢١.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٦٢، والمحزر الوجيز ٣٧٧/٦.

(٥) في المطبوع: وفسطاطه.

(٦) المحزر الوجيز ٣٧٧/٥، وينظر تفسير الطبري ٣٠٨/٢٣، والنكت والعيون ١٠٦/٦، وتفسير القرطبي ٢٧٠/٢١-٢٧١.

فهرس الآيات

سورة الطور

• مفردات سورة الطور

تفسير قوله تعالى: ﴿وَالطُّورِ ١﴾ وَكَتَبَ مَسْطُورٌ ٢ فِي رَقٍّ مَنُشَرٍّ ٣ وَاللَّيْلِ الْمَعْمُورِ ٤ وَالسَّيْفِ ٥ الرُّفُوعِ ٦ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ٧ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ٨ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ٩ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ١٠ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ١١ تَوِيلُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ١٢ الَّذِينَ هُمْ فِي حَوْضٍ يَلْعَبُونَ ١٣ يَوْمَ يَدْعُوتُ إِلَى نَارٍ جَهَنَّمَ دَعَاً ١٤ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ١٥ أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ١٦ أَصْلَحُوا فَأَصِيرُوا أَوْ لَا تَصِيرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْزَنُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ١٧ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي جَهَنَّمَ وَنَجِيمٌ ١٨ فَتُكَيِّدِينَ يَمَّا ءَانَتْهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَّعْتُمْ رُءُوسَهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ١٩ كُلُّوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا يَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ٢٠ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى سُرُرٍ مَصْنُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ٢١ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ٢٢ وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهٍمْ وَلَحْمٍ وَمَا يَشْتَهُونَ ٢٣ يَشْرَعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْيِيدٌ ٢٤ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ زِلْفَانٌ لَهُمْ كَأْسُهُمْ لَوْلَا مَكْرُوهٌ ٢٥ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ٢٦ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي أَهْلِنَا مُتَشَفِّينَ ٢٧ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَدْنَا عَذَابَ السُّمُورِ ٢٨ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ٢٩﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا يَحْجُونَ ١٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَبِّ السَّائِغِينَ ٢٠ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُرَاصِمِينَ ٢١ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَهْلَهُمْ بِبَدَاً أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوتٌ ٢٢ أَمْ يَقُولُونَ لَقَوْلُهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ٢٣ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ٢٤ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ٢٥ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ٢٦ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصِيطِرُونَ ٢٧ أَمْ هُمْ سَمِعُ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَعِمُّهُمْ بِطَلَاقٍ يُبَيِّنُ ٢٨ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْأَبْنَاءُ ٢٩ أَمْ نَسْنَأُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَقَرٍّ يَتَنَفَّلُونَ ٣٠ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ٣١ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ٣٢ أَمْ هُمْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ٣٣ وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ ٣٤ فَذَرَهُمْ حَتَّى يَلْتَفِتُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ٣٥ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ

كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُبْصَرُونَ ﴿١٦﴾ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾ وَأَصْبِرْ
لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿١٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ﴿١٩﴾ ٢١

سورة النجم

• مفردات سورة النجم ٣٠

تفسير قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾ ١ مَا سَلَّ حَاجِبُكَ وَمَا عَوَى ٢ وَمَا يَطُوقُ عَنِ الْفَوْزِ ٣ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ٤ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ٥ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ٦ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ٧ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ٨ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ٩ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ١٠ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ١١ أَفَتَسْمُرُونَ عَلَىٰ مَا بَرَأَ ١٢ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ١٣ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ١٤ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْأَلْوَىٰ ١٥ إِذْ يَخْتَصِمُونَ الْأَشِدَّةَ مَا يَخْتَصِمُونَ ١٦ مَا رَأَىٰ الْعَصْرَ ١٧ وَمَا عَلَنَ ١٨ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ١٩ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ٢٠ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَىٰ ٢١ أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ٢٢ تِلْكَ إِذْ يَحْشُرُهُمْ رَبُّهُمُ فِي حُشْرٍ ٢٣ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَىٰ ٢٤ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآلُفُ ٢٥ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآلُفُ ٢٦ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآلُفُ ٢٧ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآلُفُ ٢٨ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآلُفُ ٢٩ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآلُفُ ٣٠

تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُفْنِي سَفْعَهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَىٰ﴾ ١ إِنْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَىٰ ٢ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَخْلَعُونَ إِلَّا الْأُطْلُفَ وَإِنَّ الْأُطْلُفَ لَا يُفْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ٣ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَوْ يُرِيدُ إِلَّا الْخِطَابَةَ الدُّنْيَا ٤ ذَلِكَ سَبْلُهُمْ مِنَ الْعَالَمِ ٥ إِنْ رَبِّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ سَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ ٦ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَقِّ ٧ الَّذِينَ يَحْتَسِبُونَ كَثِيرَ الْإِنْمَاءِ فَالْفَوْحِشُ إِلَّا اللَّهُ إِنْ رَبِّكَ رَاسِعُ التَّغْفِيرِ هُوَ أَعْلَمُ بِكَ إِذْ أَنْشَأَكَ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْشَأَ أَجْنَةً فِي بَطْنٍ أَهْنَيْتُكُمْ فَلَا تُرْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَىٰ ٨ ٥٥

تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّىٰ﴾ ١ وَأَعْطَىٰ قَلِيلًا وَأَكْتَفَىٰ ٢ أَعْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ بِرَىٰ ٣ أَمْ لَمْ يُبَيِّنْ بِنَا فِي صُحُفٍ مُوسَىٰ ٤ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّىٰ ٥ أَلَا زُرَّ لَارِزَةً وَزَدَ أُخْرَىٰ ٦ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ٧ وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ بِرَىٰ ٨ ثُمَّ يُخْرِجُهُ الْجَزَاءَ الْأَوَّلَىٰ ٩ وَأَنْ إِنْ رَبِّكَ الشَّهَنَ ١٠ وَأَنْهُ هُوَ أَصْلَكَ وَأَنْتَ ١١ وَأَنْهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ١٢ وَأَنْهُ خَلَقَ الرَّبَّعِينَ الذَّكْرَ وَالْأُنثَىٰ ١٣ مِنْ تَلْفَعَةٍ إِذَا تَتَىٰ ١٤ وَأَنْ عَلَيْهِ النَّشَاءُ الْآخِرَىٰ ١٥ وَأَنْهُ هُوَ أَفْقَىٰ وَالْفَقَىٰ ١٦ وَأَنْهُ هُوَ رَبُّ الْيَغْرَىٰ ١٧ وَأَنْهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأَوَّلَىٰ ١٨ وَنَمُودًا قَا أَفَقَىٰ ١٩ وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَهْلًا مَعْشَرًا ٢٠ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَىٰ ٢١ فَفَشَلْنَا مَا عَشَىٰ ٢٢ فَأَيَّ مَالَةٍ رَبِّكَ لَسْمَايَ ٢٣ هَذَا نُذِيرُ مِنَ النَّذِيرِ ٢٤ الْأَوَّلَىٰ ٢٥ أَرَأَيْتَ الْآرِيفَةَ ٢٦ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ٢٧ أَفَرَأَيْتَ هَذَا لِلْوَيْتِ تَجَبُّونَ ٢٨ وَتَضَعُونَ ٢٩ وَلَا تَبْكُونَ ٣٠ وَأَنْتُمْ سِيدُونَ ٣١ فَاتَّخِذُوا لِلَّهِ وَاعِدًا ٣٢ ٦١

● مفردات سورة القمر ٧٧

تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتِ السَّاعَةَ أَشَقَّ الْقَمَرُ ① وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُرْسُوا بَئِهَا يَمِينَهُمْ وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَعْتَبٌ ② وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ③ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَعْتَبٌ ④ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْآبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ⑤ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ الْأَنْذَارُ ⑥ قَوْلَ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ تُكْفِرُ ⑦ حُشْعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُتَشِيرٌ ⑧ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَرِيرٌ ⑨ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَحْجُونٌ وَازْدَجَرٌ ⑩ فَدَعَا رَبُّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَبْصِرْ ⑪ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاوُ مُنْهَرٍ ⑫ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَفَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ فُدِرَ ⑬ وَحَمَلَتْهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَّاجِ وَدُوسٍ ⑭ تَجْرَى بِأَعْيُنِنَا جَزَاءَ لِمَنِ كَانَ كُفْرٌ ⑮ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ⑯ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرٌ ⑰ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ⑱﴾

٧٨ تفسير قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرٌ ① إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحِيبٍ مُسْتَعْتَبٍ ② نَزَجَ النَّاسُ كَأَنَّهُمْ أَجْرَارٌ تَحُلُ شَفِيرٌ ③ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرٌ ④ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ⑤ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنَّذِيرِ ⑥ فَقَالُوا إِنَّا نَحْنُ الْبَشَرُ بَنَاءُ وَحَدًا نَلْعَمُكَ إِنَّا إِذَا لَفِيَ ضَلَالٌ وَسُعْرٌ ⑦ أَلْفَيْهِ الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَتِيرٌ ⑧ سَيَعْلَمُونَ عَذَابَ مِنَ الْكَذَّابِ الْأَتِيرِ ⑨ إِنَّا مَرِيسُوا الْكَافَّةَ فَنَسَّ لَهُمْ فَاتَرَفَهُمْ وَأَصْطَفَرُ ⑩ وَيَتَنَّهُمْ أَنْ آتَاهُ فَنَسَّ يَتَنَّهُمْ كُلُّ يَرْبٍ مُخَضَّرٌ ⑪ فَادَّأُوا صَاحِبَهُمْ فَطَامِنُ فَعَفَرُ ⑫ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرٌ ⑬ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَيْبَةِ السَّجْدِ ⑭ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ⑮﴾

٩٩ تفسير قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنَّذِيرِ ① إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَامِيًا إِلَّا مَالَ لُوطٍ حَفَّتْهُمُ بِسَحَرٌ ② يَمَعَهُ بَيْنَ عَيْنَيْنَا كَذَلِكَ تَجْرَى مِنْ شُكْرِ ③ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَكَارَرُوا بِالنَّذِيرِ ④ وَلَقَدْ رَدَدْنَاهُ عَنْ صَفِيِّهِ فَلَمَّسْنَا أَفْئِدَتَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنَذِيرٌ ⑤ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بِكْرُ عَذَابٍ مُسْتَعْتَبٍ ⑥ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنَذِيرٌ ⑦ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ⑧ وَلَقَدْ جَاءَهُ مَالٌ رِجَزٌ ⑨ وَكَانُوا يَحِيطُونَ لَهَا فَلَمَّا ذُكِّرُوا لَمَّا عَزَبَ مُقْتَدِرٌ ⑩ أَكْفَارُكَ خَيْرٌ مِنْ أَوْلَافِكَ أَمْ لَكَ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ⑪ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ ⑫ سَيَبْرُهُمْ لِمَنْعُ وَيُؤْلَوْنَ الذُّبُرُ ⑬ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ ⑭ إِنَّ الْعَجْرَمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ ⑮ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ⑯ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ⑰ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ⑱ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ⑲ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ⑳ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ ㉑ إِنَّ الْأَوَّلِينَ فِي جَهَنَّمَ وَنَهَرٍ ㉒ فِي مَقْعَدِ صِدْقِي عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ ㉓﴾

١٠٦

سورة الرحمن

● مفردات سورة الرحمن ١١٦

تفسير قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ ١﴾ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ٢ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ٣ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ٤ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ٥ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ٦ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ٧ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ٨ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ٩ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ١٠ فِيهَا فَكُهُمُ وَالشَّجَلُ ذَاتَ الْاُكْكَارِ ١١ وَالْحَبُّ ذُرُّ الْحَبِّ وَالنَّخْلُ رِجٌّ مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ١٢ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْعَصْفَرِ ١٣ وَخَلَقَ الْجَادَّ مِنْ نَارٍ ١٤ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ١٥ رَبُّ الشَّرْقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ١٦ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ١٧ مَجَّ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَمِيَانِ ١٨ يَتَّبِعُهُمَا بَرَخٌ لَا يُتِيَانِ ١٩ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٢٠ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْثَاثُ ٢١ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٢٢ وَلَهُ الْخَوَارِ السَّنَاتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ٢٣ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٢٤ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ٢٥ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْمَلَكُوتِ ٢٦ وَالْاِكْرَامِ ٢٧ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٢٨ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ٢٩ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٣٠

١٢١

تفسير قوله تعالى: ﴿سَتَفْرُغُ لَكُمْ آيَةُ الْفُلَانِ ٣١﴾ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٣٢ يَتَمَتَّعُ الْيَمِينُ وَالْإِيسَى إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْضُدُوا لَا تَنْفُذُوا إِلَّا بِسُلْطَانٍ ٣٣ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٣٤ يُرْسِلُ عَلَيْكَ شَوَاطِئَ مِنْ نَارٍ وَغَمَاسٍ فَلَا تُنصِرَانِ ٣٥ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٣٦ إِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ٣٧ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٣٨ فَيَوْمَ لَا يُشْعَلُ عَنْ ذُلِّهِمْ إِشٌ وَلَا جَسَدٌ ٣٩ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٤٠ يَعْرِفُ الْغَنِيْمُونَ يَسْتَمِعُ فَيُؤْخَذُ بِالْقَوْمِ وَالْأَعْدَادِ ٤١ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٤٢ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ٤٣ يَطُوفُونَ فِيهَا وَبَيْنَ جَبِيمٍ ٤٤ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٤٥ وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ٤٦ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٤٧ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ٤٨ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٤٩ فِيهَا عَيْنَانِ مُجْتَرِيَانِ ٥٠ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٥١ فِيهَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ رِزْقَانِ ٥٢ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٥٣ مُشْكِيْنٌ عَلَى فُرُشٍ تَطَافُ فِيهَا مِنْ إِبْرَهِيْمَ وَحَى الْجَنَّتَيْنِ دَانِ ٥٤

١٣٩

تفسير قوله تعالى: ﴿قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٥٥﴾ فِيهَا قَصِيرَتُ الظَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّ إِشٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ٥٦ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٥٧ كَانَتْ الْيَاوُثُ وَالْمَرْحَامُ ٥٨ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٥٩ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ٦٠ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٦١ وَمِنْ دُونِهَا جَنَّاتٌ ٦٢ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٦٣ مُدَهَّنَاتٍ ٦٤ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٦٥ فِيهَا عَيْنَانِ مُصَافَتَانِ ٦٦ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٦٧ فِيهَا فَكُهُمُ وَخَلٌّ وَرَمَانٌ ٦٨ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٦٩ فِيهَا حَبَرٌ ٧٠ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٧١ حُرٌّ مَقْصُورٌ فِي الْخِيَارِ ٧٢ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٧٣ لَمْ يَطْمِئِنَّ إِشٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ٧٤ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٧٥ مُشْكِيْنٌ عَلَى رَفَرٍ حُضِرَ وَعَبَقَرِي حَسَانِ ٧٦ قِيَامِي مَالَهُ زَيْكًا نَكْذِبَانِ ٧٧ تَبَرَّكَ اسْمُ رَبِّكَ ذُو الْمَلَكُوتِ وَالْاِكْرَامِ ٧٨

١٥١

سورة الواقعة

• مفردات الآيات (١-٤٠) من قوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ١﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَلَهُ يَنْ الْآخِرِينَ ٤٠﴾

١٦٠

تفسير قوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۚ لَنُصِيبَنَّكَ كَآيِدَةً ۙ نَّظُنُّهَا رَافِعَةً ۖ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ۚ وَسُبَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ۚ فَكَانَتْ مِثْلًا ۖ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ۚ فَأَصْحَبُ الثَّمَنَةِ مَا أَصْحَبُ الثَّمَنَةِ ۚ وَأَصْحَبُ الْغَيْمِ ۚ ثَلَاثَةٌ مِنْ الْأَوَّلِينَ ۚ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ۚ عَلَى سُرُرٍ مَرْصُوفَةٍ ۚ مُتَكِبِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ ۚ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ ۚ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ۚ لَا يُصَدَّغُونَ عَنْهَا وَلَا خُبْرُونَ ۚ وَفَلَكَهَمُ مِمَّا يَشْتَهِرُونَ ۚ وَلَقَدْ طَرَفَ مِمَّا يَشْتَهُونَ ۚ وَخَوْرٌ عَيْنٍ ۚ كَأَنَّمَنْشِلُ الْأُولَى الْكَفُونَ ۚ حَرًّا ۚ بِمَا كَانُوا يَسْمُرُونَ ۚ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ۚ إِلَّا قِيلًا سَلَكْنَا سُلَكًا ۚ وَأَصْحَبُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَبُ الْيَمِينِ ۚ فِي يَدَيْهِمْ تُخَضُّرُ ۚ وَطَلْحُ مُضْجُورٍ ۚ وَطَلٌّ مُتَذَوِّرٌ ۚ وَمَاوٍ مُشْكُوبٍ ۚ وَفَلَكَهَمُ كَيْفَرٌ ۚ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْرُوعَةٍ ۚ وَفُؤَيْسٌ مَرْفُوعَةٌ ۚ إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً ۚ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَالًا ۚ عُرًّا أَزْوَاجًا ۚ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ۚ ثَلَاثَةٌ مِنْ الْأَوَّلِينَ ۚ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ۚ﴾

١٦٣

• مفردات الآيات (٤١-٩٦) من قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَبُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَبُ الشِّمَالِ ۚ﴾ إلى

قوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۚ﴾

١٧٧

تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَبُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَبُ الشِّمَالِ ۚ﴾ في سُمُرٍ وَكَيْبَرٍ ۚ وَطَلٌّ مِنْ جُحُورٍ ۚ لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ۚ وَكَانُوا يُعِيرُونَ عَلَى الْيَمِينِ الْعَظِيمِ ۚ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَيْدَا مِمَّا وَكُنَّا شُرَكَاءَ وَعِظَمًا إِنَّا لَنُصْعِقُونَ ۚ أَوْ مَا بَاوَأْنَا الْأَوَّلُونَ ۚ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَنُجْهِدُونَ إِيَّكَ يَوْمَ تَعْلَمُ ۚ ثُمَّ إِنَّكُمْ إِنَّا أَلْصَقْنَا الشُّكُورَ ۚ لَأَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُفُورٍ ۚ قَالُوا مِنْهَا الْبَلُورُ ۚ فَتَنُورُونَ عَلَيْهِ مِنَ السَّيْمِ ۚ فَتَنُورُونَ شَرَبَ الْيَمِينِ ۚ هَذَا نُزْلُهُ يَوْمَ الْيَمِينِ ۚ عَنْ خَلْقَتِكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ۚ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَشْتُونَ ۚ مَا شَرُّ تَخْلُفُونَهُ ۚ أَمْ نَحْنُ الْخَالِفُونَ ۚ عَنْ قَدَرْنَا يَنْتَكِرُ الْقَوْتُ وَمَا عَنْ يَسْتَوْبِينَ ۚ عَلَيَّ أَنْ نُبْدِلَ أَسْمَاءَكُمْ وَنُصَيِّبَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ۚ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ۚ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ۚ مَا شَرُّ تَزْرَعُونَهُ ۚ أَمْ عَنْ الزَّرْعُونَ ۚ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَبًا فَتَلْتَمِذَةً تَنْكَبُونَ ۚ إِنَّا لَنَعْرِضُونَ ۚ بَلْ نَحْنُ عَرِضُونَ ۚ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ۚ مَا أَنتُمْ أَزْلَقْتُمُوهُ مِنَ الْمَرْيَةِ ۚ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ۚ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ۚ مَا أَنتُمْ أَشْأَأْتُمْ شَجَرَهَا أَمْ عَنْ الْمُنْشِقُونَ ۚ عَنْ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَمَتَاعًا لِلْمُعْوِنِينَ ۚ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۚ﴾

١٨٠

تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَا أُفِيدُ يَتَوَقَّعُ الشُّجُورُ ۚ وَإِنَّهُ لَنَسَرُّ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ۚ إِنَّهُ لَقَرَّاءٌ كَرِيمٌ ۚ﴾ في كَيْبَرٍ مُتَكُونٍ ۚ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمَطْهُرُونَ ۚ تَزِيلُ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ أَفَبِمَا الْخُلُوبِ أَنْتُمْ تُدْعَوْنَ ۚ وَتَعْلَمُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ ۚ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْمُلُوكُ ۚ وَأَنْتُمْ جِلْدٌ نَظَرُونَ ۚ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ۚ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ عِدْرَ مَبِينٍ ۚ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ فَلَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُتَعَبِينَ ۚ فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَحَسَّ نَبِيرٍ ۚ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ

الْبَاقِينَ ﴿١٩﴾ فَسَلِّمْ لَهُ مِنْ تَحْتَ الْعَرْشِ الْمَلَائِكَةَ ﴿٢٠﴾ وَلِيُخَبِّرَ قَوْمَهُ ﴿٢١﴾ إِنَّ هَذَا هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿٢٢﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٢٣﴾ ١٩١

سورة الحديد

تفسير قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿١﴾ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بُحْيٌ وَرُبِّيَّتٌ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤﴾ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٥﴾ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٦﴾ ٢٠٢

تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا آيَاتُ الْكُرْآنِ فَلَا تُؤْمِنُونَ إِلَّا بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِلْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٧﴾ هُوَ الَّذِي يُزِيلُ عَنْ عَبْدِهِ آيَاتِ الْكِتَابِ يَنْشِطُ لِخُرُوجِكُمْ مِنْ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَأَرْؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٨﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُؤْمِنُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ يَرْجِعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ لَا يَسْتَوِي سَعْدُكَ مَنْ أَنْعَمَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَكَذَلِكَ أَوَّلِيكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْعَمُوا مِنْ بَعْدِ وَفَقَلُوا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنْتَفِينَ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٩﴾ مَنْ ذَا الَّذِي يَفْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١٠﴾ ٢٠٥

تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَوْمَ يُقَالُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ أَلَمْ نَأْتِكُمْ أَنْظُرُونَا فَتَقْتُلُوا مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ أَنْجِسُوا وَلَكُمْ فَالْتَمِسُوا ذُنُوبًا فَنُصِيبُ بِسَوْءِ اللَّهِ بَابٌ بِالْبَاطِلِ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ فَيْكِهِ الْعَذَابُ﴾ ﴿١١﴾ بِأَذْوَابِهِمْ أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَى وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبَسْتُمْ وَغَرَضْتُمْ الْأَمَانَةَ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَضَكُمْ بِاللَّهِ الْفُرُودُ ﴿١٢﴾ قَالَتِ الْمَرْءُ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ يَدِيَّةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَاؤُنْكُمْ أَلَأَنْتُمْ مَوْلَانَكُمْ وَرَبُّنَا الْعَبِيدُ ﴿١٣﴾ ٢١١

تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ ﴿١٤﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِحَى الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهِمْ قَدْ يَتَنَا لَكُمْ الْآيَاتُ لَمَّا كُنْتُمْ تَقُولُونَ ﴿١٥﴾ إِنَّ الْمَصْدِقَيْنِ وَالْمَصْدِقَاتِ وَأَقْرَبُوا اللَّهَ قَرَضًا حَسَنًا يُضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٧﴾ أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْغَنَاءُ الدُّنْيَا لَوْمَةٌ وَلَهُمْ وَرِثَةٌ وَفَخَارَ بَيْنَكُمْ وَكَثَارَةٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَثَلٌ غِيبٌ أَجَبَ الْكَفَّارَ بَنَانَهُ ثُمَّ يَجْعَلُ فَرْدَهُ مُضْغَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُلُمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَبْوَةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتْنَعُ الْفُرُورِ ﴿١٨﴾ ٢١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿سَاقُوا إِلَى مَغِيرَةٍ مِّن رَّيْكَرٍ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٦﴾ مَا أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٧﴾ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا ءَاتَكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿١٨﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٩﴾ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَصُدُّهُ وَرُسُلُهُ بِالْبَيِّنَاتِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٠﴾

٢٢٢

تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنهُمْ مَّنْهَدٍ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَسِقُونَ﴾ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ عَادٍ رِّسُلًا وَقَفَّيْنَا يَعْصَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ وَءَاتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابَنَاءَ ابْتَدَعُوا مَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿٢١﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفُسًا أَلَّفُوا اللَّهَ وَءَامَنُوا بِرُسُلِهِ يُؤْتِكُمْ كَفْلًا مِّن رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَنَغْفِرْ لَّكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٢﴾ إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا يَفْقَهُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّن فَضْلِ اللَّهِ وَإِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٣﴾

٢٢٨

سورة المجادلة

تفسير قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنكُم مِّن نِّسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمُّهُنَّ ذُنُّبٌ وَإِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ لَإِ الْوَالِدِ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ قَبْلَ أَنْ يَمْسَسَ ذِكْرُكَ عُظْمُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢﴾ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِن قَبْلِ أَن يَمْسَسَ فَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ فِلَاعِلَامٍ سِتِّينَ يَسْكِنًا ذَلِكَ لِمُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَذَلِكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ كُفْرًا كَمَا كُنْتُمُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَرْسَلْنَا ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٤﴾ يَوْمَ يَجْعَلُ اللَّهُ جَمِيعًا فِئْتَهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَكُشُوهُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّحَابِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاقِعُهُمْ وَلَا خَصِيٍّ إِلَّا هُوَ سَاطِعُهُمْ وَلَا أَذَنٍ مِّن ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ إِن مَّا كَانُوا ثُمَّ يَلْقَاهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦﴾

٢٣٥

تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُوَا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا هُوَا عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْإِنسَانِ وَالْمَدُونِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءَهُمْ حِجْرٌ مَّا لَمْ يَجْعَلُوا يَدَ اللَّهِ وَفَعُلُوا فِي أَنفُسِهِمْ ثُلُوءًا يَعْزِزُ اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فِئْتَسَ الْعَصِيدُ ﴿٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَجَّجُوا بِالْأَنفِ وَالْمَدُونِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَتَنَجَّجُوا بِالْأَنفِ وَالنَّفْوَى وَأَنفُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُعْشَرُونَ ﴿٩﴾ إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الْكُفَّارِ يَلْعَنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَرَرِهِمْ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ

- أَمْسُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَسَعُّوا فِي الْمَجَالِسِ فَانْحَسُوا بِسَجِّ اللَّهِ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا فَأَنْشُرُوا بِرَفْعِ اللَّهِ
الَّذِينَ أَمْسُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أَوْثَرُوا الْعَمَلَ دَرَجَتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١﴾ ٢٤٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُلَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَتِكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢﴾ مَا شَقَقْتُمْ أَنْ تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَتِكُمْ صَدَقَةٌ فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٦﴾ لَنْ تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ اللَّهُ عِمَّا قَالُوا فَحِلْفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿١٨﴾ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ﴿٢٠﴾ كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَى أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢١﴾ لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَتَدَّاهُمْ يَرْوِجُ فِتْنَةً يُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٢﴾ ٢٥٣

سورة الحشر

• مفردات سورة الحشر ٢٦٠

- تفسير قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرِجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ لَمَنِعْتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَنزَلَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَبْثٍ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرَجُونَ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا بِأَوَّلِ الْآبَسَةِ ﴿٢﴾ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ﴿٣﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاتَرُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤﴾ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْسَةٍ أَوْ نَحْطَمْتُمْهَا فَأَيُّهَا عَلَى أَمْوَالِهِمَا قِيَاضٌ لِلَّذِينَ وَلِئِنْ تَرَى الْأَوَّلِينَ ﴿٥﴾ وَمَا آتَاكَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْحَشْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَبَلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ مَا آتَاكَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَالرُّسُلِ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَى لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧﴾ ٢٦١

تفسير قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَتَّقُونَ فَضَلَّ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَرَضُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ تَوَلَّوْا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُخْجَلُونَ

مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠﴾ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١١﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَقَفُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَخُرِجَ مَعَكُمْ وَلَا يُلَاحِظُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٢﴾ لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيَأْكُلُنَّ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَصُورُونَ ﴿١٣﴾ لَأَنَّهُ أَشَدُّ رَهَبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٤﴾ لَا يَتَذَكَّرُ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا فِي قُرَى مُحْضَةً أَزْ مِنْ دَلَّةٍ حُلُمٍ بِأَسْمِهِمْ يَنْتَهُمُ سُدِيدًا تَحْسِبُهُمْ جَيْمًا وَلَوْ بِهِمْ شَقَىٰ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٥﴾

٢٧٣

تفسير قوله تعالى: ﴿كَتَلَّ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَرِيحًا دَانُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ عَاقِبَةٌ﴾ كَتَلَّ الشَّيْطَانُ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنْ بَرِئْتُ مِنْكَ إِنْ أَحَافَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾ بَيَّنَّا الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّوَا اللَّهُ وَلَنَنْظُرَ نَفْسًا مَا دَمَتِ لَعْنَةُ الْكَافِرِينَ وَأَقْبُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٣﴾ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿١٤﴾ لَوْ أَنَّكَ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَرَأَيْنَهُ خَشِيمًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَبِذَلِكَ الْأَمَثَلِ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٥﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿١٦﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَٰهُ الْكَافِرِ الْكَافِرُ الْمُنْكَرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٧﴾ هُوَ اللَّهُ الْخَلَّاقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾

٢٨٢

سورة الممتحنة

تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ حَرَجْتُمْ جِهَدًا فِي سَبِيلِي وَآيَاتِهِ مَرْضًا قُلْ يُؤْمِنُ الَّذِينَ بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَغْلَىٰ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَمْتُ وَمَنْ يَقَعْلَهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾ إِنْ يَفْقَهُوْكُمْ تَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءُ وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُم بِالشُّوَءِ وَوَدُّوا لَوْ تُكْفَرُونَ ﴿٢﴾ لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقْعِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣﴾ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُوكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كُفْرًا بِكُرْهِكُمْ وَإِنَّمَا بَيْنَا وَبَيْنَكُمْ الْمُتَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا تُشْفِقْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَتَىٰكَ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيَّ كُفْرًا تَكُونَا إِلَيْكَ أَتَيْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٤﴾ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفُ عَنَّا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْغَنِيُّ ﴿٦﴾ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ لَكُمْ مَخْرَجًا وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧﴾ لَا يَهْتَكِرُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَيِّدْكُمْ فِي الَّذِينَ وَلَدَ بَحْرُجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَرْوَدُوهُ وَتَقْطِعُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْطِعِينَ ﴿٨﴾ إِنَّمَا يَهْتَكِرُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلْتُمْ فِي الَّذِينَ وَلَدَ بَحْرُجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ وَلَمْ يَمُوتُوا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ قَوْلَكُمْ وَمَنْ يَتْلُوَهُمْ فَلَا تُكَلِّمُوهُمْ ﴿٩﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلَيَهُنَّ مُؤْمِنَةٌ فَلَا تَزَوَّجُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا مِنْ جِلٍّ لَهُمْ وَلَا مِنْ يَحُولُ هُنَّ وَأَوْهُم مَّا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ وَلَا تَسِيكُوا بِعَصَمٍ الْكَافِرِ وَتَسْلُوا مَّا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَتِلَا مَّا أَنْفَقُوا عَلَيْكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ١٠٦﴾ وَإِنْ فَاتَكُمْ مِنْ بَيْنِ أَرْزَاقِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَمَا اقْبِسْ فَتَنُوا الَّذِينَ ذَكَرْتُ أَرْزَاقَهُمْ يَنْفَلْ مَّا أَنْفَقُوا وَأَنْفَقُوا اللَّهُ الَّذِينَ أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ١٠٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعَنَّكَ عَلَى أَنْ لَا يَشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَتَرَفَّقَنَّ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِمُهَنِّيٍّ يَقْرَأَنَّ مِنَ الْبُيُوتِ وَأَرْحَلَهُنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَرْءٍ فَبَايِعْنَهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ١٠٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ١٠٩﴾

سورة الصف

[illegible]

سورة الجمعة

تفسير قوله تعالى: ﴿يَسْبِغْ لَكَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَيْكَ الْفُؤَادُ الْمَرِيرُ﴾ ١ هو الذي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ٢ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٣ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ٤ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْبَةَ ثُمَّ لَمْ يُحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَتَحْمَلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَاثِتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ٥ قُلْ يَأَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ رَعَيْتُمْ أَنْكُمُ أَوْلِيَاؤُ اللَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٦ وَلَا يَسْتَوُونَ أَعْدَاءُ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ٧ قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلَدِ الْعَذَابِ وَاللَّهُ يَخْتَفِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ٨ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّعْتُمْ لِلصَّلَاةِ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ فَاسْتَعَا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ٩ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ١٠ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَزَكَّوْكَ فَالْيَا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنْ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ١١

٣٢٢

سورة المنافقون

تفسير قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ١ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٢ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ٣ وَإِذَا رَأَوْهُمْ تَبَٰعِبَكَ أَجْسَاهُمْ وَإِنْ يُقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسْنَدَةٌ يَسْمَعُونَ كُلَّ صَيْغَةٍ عَلَيْهِمْ هُوَ الْعُدُوُّ الْفَاهِرُ ٤ فَتَلَاهُمُ اللَّهُ أَنْ يَبْذُرُوا ٥ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّازًا دُونَهُمْ وَرَأَيْنَهُمْ صَاعِدُونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ٦ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ٧ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُبْعِثُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَضُّوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ٨ يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ٩ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا أَوْلِيَاءَ أَوْلِيَاءُكُمْ وَلَا أَوْلِيَاءُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ١٠ وَابْتَغُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْمَوْتُ أَعَدَّكُمْ رَبُّ لَوْلَا لَعْنَتِي إِلَيْكَ أَجَلٌ قَرِيبٌ فَاسْأَلْكَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّادِقِينَ ١١ وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ١٢

٣٣٤

سورة التغابن

تفسير قوله تعالى: ﴿يَسْبِغْ لَكَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْعِزَّةُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَكُفُّوا عَنكُمْ وَرَبُّكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٢ خَلَقَ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضَ بِأَلْحَقٍ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿٣﴾ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُنْجُوْنَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤﴾ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَدَأُوا وَكَانَ أَمْرُهُمْ وَلَعْنَةُ آيَمِ ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَعَالُوا أَشْتَرَّ يَهُودُنَا فَكَفَرُوا وَقَوْلُوا وَاسْتَعْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ عَنِ حِمْدِهِ ﴿٦﴾ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ لَنْتَعْتَنَ ثُمَّ لَنُنْبِتَنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَكَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧﴾ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أُنْزِلَنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ الْقَائِلِ وَمَنْ يُؤْمِنِ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٩﴾

٣٥٠

تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٠﴾ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنِ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ ﴿١٢﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾ بَيِّنَاتٍ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِن آيَاتِكُمْ وَأُولَٰئِكَ لَكُمْ عَذَابٌ لَّكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ وَإِن تَعَفَّوْا وَنَصَحْتُمْ وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٤﴾ إِنَّمَا أَمْرُكُمْ وَأُولَٰئِكَ فَتَنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنِفُوا خَيْرًا لِّأَنفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شَعْنَهُ فَإِنَّهُ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٦﴾ إِنْ تَقَرَّبُوا اللَّهَ قَرَّبَهُ حَسَنًا يُّضَاعِفُهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٧﴾ عَلَيْهِ الْقَلِيبُ وَالشَّهَادَةُ الْقَرِيرُ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٩﴾ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنِ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٠﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ ﴿٢١﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٢٢﴾ بَيِّنَاتٍ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِن آيَاتِكُمْ وَأُولَٰئِكَ لَكُمْ عَذَابٌ لَّكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ وَإِن تَعَفَّوْا وَنَصَحْتُمْ وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٣﴾ إِنَّمَا أَمْرُكُمْ وَأُولَٰئِكَ فَتَنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٤﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنِفُوا خَيْرًا لِّأَنفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شَعْنَهُ فَإِنَّهُ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٥﴾ إِنْ تَقَرَّبُوا اللَّهَ قَرَّبَهُ حَسَنًا يُّضَاعِفُهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٦﴾ عَلَيْهِ الْقَلِيبُ وَالشَّهَادَةُ الْقَرِيرُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾

٣٥٦

سورة الطلاق

تفسير قوله تعالى: ﴿بَيِّنَاتٍ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِن آيَاتِكُمْ وَأُولَٰئِكَ لَكُمْ عَذَابٌ لَّكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ وَإِن تَعَفَّوْا وَنَصَحْتُمْ وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٣﴾ إِنَّمَا أَمْرُكُمْ وَأُولَٰئِكَ فَتَنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٤﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنِفُوا خَيْرًا لِّأَنفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شَعْنَهُ فَإِنَّهُ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٥﴾ إِنْ تَقَرَّبُوا اللَّهَ قَرَّبَهُ حَسَنًا يُّضَاعِفُهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٦﴾ عَلَيْهِ الْقَلِيبُ وَالشَّهَادَةُ الْقَرِيرُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾

٣٦٢

تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي يَتَّبِعُكَ مِنَ الْمَجِيزِينَ إِنِ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُمْ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّذِي لَا يَحْضُرُ وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجَلُهُمْ أَنْ يَضَعَنَّ حَمْلَهُمْ وَمَنْ يَنْقِ اللَّهُ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ ﴿١﴾ بِشْرًا ﴿٢﴾ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَنْقِ اللَّهُ يَكْفِرْ عَنْهُ سِتًّا لِيَوْمٍ وَبُعْظُمَ لَهُ أَجْرًا ﴿٣﴾ اسْتَكْبَرُوا مِنْ حَيْثُ سَكَنُوا مِنْكُمْ وَجَدِكُمْ وَلَا تَضَارُّوهُمْ لِيَضْفَعُوا عَلَيْهِمْ وَإِنْ كُنْ أُولَئِكَ حَمَلٍ فَلَا تُفْقُوا عَلَيْهِمْ حَتَّى يَضَعَنَّ حَمْلَهُمْ فَإِنْ أَرْضَعَنَ لَكُمْ فَافْتَدَوْهُمْ أُجُورَهُمْ وَأَنْتُمْ بِبَنَاتِكُمْ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فَمَتْرَضِعْ لَهُ الْآخَرَى ﴿٤﴾ لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعِيَّتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَدَلًا

عُثْرٍ بِشْرًا ﴿٥﴾

٣٧١

تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَايْنِ مِنْ قَرَبٍ عَنَّا عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَمَا سَبَّحَتْهَا جَسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبَهَا عَذَابًا لُكْرًا ﴿٨﴾ فَذَاقَتْ وَكَالَ أَمْرَهَا وَكَانَ عِقَبُهُ أَمْرًا حَسْرًا ﴿٩﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أَهْلَ الْآلِيبِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴿١٠﴾ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَيُحِلُّوا الصَّلَاةَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِفِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ﴿١١﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْزُرُ يَتَنَزَّلُ لِيَلْعَلَّوْا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿١٢﴾

٣٧٨

سورة التحريم

تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنْ عَظِمَ مَا أَهْلَ اللَّهُ لَكَ تَبَلَّغْ مَرَضَاتِ أَنْزِلِكَ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾ قَدْ فُضَّ اللَّهُ لَكُمْ تَحْلَةً أَيْمَنِيكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِكْرَامًا مِنْ رَبِّهِ بَعْضُ أَنْزِلِهِ حَلِيمًا فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَأُظْهِرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بِمَقْصِدِهِ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ إِنْ نُبَايَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَلَّى الْمُرْسَلِينَ وَالْمَلَكُ عَلَى ذَلِكَ عَلَيْهِمْ ﴿٤﴾ عَنِ رَبِّهِ إِنْ طَلَّقَكُنْ أَنْ يُبْدِلَهُ أَنْزِلًا خَيْرًا مِنْكَ مُسْلِمَةً مَوْمِنَةً قَدْ تَبَدَّلَ طَبَقَاتٍ عَلَيْكَ تَبَدَّلَ طَبَقَاتٍ عَلَيْكَ وَأَنْبَاكَ ﴿٥﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاطٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٦﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْبُدُوا الْيَوْمَ إِلَّا تَجَرَّوْا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٧﴾

٣٨٤

تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ثُبُوتًا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَفْسِيًا عَنْكُمْ رَبِّكُمْ أَنْ يُكْفِرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَتُدْخِلَكُمْ فِي جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ثُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَيُؤْتِيهِمْ رِزْقًا أَنْيَمَ لَنَا ثُورًا وَأَعْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا وَهُمْ مِنْكُمْ جَاهِدُوا وَبِشْرِ الْعَصِيِّ ﴿٢﴾ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتٍ تُوْجِدُ وَأَمْرًا لَوْ طَرَفًا كَانَتْ تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ انْزِلَا فِي النَّارِ مَعَ الدَّاسِطِينَ ﴿٣﴾ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتٍ فَرَعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِي لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ

وَيَجِيئُ مِنَ الْقَوْرِ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾ وَمَنْ أَمَّنَ عَمَّنَ آتِي أَحَصَّتْ رَجْعَهَا فَتَفْخَسَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا
وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتُبِهِ وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِنِينَ ﴿١٢﴾ ٣٩٧

سورة الملك

تفسير قوله تعالى: ﴿بِتَرَكِ الَّذِي يَدْعُو النُّكْلَ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
يَسْأَلُكُمْ أَتُكُونُ أَحْسَنَ عِبَادًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ
مِنْ تَفَوتٍ فَإِنَّجِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُتُورٍ ﴿٢﴾ ثُمَّ أَنْجِ الْبَصَرَ كَرِهْتَ إِنِّيكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ
حَسِيرٌ ﴿٣﴾ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّاطِطِينَ وَأَعَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ النَّارِ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٤﴾ إِنَّا أَلْقَيْنَا فِيهَا سَيْمُونًا لَمَّا شَتَبَهَا وَهُوَ تَقْوَرٌ ﴿٥﴾ نَكَادُ
تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتَهُمْ خَزَنَتُنَا آلَاءُ بَاطِلٍ يُذَيَّرُ ﴿٦﴾ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا
زَكَّ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَشْتَدَّ إِلَّا فِي سَلَاطِينٍ كَبِيرٍ ﴿٧﴾ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ
السَّعِيرِ ﴿٨﴾ فَاعْرِفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَحَقًّا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ
وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١٠﴾ وَيَسْأَلُونَكَ أَرْسِلْهُمْ لِيُذَيَّرُوا بِمَا أَجْرُهُمْ بِهِ إِنَّهُمْ عَلَيْهِمْ يُذَاتُ الشُّكْرِ ﴿١١﴾ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ الْغَلِيبُ
الْخَبِيرُ ﴿١٢﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَاسْهَوْا فِي مَنَازِكِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴿١٣﴾ ٤٠٨

تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْنُكُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ أَمْ أَمْنُكُمْ مَنْ فِي
السَّمَاءِ أَنْ يَرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَلْمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ ﴿١٧﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ
نَكِيرٌ ﴿١٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْغُلَاقِ فَكَانَتْ مَقْشُورَةً مِمَّا يُتْسِكِهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ﴿١٩﴾
أَمِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنْ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴿٢٠﴾ أَمِنْ هَذَا الَّذِي يَرْفَعُ
إِنْ أَمْسَكَ رِيقَهُ بَلْ لَجُوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ﴿٢١﴾ أَفَنْ يَتَّبِعُوا مَكِيدًا عَلَى وَجْهِهِمْ أَهْدَى أَمِنْ يَتَّبِعُوا سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٢﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي
ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ
وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٢٦﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيَّتَ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ
تَدْعُونَ ﴿٢٧﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي أَوْ أَهْلَكَ اللَّهُ وَبَرِّئْتُ مِنْهُمْ أَوْ رَحِمْنَا فَمَنْ يَجْعَلُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ الْبَاسِ ﴿٢٨﴾ قُلْ
هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي سَلَاطِينٍ مُبِينٍ ﴿٢٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ
يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ﴿٣٠﴾ ٤٢١

سورة القلم

• مفردات سورة القلم ٤٣١

تفسير قوله تعالى: ﴿هَـ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُورُونَ﴾ مَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ لَدَيْكَ يَمْجُورُونَ ﴿١﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ
مَمْنُونٍ ﴿٢﴾ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴿٣﴾ فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ﴿٤﴾ بِأَبْصَارِكُمُ الْمَقْتُولُونَ ﴿٥﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ

تفسير قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كَيْبَهُ بِرَبِّهِ، يَقُولُ هَؤُلَاءِ أَهْوَأُ مِنْ كَيْبِهِ ۚ﴾ إِنْ فَلَنْتُ أَنْفِ مَلَكِي حِكَايَةً ٢٧ هُوَ فِي عَيْشِهِ رَاضٍ ٢٨ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ٢٩ فَعُلُوُّهَا دَائِمٌ ٣٠ كَلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْفَالِئَةِ ٣١ وَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كَيْبَهُ بِرَبِّهِ، يَقُولُ بَلِّغْنِي نَزْلَ كَيْبِهِ ٣٢ وَلَوْ أَذْرَ مَا حِكَايَةً ٣٣ بَلِّغْنِيهَا كَأَنِّي الْقَاضِيَةُ ٣٤ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَةَ ٣٥ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ ٣٦ خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ٣٧ ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ ٣٨ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ٣٩ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ٤٠ وَلَا يَحْضُرُ عَلَىٰ طَعَامِ الْيَسْكِينِ ٤١ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ ٤٢ وَلَا طَعَامُ إِلَّا مِنْ غَنَائِهِ ٤٣ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ ٤٤ ﴿٤٥﴾

٤٨٩

تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقِيمُ بِمَا بُشِّرُونَ ٢٨ وَمَا لَا بُشِيرُونَ ٢٩﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ٣٠ وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ ٣١ وَلَا يَقُولُ كَافٍ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ٣٢ نَزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْغَالِبِينَ ٣٣ وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَارِبِ ٣٤ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ٣٥ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ٣٦ فَمَا يَنْكُرُ مِنْ أَثَرِ عَذَابٍ حَاجِينَ ٣٧ وَإِنَّهُ لَتَذَكُّرٌ لِلَّذِينَ ٣٨ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ يَنْكُرُ مُتَكَبِّرِينَ ٣٩ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ٤٠ وَإِنَّهُ لَعَنُ الْيَقِينِ ٤١ فَسَجَّ بِأَنفِهِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ٤٢ ﴿٤٣﴾

٤٩٧

سورة المعارج

• مفردات سورة المعارج ٥٥٥

تفسير قوله تعالى: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ١ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ٢ مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ٣ تَمْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ٤ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَبِيلًا ٥ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ٦ وَرَبَّهُ قَرِيبًا ٧ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ ٨ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ٩ وَلَا يَسْتَلُ حَرِيمٌ حَرِيمًا ١٠ يَصْرُوهُمْ يَوْمَ ذَا الْمُنَجِّمِ ١١ لَوْ يَفْقَدُ مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ يَبْلِيهِ ١٢ وَصَاحِبِيهِ وَأَخِيهِ ١٣ وَالَّذِينَ تَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ١٤ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ حَرِيمًا ثُمَّ يُجِيبُوهُ ١٥ إِنَّمَا لَقَالُوا ١٦ نَزَاعَةٌ لِلشَّوْءِ ١٧ تَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ١٨ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ١٩ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ خَلْقًا ٢٠ مَلُوعًا ٢١ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ٢٢ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ٢٣ إِلَّا الْمُسْلِمِينَ ٢٤ الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ٢٥ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ ٢٦ لِلصَّالِبِ وَالْمَرْغُورِ ٢٧ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّنَاتِ اللَّهِ ٢٨ وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُتَّقُونَ ٢٩ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ٣٠ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَرْواحِهِمْ حَافِظُونَ ٣١ إِلَّا عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ٣٢ فَمَنْ أَتَىٰ رَدًّا ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ٣٣ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْثَلِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَضُونَ ٣٤ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ طَائِفُونَ ٣٥ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ حَافِظُونَ ٣٦ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُكْرَمُونَ ٣٧﴾

٥٥٧

تفسير قوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا بِكَ مُطَّعِينَ ٣١ عَنِ الَّذِينَ وَعَىٰ الشَّيَاطِينِ ٣٢﴾ أَيْطَمَعَ كُلُّ أَسْرَافِي يَتَمُّهُمُ أَنْ يُدْخَلَ جَهَنَّمَ نَافِثًا ٣٣ كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ ٣٤ فَلَا أُقِيمُ رَبِّ الشَّرِّ وَالْقَرِيبِ إِنَّا لَنَعْدِرُونَ ٣٥ عَلَىٰ أَنْ يُبَدَّلَ خَيْرًا نَعْمَ وَمَا نَحْنُ بِمُسْتَوِفِينَ ٣٦ نَذَرُهُمْ يَتُوسُّوْنَ وَيُلْمِزُوا حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ

﴿يَوْمَ يَرْجُفُونَ مِنَ الْأَعْتَابِ يَرْكَبُ السَّيْلُ بَعْضُهُمْ أَوْسُرُهُمْ إِلَيْهِمْ يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ ١٢ خَلِيعَةً أَسْرَضْنَاهُمْ زَهْرُهُمْ ذُلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي

كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٣﴾ ﴿١٤﴾ ٥٢١

سورة نوح

• مفردات سورة نوح ٥٢٦

تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ١ قَالَ يَتُوبُونَ إِلَيَّ لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٢﴾ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَانْقُضُوا عَمَلِكُمُ الْبَاطِلِ لَكُمْ مِنْ دُونِكُمْ لَا يَنْبَغُ لَكُمْ أَنْ تَدْعُوا مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ قُلْ يَوْمَ تَدْعُ الْإِنْسُ وَنَحْمُكُمْ إِلَىٰ الْإِلَهِ فَإِنْ دَعَاكُمْ إِلَىٰ فَجَاءَ لَا تُخْزُوا لَوِ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴿٤﴾ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا ﴿٥﴾ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَحْصَاهُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ فَاصْبِرْ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ إِلَىٰ التَّوْبَةِ فَاسْتَغْفِرُوا شَرِيحًا ﴿٦﴾ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا ﴿٧﴾ ثُمَّ إِنِّي أَتَيْتُكَ لَهُمْ وَأَسْرَارًا ﴿٨﴾ فَتَلَّكَ أَسْتَغْفِرُوا رَبِّكُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا غَفَّارًا ﴿٩﴾ بِرُسُلِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ يَذَرَارًا ﴿١٠﴾ وَيَذَرَدُكُمْ بِأَمْوَالٍ غَيْرِهَا وَبِجَمَلٍ لَكُمْ جَنَّتٍ وَبِجَمَلٍ لَكُمْ أَنْهَرًا ﴿١١﴾ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴿١٢﴾ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿١٣﴾ ﴿١٤﴾ ٥٢٦

تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَرَا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا﴾ ١٣ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ يَرْكَبُهَا ﴿١١﴾ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴿١٧﴾ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ﴿١٨﴾ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا ﴿١٩﴾ لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ﴿٢٠﴾ قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنِّي هُمْ عَصَوْتُ وَأَتَّبَعُوا مَنْ لَوْ يَرَوْنَ مَا لَهُمْ وَوَلَدَهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿٢١﴾ وَتَكُونُوا مَكْرًا كَبِيرًا ﴿٢٢﴾ وَقَالُوا لَا تَنْدَرُ مَا لَيْتَكُمْ لَا تَنْدَرُ وَدَا وَلَا سَوَاعَا وَلَا يَكُونُ وَبَعُوقٌ وَشَرًّا ﴿٢٣﴾ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴿٢٤﴾ وَمِمَّا حَقِيقَتُهُمْ أَنْفَرُوا فَأَذْجَلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا ﴿٢٥﴾ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذُرِّيًّا ﴿٢٦﴾ إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿٢٧﴾ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا ﴿٢٨﴾ ﴿٢٩﴾ ٥٣٢